

تَفْسِيرُ الْمُرَاغِي

تأليف
صاحب الفضيلة الأستاذ الكبير المرحوم

أحمد مصطفى المراغي
أستاذ الشريعة الإسلامية واللغة العربية
بكلية دار العلوم سابقاً

دار إحياء التراث العربي



تَفْسِيرُ الْمَرْاعِي

تأليف

صاحب الفضيلة الأستاذ الكبير المرحوم

أحمد مصطفى المراغي

أستاذ الشريعة الإسلامية واللغة العربية
بكلية دار العلوم سابقاً

الجزء التاسع عشر

دار إحياء التراث العربي
بيروت

الطبعة الثانية
١٩٨٥

الجزء التاسع عشر

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْنَا الْمَلَائِكَةُ أَوْ نَرَى رَبَّنَا لَقَدِ اسْتَكْبَرُوا فِي أَنْفُسِهِمْ وَعَتَوْا عُتُوًّا كَبِيرًا (٢١) يَوْمَ يَرَوْنَ الْمَلَائِكَةَ لَا بُشْرَى يَوْمَئِذٍ لِلْمُجْرِمِينَ وَيَقُولُونَ حِجْرًا مَحْجُورًا (٢٢) وَقَدْ مَنَا إِلَى مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ فَجَعَلْنَاهُ هَبَاءً مَنْثُورًا (٢٣) أَصْحَابُ الْجَنَّةِ يَوْمَئِذٍ خَيْرٌ مُسْتَقَرًّا وَأَحْسَنُ مَقِيلًا (٢٤) .

تفسير المفردات

لا يرجون : أى لا يوافقون كما جاء فى قوله : « مَا لَكُمْ لَا تَرْجُونَ لِلَّهِ وَقَارًا »
واللقاء : مقابلة الشيء ومصادفته ، ولقاءنا : أى لقاء جزائنا ، واستكبروا فى أنفسهم :
أى أوقموا الاستكبار فى شأن أنفسهم بعد ما كبر الشان ، والعتو : تجاوز الحد فى الظلم
تجاوزا بلغ أقصى الغاية حيث كذبوا الرسول الذى جاء بالوحى ولم يكثرثوا بالمعجزات
التي أتاهم بها ، حجرا محجورا : كلمة تقولها العرب حين لقاء عدو موثور أو هجوم نازلة

هائلة ، يقصدون بها الاستعاذة من وقوع ذلك الخطب الذى يلحقهم والمكروه الذى يُلَبِّدُهم : أى نسال الله أن يمنع ذلك منا وبحجره حجرا ، وقدمنا : أى عمدنا وقصدنا ، والهباء كما قال الراغب : دقاق التراب وما انبث في الهواء ولا يبدو إلا في أثناء ضوء الشمس من كثرة ونحوها . والمستقر : المكان الذى يستقر فيه المرء في أكثر الأوقات للجلوس والحادثة ، والمقيل : المكان الذى يُؤْوَى إليه للاستمتاع بالأزواج والتمتع بخدمتهن ، سعى بذلك لأن التمتع به يكون وقت الفائلة غالبا .

المعنى الجملى

بعد أن حكى سبحانه أباطيل الشركين السالفة بطعنهم في نبوة محمد صلى الله عليه وسلم بقولهم « لَوْلَا أَنْزَلَ إِلَيْنَا مَلَكٌ فَيَكُونُ مَعَهُ نَذِيرًا » أردف ذلك بذكر سخافات أخرى لهم في هذا الصدد فقالوا : هلا أنزل علينا الملائكة فيخبرونا بصدقه ، أو نرى ربنا فيثبتنا بذلك ، ثم بين أن هذا عتو عظيم منهم ، ثم أعقب هذا ببيان أنهم سيرون للملائكة حين الحول يوم الجزاء والحساب حين يقولون لهم : لا بشرى لكم اليوم بل فيه منكم من كل خير ، فإن ما قدمتم من عمل صالح في الدنيا صار هباء منثورا ، ثم أخبر بما يكون لأهل الجنة من خير المستقر ، وحسن المقيل ، في ظل ظليل ، ونعم لاقطوعة ولا ممنوعة ، حين يقولون : « الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي صَدَقَنَا وَعْدَهُ وَأَوْرَثَنَا الْأَرْضَ نَتَبَوَّأُ مِنَ الْجَنَّةِ حَيْثُ نَشَاءُ » ولعل في ذكر هذا ما يكون حافزا لهم على مراجعة أنفسهم وتحخير الرأى ، ليرشدوا إلى طريق السداد ، ويُقْلِعُوا عمام فيه بن هوى متبّع ، وشيطان مطاع .

الإيضاح

(وقال الذين لا يرجون لقاءنا لولا أنزل علينا الملائكة أو نرى ربنا) أى وقال الذين ينكرون البعث والحشر ويطعنون في صدق الرسول فيما أوحى به إليه : هلا أنزل علينا

الملائكة فيخبرونا بأن محمداً صادق فيما يدّعي، فإننا في شك من أمره، وفي ريب مما يخبر به، وإن لم يكن هذا فلنربنا ونعلم أنه هوقاً بأمارات لا يعتريها لبس ثم يقول لنا : إني أرسلت إليكم محمداً من لدني بشيراً ونذيراً، فإن تم لنا ذلك صدقناه وآمنّا به، وما مقصدم من هذا وذاك إلا التهادي في الإنكار والناد والعتو ومن ثم قال :

(لقد استكبروا في أنفسهم وعتوا عتوا كبيراً) أي والله لقد استكبروا في شأن أنفسهم، وتجاوزوا الحد في الظلم والطغيان تجاوزاً بلغ أقصى الغاية، تكذيباً برسوله، وشموخاً بأنوفهم عن أن ينصاعوا إليه ويتبعوه، ولم يأبهوا بباهر معجزاته، ولا كثرة آياته، وإنهم لقد بلغوا غاية القحّة في الطلب، وفي الحق إن شأنهم لعجب، وإن العقل ليحار في أمرهم، ويذهش لقصور عقولهم، وسذاجة آرائهم، وضعف أحلامهم، أم تأمرهم أحلامهم بهذا أم هم قوم طاغون؟ والله در القائل :

ومن جهلت نفسه قدره رأى غيره، منه ما لا يرى

ونحو الآية قوله تعالى : « إِنْ فِي صُدُورِهِمْ إِلَّا كِبِيرٌ مَّا هُمْ بِبَآئِنِينَ » .

ثم بين أنهم سيلقون الملائكة حين المول يوم القيامة لأعلى الوجه الذي طلبوه، ولا على الصورة التي افترحوها، بل على وجه آخر لم يمر ببالهم فقال :

(يوم يرون الملائكة لا بشرى يومئذ للمجرمين ويقولون حجراً محجوراً) أي يوم يرى هؤلاء المجرمون الملائكة فلا بشرى لهم بخير، إذ يقولون لهم : حجراً محجوراً أي محرم عليكم البشري بالفران والجنة، أي جعلها الله حراماً عليكم، إذ هما لا يكونان إلا لمن اعترف بوحداية الله وصدق رسوله .

والخلاصة — لا بشرى يومئذ للكافرين وتقول لهم الملائكة : حرام أن تبشركم بما تبشر به المتقين .

ثم بين السبب في وبالهم وخسرانهم حينئذ فقال :

(وقدّمنا إلى ما عملوا من عمل فجعلناه هباء منثوراً) أي قدّمنا إلى محاسن

أعمالهم التي قاموا بها في الدنيا كصلة رحم ، وإغاثة ملهوف ، ومن على أسير ونحو ذلك مما لو كانوا عملوها مع الإيمان لنالوا ثوابها - فجعلناه كالمباه للنشور لا يجدى ولا يفيد .
وخلاصة ذلك - إنه تعالى جعل مثل هؤلاء الكفار ومثل أعمالهم التي عملوها حال كفرهم - مثل قوم خالفوا سلطانهم واستمضوا عليه ، فقصد إلى ما بين أيديهم فأفسده وجعله شذر مذر ، ولم يترك له أثرا ولا عينا .

وبعد أن بين حال الكافرين حينئذ ذكر حال أضدادهم المؤمنين فقال :

(أصحاب الجنة يومئذ خير مستقرا وأحسن مقيلا) أى إن منازل أهل الجنة خير من منازل أولئك المشركين الذين يفتخرون بأموالهم وما أتوا من الترف والنعيم في الدنيا ، وأحسن فيها قرارا حين القائلة من مثلها لهم في الدنيا ، لما يتزين به مقيليهم من حسن الصور وجمال التنوّق والأبهة والزخرف وغيرها من الحاسن التي لا يوجد مثلها في الدنيا في بيوت المترفين ، ولما فيه من نعيم لا يشوبه كدر ولا تنغيص بخلاف مقيلي الدنيا .

وَيَوْمَ تَشْقُقُ السَّمَاءُ بِالنِّعَامِ وَتُزَلُّ الْمَلَائِكَةُ تَنْزِيلًا (٢٥) الْمَلَائِكَةُ
يَوْمَئِذٍ خُفٍّ لِلرَّحْمَنِ وَكَانَ يَوْمًا عَلَى الْكَافِرِينَ عَسِيرًا (٢٦) وَيَوْمَ يَمَصُّ
الظَّالِمُ عَلَى يَدَيْهِ يَقُولُ يَا لَيْتَنِي اتَّخَذْتُ مَعَ الرَّسُولِ سَبِيلًا (٢٧) يَا وَيْلَتَا
لَيْتَنِي لَمْ أَتَّخِذْ فُلَانًا خَلِيلًا (٢٨) لَقَدْ أَضَلَّنِي عَنِ الذِّكْرِ بَعْدَ إِذْ جَاءَنِي
وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِلْإِنْسَانِ خَذُولًا (٢٩) .

المعنى الجملى

بعد أن بين سبحانه في سابق الآيات أن المشركين طلبوا إنزال الملائكة -
أردف هذا ببيان أنهم ينزلون حين ينتهى هذا العالم الدنيوى ، ويختل نظام الأفلاك ،

والأرض والسماوات ، ويمحشر الناس من قبورهم للعرض والحساب ، فيعص الكافر على يديه نادما على ما فات ويتمنى أن لو كان قد أطاع الرسول فيما أمر ونهى ولم يكن قد أطاع شياطين الإنس والجن الذين أضلوه السبيل وخللوه عن الوصول إلى محجة الصواب .

الايضاح

(ويوم تشق السماء بالنفام) أى واذكر أيها الرسول لقومك أهوال هذا اليوم حين تكون شمسا وكواكبا والشموس الأخرى وسياراتها أشبه بالنفام ، لأنها تعير هباء مفرقة في الجو وترجع سيرتها الأولى أى تتحلل وترجع في الجو كما كانت ويختل نظام هذا العالم المشاهد كما قال تعالى : « وَفُتِحَتِ السَّمَاءُ فَكَانَتْ أَبْوَابًا . وَسُيِّرَتِ الْجِبَالُ فَكَانَتْ سَرَابًا » .

(ونزل الملائكة تنزيلا) بصحائف أعمال العباد ، لتقدم لدى العرض والحساب ، وتكون شاهدة عليهم لدى فصل القضاء .

(الملك يومئذ الحق للرحمن) أى الملك الحق فى هذا اليوم ملك الرحمن ، فله السلطان القاهر ، والاستيلاء العام ظاهرا وباطنا ، ولا ملك لغيره فى هذا اليوم وهو الذى يقضى بين عباده بالعدل ، ولا شفيع ولا نصير : « يَوْمَ تَجْزَى كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ لَا ظَلْمَ الْيَوْمَ » .

ثم ذكر المول الذى ينال الكافرين حينئذ فقال :

(وكان يوما على الكافرين عبرا) أى وكان ذلك اليوم شديد المول على الكافرين ، لأنه يوم عدل وفصل للقضاء ، وهو على المؤمنين يسير ، لما ينالهم فيه من الكرامة والبشرى ، وفى الحديث « إنه يهون يوم القيامة على المؤمن حتى يكون أخف عليه من صلاة مكتوبة صلاها فى الدنيا » .

ونحو الآية قوله : « فَذَلِكِ يَوْمِئِذٍ يَوْمٌ عَسِيرٌ . عَلَى الْكَافِرِينَ غَيْرُ يَسِيرٍ » .

ثم بين شدة ندم المشركين وعظيم حسرتهم في هذا اليوم :

(ويوم يعض الظالم على يديه يقول يا ليتني اتخذت مع الرسول سبيلا) أى وفى هذا اليوم يعضّ المشرك بربه على يديه ندما وأسفا على ما فرط في جنب الله ، وعلى ما عرض عنه من الحق الواضح الذى جاء به رسوله ويقول : ليتنى اتخذت مع الرسول طريقا إلى النجاة ، ولم تنشب بى طرق الضلالة .

(ياويلتا ليتنى لم اتخذ فلانا خليلا) أى يا هلكتى اخضرى فهذا أوأذاك ، ليتنى لم اتخذ فلانا الذى أضلنى وصرفنى عن طريق الهدى خليلا وصديقا .

ومن الأخلاء الشياطين ، ولا فارق بين شياطين الإنس وشياطين الجن ، ومن هؤلاء أبى بن خلف ، فقد روى أن عُبَيْة بن أبى مُعَيْط كان يكثر مجالسة النبي صلى الله عليه وسلم فدعاه إلى ضيافته فأبى أن يأكل من طعامه حتى ينطق بالشهادتين ففعل ، وكان أبى صديقه فعاتبه ، وقال له : صيأت ، فقال : لا والله ولكن أبى أن يأكل من طعامى وهو فى بيتى فاستحييت منه فشهدت له ، فقال لأرضى منك إلا أن تأتية ففتطأ قفاه وتبرز فى وجهه ، فوجده ساجدا فى دار الندوة ففعل ذلك ، فقال له النبي صلى الله عليه وسلم : لألقتك خارجا من مكة إلا علوت رأسك بالسيف فأسير يوم بدر فأمر عليا فقتله ، وقتل أبى بن خلف بيده الشريفة يوم أحد ، طمعه بحربة فوَقعت فى ترقوته فلم يخرج منه دم كثير واحتقن الدم فى جوفه فبصل ينحور كما ينحور الثور ، فأتى أصحابه حتى احتملوه وهو ينحور ، فابلىث إلا يوما أو نحوه حتى ذهب إلى النار فأنزل الله الآية .

وعن أبى هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « يُحْتَسَرُ المرء على دين خليله ، فلينظر أحداً من يخال » أخرجه أبو داود والترمذى .

وعن أبى سعيد الخدرى قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا تصاحب إلا مؤمنا ولا يأكل طعامك إلا تقي » روى الشيخان عن أبى موسى الأشعرى أن

النبي صلى الله عليه وسلم قال : « مثل الجليس الصالح وجليس السوء كحامل المسك ونافخ الكير فحامل المسك إما أن يحذيك ، وإما أن تبتاع منه ، وإما أن تجد منه ريحاً طيبة ، ونافخ الكير إما أن يحرق ثيابك ، وإما أن تجد منه ريحاً خبيثة » .

ثم بين علة هذا التمثيل بقوله :

(لقد أضلني عن الذكر بعد إذ جاءني) أى لقد أضلني عن الإيمان بالقرآن بعد إذ جاءني من ربي .

ثم أخبر عن طبيعة الشيطان ودأبه فقال :

(وكان الشيطان للإنسان خذولاً) أى وكان من عادة الشيطان أن يخذُل الإنسان فيصرفه عن الحق ويدعوه إلى الباطل ثم لا ينقذه مما يحل به من البلاء ، ولا ينجيه منه .

وَقَالَ الرَّسُولُ يَا رَبِّ إِنَّ قَوْمِي اتَّخَذُوا هَذَا الْقُرْآنَ مَهْجُورًا (٣٠)
وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا مِنَ الْمُجْرِمِينَ وَكَفَى بِرَبِّكَ هَادِيًا
وَنَصِيرًا (٣١) .

المعنى الجلى

بعد أن ذكر مقالاتهم الباطلة ، وتنتميم الظالم في الرسول من نحو قولهم : لولا أنزل علينا اللاتكة أو ترى ربنا ، وقولهم ما لهذا الرسول يأكل الطعام ويمشي في الأسواق ، وقولهم في القرآن : إن هو إلا إفك افتراه وأعانه عليه قوم آخرون ، وقولهم فيه : إن هو إلا أساطير الأولين اكتتبها - أعقب ذلك بشكاية الرسول إلى ربه بأن قومه قد هجروا كتابه ، ولم يلتفتوا إلى ما فيه من هداية لهم ، ورعاية لمصالحهم في دينهم ودنياهم ، ثم سلاه سبحانه على ذلك بأن هذا ليس دأب قومك لحسب ، بل إن كثيرا من

الأم قد فعلوا مع رسلم مثل هذا ، فانتد بأولئك الأنبياء ولا تجزع ، ثم وعده وعدا كريما بأن يهديه إلى مطلبه ، وينصره على عدوه ، وكفى به هاديا ونصيرا .

الايضاح

(وقال الرسول يارب إن قومي اتخذوا هذا القرآن مهجورا) أى وقال الرسول مشتكيا إلى ربه : رب إن قومي الذين يشتمنى إليهم لأدعوم إلى توحيدك ، وأمرتنى بإبلاغه إليهم ، قد هجروا كتابك ، وتركوا الإيمان بك ، ولم يأبهوا بوعدك ووعيدك ، بل أعرضوا عن استماعه واتباعه .

وفى ذكره صلى الله عليه وسلم بلفظ (الرسول) تحقيق للحق ، ورد عليهم ، إذ كان ما أورده قدحا فى رسالته صلى الله عليه وسلم .

ثم سلى رسوله على ما يلاقيه من الشدائد والأحوال ، بأن له فى سلفه من الأنبياء قبله أسوة بقوله :

(وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا من المجرمين) أى كما جعلنا لك أعداء من للشركين يقولون عليك ما يقولون من الترهات والأباطيل ويفعلون من السخف ما يفعلون - جعلنا لكل نبي من الأنبياء الذين سلفوا وأوتوا من الشرائع ما فيه هدى للبشر - أعداء لهم من شياطين الإنس والجن ، وكانوا لهم بالمرصاد ، وقاموا دعوتهم ، « وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ » .

فلا تجزع أيها الرسول فإن هذا دأب الأنبياء قبلك ، واصبر كما صبروا قال ابن عباس : كان عدو النبي صلى الله عليه وسلم أبا جهل ، وعدو موسى قارون ، وكان قارون ابن عم موسى .

ونحو الآية قوله : « وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا شَيَاطِينَ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ يُوحِي بَمَقْعِهِمْ إِلَى بَعْضِ ذُرْعَةِ الْقَوْلِ غَرُورًا » .

ثم وعده بالمداية والنصر والتأييد وغلبته لأعدائه فقال :

(وكفى بربك هاديا ونصيرا) أى وكفك ربك هاديا لك إلى مصالح الدين

والدنيا ، وسيلتك أقصى ما تطلب من الكمال ، وسينصرك على أعدائك ، وستكون لك النعمة عليهم آخرا ، فلا يهولتك كثرة عددهم وعددهم ، فإني لأعاجل جاعل كلمة الله هي العليا وكلمة أعدائه هي السفلى ، فاصبر لأمرى ، وامض لتبليغ رسالتى ، حتى يبلغ الكتاب أجله .

وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً كَذَلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ وَرَتَّلْنَاهُ تَرْتِيلاً (٣٢) وَلَا يَأْتُونَكَ بِمَثَلٍ إِلَّا جِئْنَاكَ بِالْحَقِّ وَأَحْسَنَ تَفْسِيرًا (٣٣) الَّذِينَ يُحْشَرُونَ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ إِلَىٰ جَهَنَّمَ أُولَٰئِكَ شَرٌّ مَّكَانًا وَأَضَلُّ سَبِيلًا (٣٤) .

تفسير المفردات

جملة واحدة : أى دفعة واحدة ، لثبت به فؤادك : أى لتقوى به قلبك ، ورتلناه : أى أتينا ببعضه إثر بعض على تودة ومهل من قولهم نثر مرتل : أى متفجع الأسنان ، بمثل : أى بنوع من الكلام جار مجرى المثل فى تنميقة وتحسينه ، ورشاقة لفظه وصدق معناه ، تفسيراً : أى إيضاحاً ، يحشرون على وجوههم إلى جهنم : أى يسحبون على وجوههم ويبحرون إليها .

المعنى الجملى

بعد أن ذكر مطاعنهم فى الكتاب الكريم كقولهم إن هو إلا إفك مبين ، وقولهم هو أساطير الأولين - ففى على ذلك بذكر شبهة أخرى لهم وهى قولهم : لو كان القرآن من عند الله لحالنا نزله جملة واحدة كما أنزلت التوراة جملة على موسى والإنجيل جملة على عيسى وآل بور على داود ، فرد الله عليهم مقاتلهم ، وبين لهم فوائد إنزاله

منجّماً ، فذكر منها تثبيت فؤاده صلى الله عليه وسلم بتيسير الحفظ ، وفهم المعنى ، وضبط الألفاظ ، إلى نحو أولئك ، ثم وعده بأنهم كلما جاءوا بشبهة دحضها بالجواب الحق ، والقول الفصل الذى يكشف عن وجه الصواب ، وبعثئذ ذكر حال المشركين وأنهم حين يحشرون يكونون فى غاية القل والهوان ويمجّرون على وجوههم إلى جهنم وهم مصفّدون بالسلاسل والأغلال .

الايضاح

(وقال الذين كفروا لولا نزل عليه القرآن جملة واحدة) أى وقال اليهود : هلا أنزل القرآن على محمد دفعة واحدة كما أنزلت الكتب السالفة على الأنبياء كذلك ، وهذا زعم باطل ، ودعوى داحضة ، فإن هذه الكتب نزلت متفرقة ؛ فقد أنزلت التوراة منجمة فى ثمانى عشرة سنة كما تدل على ذلك نصوص التوراة ، وليس هناك دليل قاطع على خلاف ذلك من كتاب أو سنة كما نزل القرآن ، لكنهم معاندون أو جاهلون لا يدرون كيف نزلت كتب الله على أنبيائه ، وهو اعترض بما لا طائل منته ، لأن الإعجاز لا يختلف بنزله جملة أو متفرقا .

فرد الله عليهم ما قالوا وأشار إلى السبب الذى لأجله نزل منجما فقال :
(كذلك لنثبت به فؤادك) أى أنزلناه كذلك لنقوى قلبك به بإعادته وحفظه
كما قال : « وَفَرَأَيْنَا تَفَرُّقَهُ لِنَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مُكْثٍ وَنَرْفَعَهُ نَزِيلًا » .
وخلاصة تلك القوائد :

- (١) إنه عليه الصلاة والسلام لما كان أميا لا يقرأ ولا يكتب ، فلو نزل عليه القرآن جملة واحدة كان من الصعب عليه أن يضبطه ، وجاز عليه السهو والغلط .
- (٢) إنه أنزل هكذا ليكون حفظه له أكمل ويكون أبعد عن المساهلة وقلة التحصيل .

- (٣) إنه لو أنزل جملة على الخلق لنزلت الشرائع بأسرها دفعة واحدة عليهم ،

ولا ينبغي ما في ذلك من حرج عليهم بكثرة التكاليف مرة واحدة ، ولكن يازله منجما جاء التشريع رويدا رويدا فكان احتمالهم له أيسر ومراهم عليه أسهل .

(٤) إنه عليه الصلاة والسلام إذا شاهد جبريل القينة بعد القينة قوى قلبه على أداء ما حبل به ، وعلى الصبر على أعباء النبوة ، وعلى احتمال أذى قومه ، وقدر على الجهاد الذي استمر عليه طوال حياته الشريفة .

(٥) إنه أنزل هكذا بحسب الأسئلة والوقائع ، فكان في ذلك زيادة بصر لهم في دينهم .

(٦) إنه لما نزل هكذا ، وتحداهم بنجومه وبما ينزل منه ، وعجزوا عن معارضته - كان عجزهم عن معارضته جلة أجدر وأحق في نظر الرأي الحصيف .

(٧) إن بعض أحكام الشريعة جاء في بدء التنزيل وفق حال القوم الذين أنزل عليهم ، وبحسب العادات التي كانوا يألونها ، فلما أضاء الله بصائرهم بهدى رسوله تغيرت بعض أحوالهم واستعدت أنفسهم لتشريع يزيدهم طهرا على طهر ، ويذهب عنهم رجس الجاهلية الذي كانوا فيه ، فجاء ذلك التشريع الجديد الكامل الناسد لذلك الحال الجديدة ، ولو نزل القرآن جملة لم يقن شيئا من هذا .

(ورتلناه ترتيلا) أى وأنزلناه عليك هكذا على مهل ، وفرأنا بلسان جبريل دينا فشيئا في ثلاث وعشرين سنة .

وبعد أن أبان فساد قولهم بالدليل الواضح أعقبه بما يقوى قلبه إزاء المشركين ، وأنه قد كتب له المَلَج عليهم ، فهم محجوجون في كل آن ، وقولهم مدفوع على كل وجه فقال :

(ولا يأتونك بمثل إلا جئناك بالحق وأحسن تفسيراً) أى ولا يأتيك هؤلاء المشركون بصمة غريبة من الصفات التي يقترحونها ، ويريدون بها القدح في نبوتك إلا دحضناها بالحق الذي يدفع قولهم ويقطع عروق أسئلتهم السخيفة ، ويكون أحسن بياناً مما يقولون .

ونحو الآية قوله : « بَلْ نَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلَى الْبَاطِلِ فَيَدْمَغُهُ » .
والخلاصة — إنهم لا يقترحون اقتراحا من فاسد مقترحاتهم ، إلا أنيناك بما يرفضه ،
ويوضح بطلانه .

وبعد أن وصفوا رسوله بتلك الأوصاف السالفة تحقيرا له — سلاه على ذلك ،
وطلب إليه أن يقول لهم .

(الذين يمشرون على وجوههم إلى جهنم أولئك شر مكانا وأضل سبيلا) أى
إني لأقول لكم كما تقولون ولا أصفكم بمثل ما تصفوننى به ، بل أقول لكم : إن الذين
يُسْحَبُونَ إلى جهنم ويَجْرُونَ بالسلاسل والأغلال هم شر مكانا وأضل سبيلا ، فانظروا
بعين الإنصاف ، وتذكروا مَنْ أولى بهذه الأوصاف منا ومنكم ؟ لتعلموا أن مكانكم
شر من مكاننا ، وسبيلكم أضل من سبيلنا .

وهذا على نسق قوله تعالى : « وَإِنَّا أَوْ إِيَّاكُمْ لَعَلَى هُدًى أَوْ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ » .
ويسمى هذا الأسلوب فى المناظرة بإرخاء العنان للخصم ، ليسهل إخماده وإلزامه ،
روى الترمذى عن أبى هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « يمشرون
الناس يوم القيامة ثلاثة أصناف . صِنْفًا مُشَاةً وصِنْفًا رُكْبَانًا وصِنْفًا على وجوههم ،
قبل يارسول الله ، وكيف يمشون على وجوههم ؟ قال إن الذى أشام على أقدامهم
قادر أن يشبههم على وجوههم ، أما إنهم يتقون بوجوههم كل حَذَب وشوك » والراد
أن اللاتسكة عليهم السلام تسحبهم وتجرحهم على وجوههم إلى جهنم ، أو يكون الحشر
على الوجوه عبادة عن الذلة والغزى والموان ، أو هو من قول الرب مر فلان على وجهه
إذا لم يدر أين يذهب .

قصص بعض الأنبياء مع أممهم

وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَجَعَلْنَا مِمَّةً أَخَاهُ هَارُونَ وَزِيرًا (٣٥)
فَقُلْنَا اذْهَبَا إِلَى الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا فَدَمّْرَانَهُمْ تَدْمِيرًا (٣٦)

وَقَوْمَ نُوحٍ لَمَّا كَذَبُوا الرُّسُلَ أَغْرَقْنَاهُمْ وَجَعَلْنَاهُمْ سِلَاسًا وَاعْتَدْنَا لِلظَّالِمِينَ عَذَابًا أَلِيمًا (٣٧) وَعَادًا وَثَمُودَ وَأَصْحَابَ الرَّسِّ وَقُرُونًا بَيْنَ ذَلِكَ كَثِيرًا (٣٨) وَكُلًّا ضَرَبْنَا لَهُ الْأَمْثَالَ وَكُلًّا تَبَّرْنَا تَتْبِيرًا (٣٩) وَلَقَدْ أَتَوْا عَلَى الْقَرْيَةِ الَّتِي أَمْطَرْنَا مَطَرًا سَوْءَ أَفْلَحَ يَكُونُوا يَرَوْنَهَا بَلًا كَانُوا لَا يَرْجُونَ نُشُورًا (٤٠) .

تفسير المفردات

قال الزجاج : الوزير من يرجع إليه للاستعانة برأيه ، والتدمير : كسر الشيء على وجه لا يمكن معه إصلاحه ، واعتدنا شيئاً وأعدنا ، الرس : البئر غير المطوية (غير المبنية) والجمع : رساس . قال أبو عبيدة : والمراد بهم كما قال قتادة أهل قرية من الجبال يقال لها الرس والنَّدَج قتلوا نبيهم فهلكوا ، وهم بقية ثمود قوم صالح ، والتتبير : التفتيت والتكسير قال الزجاج : كل شيء كسرته وفتته فقد تبَّرتْ ومنه التَّبَرُّ لفتات الذهب والفضة ، والقرية : هي سدوم أعظم قرى قوم لوط ، لا يرجون : أي لا يتوقعون ، والنشور : البعث للحساب والجزاء .

المعنى الجملى

بعد أن تكلم في دلائل وحدانيته ونفى الأنداد ، وفي النبوة وأجاب عن شبهات المتكبرين لها ، وفي أحوال يوم القيامة وأهوالها التي يلقيها الكافرون ، وفي النعيم الذي يتفضل به على عباده المتقين ، أردف ذلك . قصص بعض الأنبياء مع أممهم الذين كذبوهم فخل بهم النكال والوبال ، ليكون في ذلك عبرة لقومه المشركين الذين كذبوا رسوله حتى لا يحل بهم من العذاب مثل ما حل بمن قبلهم إذا هم تمادوا في تكذيبهم وأصرّوا على بغيتهم وطغيانهم .

وقد ذكر من ذلك خمس قصص : قصة موسى مع فرعون وقومه . وقصة نوح وقومه . وقصة هود مع قومه عاد . وقصة صالح مع قومه ثمود . وقصة أصحاب الرس .

قصة موسى وهارون عليهما السلام

(ولقد آتينا موسى الكتاب وجعلنا معه أخاه هرون وزيراً) أى ولقد أنزلنا على موسى التوراة كما أنزلنا عليك الفرقان ، وجعلنا معه أخاه هرون معيناً وظهرياً له ، ولا منافى بين هذه الآية وقوله : « وَوَهَبْنَا لَهُ مِنْ رَحْمَتِنَا أَخَاهُ هَارُونَ نَبِيًّا » فإنه وإن كان نبياً فالشرعية لموسى عليه السلام وهو تابع له فيها ، كما أن الوزير تابع لسلطانة . ثم ذكر ما أمراً به من تبليغ الرسالة مع بيان أن النصر لهما آخرها على أعدائهما . (فقلنا اذهباً إلى قوم الذين كذبوا بآياتنا فدمرناهم تدميراً) أى قلنا لهما اذهبا إلى فرعون وقومه الذين كذبوا بدلائل التوحيد المودعة في الأنفس والآفاق ، فلما ذهبا إليهم كذبوها فأهلكناهم أشد إهلاك .

وعو الآية قوله : « دَمَّرَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَلِلْكَافِرِينَ أَمْثَلُهَا » .

في ذلك تسلية لرسوله وأنه ليس أول من كذب من الرسل ، فله أسوة بمن

سلفك منهم .

قصة نوح عليه السلام

(وقوم نوح لما كذبوا الرسل أغرقناهم وجعلناهم للناس آية) أى وكذلك فعلنا قوم وح حين كذبوا رسولنا نوحاً عليه السلام ، وقد لست فيهم ألف سنة إلا خمسين عاماً يدعوهم إلى الله ويحذروهم نقمته « وَمَا آتَيْنَا مَعَهُ إِلَّا قَلِيلٌ » فأغرقناهم ولم نترك منهم أحداً إلا أصحاب السفينة وجعلناهم عبرة للناس كقول : « إِنَّا لَمَّا طَغَى الْمَاءُ حَمَلْنَا كُوفِي الْجَارِيَةِ لِنَجْعَلَهَا لَكُمْ تَذْكِرَةً وَتَعْمِيهَا أُذُنٌ وَّاعِيَةٌ » أى ابقينا لكم

السفينة ، لتذكروا نعمة الله عليكم بإنجائكم من الفرق وجعلكم من ذرية من آمن به وصدق بأمره .

وفي قوله : كذبوا الرسل ولم يكذبوا إلا رسولا واحدا وهو نوح - إيماء إلى أن من كذب رسولا واحدا فقد كذب جميع الرسل ، إذ لا فرق بين رسول وآخر ، إذ جميعهم يدعو إلى توحيد الله ونبذ الأصنام والأوثان قاله الزجاج .
ثم ذكر مآل المكذبين فقال :

(وأعدنا للظالمين عذابا أليما) أى وأعدنا لكل من كفر بالله ولم يؤمن برسوله عذابا أليما في الآخرة .

وفي ذلك رمز إلى أن قريشا سيحل بهم من العذاب في الدنيا والآخرة مثل ما حل بأولئك المكذبين إذا لم يرجعوا عن غيبيهم .

قصص عاد وثمود وأصحاب الرس وغيرهم

(وعادا وثمود وأصحاب الرس) أى ودمرنا عادا قوم هود عليه السلام بالريح الصرصر العاتية ، وبنمود قوم صالح بالصيحة ، وأهلكنا أصحاب الرس الذين كانوا باليمامة وقتلوا نبيهم . واختار ابن جرير أنهم أصحاب الأخدود الذين ذُكروا في سورة البروج وسيأتى ذكر قصصهم .

(وقرونا بين ذلك كثيرا) أى وأما كثيرة أهلكناهم لما كذبوا رسلنا .
ثم ذكر أنه أنذر أولئك المكذبين وحذرهم قبل أن أوقع بهم فقال :
(وكلا ضربنا له الأمثال وكلا تبرنا تنبيها) أى وكل هؤلاء أوضحنا لهم حججنا ، وبيننا لهم أدلتنا ، وأزحنا عنهم الأعذار ، فتبادوا في كفرهم وطمعانيهم ، فأهلكناهم أقطع الإهلاك وأشداه .

ثم ذكر مشركي مكة بما يرونه من العبر في حيلهم وترحالهم وما يشاهدونه مما حل بأولئك الأمم المكذبة من المثالب فقال :

(ولقد أتوا على القرية التي أمطرت مطر السوء) أى وثائقه لقد مرّ هؤلاء المكذبون فى رحلة الصيف على سدوم أعظم قرى قوم لوط وقد أهلكتها الله بأن أمطر عليها حجارة من سجيل ، لأن قومها كانوا يملكون الخبائث ، وحذّرم لوط ، فما أغنت عنهم الآيات والنذر .

ثم ونجّهم على تركهم التذكّر حين مشاهدة ما يوجبّه فقال :
(أفلم يكونوا يرونها ؟) أى أفلم يروا منازل تلك القرية من عذاب الله بتكذيب أهلها رسول ربهم فيمتدّروا ويتذكّروا ويراجعوا التوبة من كفرهم وتكذيبهم لرسوله .
ثم أبان أن عدم التذكّر لم يكن سببه عدم الرؤية ، بل منشؤه إنكار البعث والنشور فقال :

(بل كانوا لا يرجون نشورا) أى إنهم ما كذبوا محمدا صلى الله عليه وسلم فيما جاءهم به من عند الله ، لأنهم لم يكونوا رأوا ما حل بالقرية التى وصفت ، بل كذبوه من قبل أنهم قوم لا يخافون نشورا بعد المات ، ولا يوقنون بعقاب ولا ثواب فيردّهم ذلك عما يأتون من معاصى الله .

وَإِذَا رَأَوْكَ أَنْ يَنْخَضُوا نَكَ إِلَّا هُزُوا أَهَذَا الَّذِي بَعَثَ اللَّهُ رَسُولًا (٤١)
إِنْ كَادَ لَيُضِلَّنَا عَنْ آلِهَتِنَا لَوْلَا أَنْ صَبَرْنَا عَلَيْهَا وَسَوْفَ يَعْلَمُونَ حِينَ يَرَوْنَ
الْعَذَابَ مَنْ أَضَلَّ سَبِيلًا (٤٢) أَرَأَيْتَ مَنْ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ أَفَأَنْتَ تَكُونُ
عَلَيْهِ وَكِيلًا (٤٣) أَمْ تَحْسَبُ أَنْ أَكْثَرُهُمْ يَسْمَعُونَ أَوْ يَنْفَعُونَ إِنْ هُمْ إِلَّا
كَآلَانَامٍ بَلْ هُمْ أَضَلُّ سَبِيلًا (٤٤) .

المعنى الجلى

بعد أن ذكر مطاعن للشركين فى النبى صلى الله عليه وسلم وأورد شبهاتهم فى ذلك - أورد هذا بيان أن ذلك ما كفاهم ، وليتهم اقتصروا عليه ، بل زادوا على

ذلك الاستهزاء به والخط من قدره حتى لقد قال بعضهم لبعض : أهذا الذي بعث الله رسولا ؟ بل لقد غاؤوا في ذلك فسموا دعوته أضلالا ، فرد الله عليهم مقامهم وأبان لهم أنه سيظهر لهم حين مشاهدة المذاب من الضال ومن الفضل ؟ ثم عجب رسوله من شناعة أحوالهم بعد حكاية أقوالهم وأفعالهم القبيحة ، وأرشد إلى أن مثل هؤلاء يبعد أن يزدجروا عمام فيه من النى بنصحك وإرشادك ، فإن أكثرهم لا يسمعون ولا يعقلون ومهم إلا كالأنعام أو أضل منها سبيلا .

روى أن الآية الأولى نزلت في أبي جهل ومن معه فإنه كان إذا مر رسول الله صلى الله عليه وسلم مع صحبه قال مستهزئا (أهذا الذي بعث الله رسولا) .

الإيضاح

(وإذا رأوك إن يتخذونك إلا هزوا أهذا الذي بعث الله رسولا) أى وإذا رآك هؤلاء المشركون الذين قصصت عليك قصصهم - اتخذوك موضع هزؤ وسخرية وقالوا احتقارا لشأنك هذه المقالة .

ثم ذكر ما زاد قبحه في زعمهم فقال :

(إن كاد ليضلنا عن آلهتنا لولا أن صبرنا عليها) أى ويقولون إنه قد كاد يصدنا عن عبادة آلهتنا لولا صبرنا على عبادتها وثباتنا على ديننا .

وفي هذا إيماء إلى وجوه من الفائدة :

(١) إنه صلى الله عليه وسلم قد بلغ من الاحتفال في الدعوة إلى التوحيد وإظهار المعجزات ، وإقامة الحجج والبيئات ، مبلغا شافوا به أن يتركوا دينهم لولا فرط عنادهم وتناهى عنوهم ولجاجهم .

(٢) الدلالة على تناقضهم واضطرابهم ، فإن في استفهامهم السابق ما يدل على التحقير له ، وفي آخر كلامهم ما يدل على قوة حجته ، ورجاحة عقله ، فذكره لتحقيق لهم وتجهيل لاستهزائهم بما استعظموه .

وبعد أن حكى مقاتلهم سفاهة آراءهم من وجوه ثلاثة :

(١) (وسوف يملكون حين يرون العذاب من أضل سبيلا) أى إنهم حين يشاهدون العذاب الذى استوجبوه بكفرهم وعنادهم سيملكون من الضال ومن المضل ؟ وفى هذا رد لقولهم إن كاد ليضلنا عن آلهتنا ، كما أن فيه وعيدا شديدا على التعاضى والإعراض عن الاستدلال والنظر .

(ب) (أرأيت من اتخذ إلهه هواه أفأنت تكون عليه وكيلا ؟) أى انظر فى حال هذا الذى جعل هواه إلهه ، بأن أطاعه وبنى عليه أمر دينه ، وأعرض عن استماع الحجة الباهرة ، والبرهان الجلى الواضح ، واعجب ولا تأبه به ، فإنك لن تكون حفيظا على مثل هذا تزجره عما هو عليه من الضلال وترشده إلى الصراط السوى .

وخلاصة ذلك — كأنه سبحانه يقول لرسوله : إن هذا الذى لا يرى معبودا له إلا هواه ، لا تستطيع أن تدعوه إلى الهدى ، وتمنعه من متابعة الهوى ، إن عليك إلا البلاغ .

ونحو الآية قوله : « لَسْتَ عَلَيْهِمْ بِمُصَيِّرٍ » وقوله : « وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِمُجَبِّرٍ » وقوله : « لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ » .

وفى هذا الأسلوب تعجيب لرسوله من سوء أحوالهم بعد أن حكى قبيح أقوالهم وأفعالهم ، وتنبيه له إلى سوء عاقبتهم .

قال ابن عباس : كان الرجل فى الجاهلية يعبد الحجر الأبيض زمانا ، فإذا رأى غيره أحسن منه عبد الثانى وترك الأول فأنزله الله الآية .

(جـ) (أم تحسب أن أكثرهم يسمعون أو يعقلون إن هم إلا كالأنعام بل هم أضل سبيلا) أى بل أنظن أن أكثرهم يسمعون حق السماع ماتلو عليهم من الآيات ، أو يعقلون ماتنضمه من المواظ الداعية إلى الفضائل ومحاسن الأخلاق ، حتى تجتهد فى دعوتهم ، وتحقق بإرشادهم وتذكيرهم ، وتطمع فى إيمانهم ؛ فما حالهم إلا حال البهائم فى تركهم للتدبر فيما يشاهدون من البينات والحجج ، بل هم أضل منها سبيلا ،

إذ هي قد تنقاد لصاحبها الذي يتهمدها ، وتعرف من يحسن إليها ومن يسوء ، وتطلب ما ينفعها وتجتنب ما يضرها ، وتهتدى لمراعيها ومشاربها ، وتأوى إلى معاطنها ورايضها ، لكن هؤلاء لا ينفقون لخالقهم ورازقهم ، ولا يعرفون إحسانه إليهم وإساءة الشيطان لهم ، وهو الذي قد زين لهم اتباع الشهوات - إلى أنهم لا يرجون ثوابا ، ولا يخافون عقابا ، إلى أن جهالة الأنعام مقصورة عليها ، وجهالة هؤلاء تؤدي إلى وقوع الفتنة والفساد ، وصد الناس عن سنن السداد ، ووقوع الهرج والمرج بين العباد ، إلى أن البهائم إذ لم تعقل صحة التوحيد والنبوة لم تعتقد بطلان ذلك ، بخلاف هؤلاء فإنهم اعتقدوا بطلان عناد ومكابرة وتعصبا وغمطا للحق ، إلى أنها لم تسطل قوة من القوى المودعة فيها ، فلا تقصير من قبلها عن الكمال ، أما هؤلاء فهم مبطلون لقواهم العقلية مضيعون للطرة التي فطر الله الناس عليها ، وقد قالوا للملائكة روح وعقل ، والبهائم نفس وهوى ، والبشر تجتمع الكل للاقتلاء والاختبار ، فإن غلبته النفس والهوى فضأته الأنعام ، وإن غلبته الروح والعقل فضل للملائكة الكرام .

وتخصيص الأكثر بالذكر ، لأنه قد كان منهم من آمن ، ومنهم من عقل الحق وكابر ، استكبارا وخوفا على الرياسة .

أَلَمْ تَرَ إِلَى رَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ وَلَوْ شَاءَ لَجَعَلَهُ سَاكِنًا ثُمَّ جَعَلْنَا الشَّمْسُ عَلَيْهِ دَلِيلًا (٤٥) ثُمَّ قَبَضْنَاهُ إِلَيْنَا قَبْضًا يَسِيرًا (٤٦) وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ اللَّيْلَ لِبَاسًا وَالنَّوْمَ مُسَبَاتًا وَجَعَلَ النَّهَارَ نُشُورًا (٤٧) وَهُوَ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيَّاحَ بَشِيرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا (٤٨) لِنُخْطِي بِهِ بَلَدَةً مَيْتًا وَنُسْقِيَهُ مِمَّا خَلَقْنَا أَنْعَامًا وَأَنْفَاسٍ كَثِيرًا (٤٩) وَلَقَدْ صَرَّفْنَاهُ بَيْنَهُمْ لِيَذَّكَّرُوا فَأَبَى أَكْثَرُ النَّاسِ إِلَّا

كُفُورًا (٥٠) وَلَوْ شِئْنَا لَیَبَسْنَا فِی كُلِّ قَرْیَةٍ نَذِیرًا (٥١) فَلَا تُطِیعُ
 الْكَافِرِینَ وَجَاهِدْهُمْ بِهٖ جِهَادًا كَبِیرًا (٥٢) وَهُوَ الَّذِی مَرَجَ الْبَحْرَینِ
 هَٰذَا عَذْبٌ فُرَاتٌ وَهَٰذَا مِلْحٌ أُجَاجٌ وَجَعَلَ بَیْنَهُمَا بَرْزَخًا وَحِجْرًا
 مَّحْجُورًا (٥٣) وَهُوَ الَّذِی خَلَقَ مِنَ الْمَآءِ بَشَرًا فَجَعَلَهُ نَسَبًا وَصِهْرًا وَكَانَ
 رَبُّكَ قَدِیرًا (٥٤) .

تفسير المفردات

ألم تر : أى ألم تنظر ، إلى ربك : أى إلى صنعه ، مد : بسط ، الظل : ما يحدث
 من مقابلة جسم كثيف كجبل أو بناء أو شجر للشمس من حين ابتداء طلوعها حتى
 غروبها ، ساكننا : أى ثابتنا على حاله فى الطول والامتداد بحيث لا يزول ولا تذهب
 الشمس ، دليلا : أى علامة ، قبضناه : أى محونا ، يسيرا : أى على مهل قليلًا قليلًا
 بحسب سير الشمس فى فلكها ، والسبات : الموت لما فى النوم من زوال الإحساس ،
 والنشور : البعث ، بشرا : (تخفيف بشر بضميتين) واحدها بشور كرسول ورسول :
 أى مبشرات ، والرحمة : للطر ، بين يديه : أى قدامه ، طهورا : أى يتطهر به ، والبلدة :
 الأرض ، والميت : التى لانبات فيها ، والأنعام : الإبل والبقر والغنم ، وخصها بالذكر
 لأنها خيرتنا . ومعاش أكثر أهل الدار منها ، وأناس : واحدهم إنسان (أصله
 أناسين أبدلت النون ياء وأدغمت فى الياء) وصرفناه : أى حولناه فى أوقات مختلفة إلى
 بلدان متعددة ، ليدكروا : أى ليعتبروا ، كفورا : أى كفرانا للنعمة وإنكارا لها ، نذيرا :
 أى نبيا ينذر أهلها ، والرج : من قولهم مرج فلان دابته إذا تركها وشأنها ، فرات : أى
 مفرط العذوبة ، أجاج : أى شديد الملوحة ، برزخا : أى حاجزا ، حجرا محجورا : أى
 تنافرا شديدا فلا يبنى أحدهما على الآخر ولا يفسد الملح المذب ، نسبا وصهرا : أى
 ذكورا ينسب إليهم ، وإناتا يصاهرهن .

المعنى الجلى

لما بين سبحانه جهالة المعرضين عن دلائل التوحيد ، وسخيف مذاهبهم وآرائهم
أعاد الكرة مرة أخرى ، فذكر خمسة أدلة عليه تراها عيانا ، وتتوارد علينا ليلا ونهارا ،
وتكون دليلا على وجود الإله القادر الحكيم .

الإيضاح

(١) (ألم تر إلى ربك كيف مدّ الظل) أى انظر أيها الرسول إلى صنع ربك ،
كيف أنشأ الظل لكل مُظِلٍّ من طلوع الشمس حتى غروبها ، فاستخدمه الإنسان
للقاية من لَفْحِ الشمس وشديد حرارتها .

(ولو شاء لجعله ساكنا) أى ولو شاء لجعله ثابتا على حال واحدة لا يتغير ، لكنه
جعله متغير في ساعات النهار المختلفة ، وفي الفصول للتعاقب ، ومن ثم اتُّخذ مقياسا للزمن
منذ القدم ، فاتخذ المصريون (الساعات) وقاسوا بها أوقات النهار على أوضاع مختلفة ،
وطرق حكيمة متنوعة ، واتخذ العرب المزاويل لمعرفة أوقات الصلاة فقالوا : يجب الظهر
عند الزوال : أى إذا تحول الظل إلى جانب المشرق ، والمصر حين بلوغ ظل كل شيء
مثله عند الأتمة عدا أبا حنيفة الذى قال : لا يجب إلا إذا بلغ ظل كل شيء مثليه .

(ثم جعلنا الشمس عليه دليلا) أى ثم جعلنا طلوع الشمس دليلا على ظهور الظل
ومشاهدته للحس والعيان ، والأشياء تسعين بأضدادها ، فلو لا الشمس لما عُرِفَ الظل ،
ولو لا الظلمة ما عُرِفَ النور .

(ثم قبضناه إلينا قبضا يسيرا) أى ثم أزلناه بضوء الشمس يسيرا يسيرا ، ومحوناه
على مهل جزءا جزءا بحسب سير الشمس .

(٢) (وهو الذى جعل الليل لباسا والنوم سباتا وجعل النهار نشورا) أى ومن آثار
قدرته ، وروائع رحمته القاضية على خلقه ، أن جعل لنفوسكم الليل كاللباس يستركم بظلامه

كما يستركم اللباس ، وجعل النوم كالموت لتمطيله الحواس ووظائفها المختلفة كما قال :
 « وَهُوَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُمْ بِاللَّيْلِ » وقال : « اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ
 تَمُتْ فِي مَنَامِهَا » وجعل النهار زمان بحث من ذلك الموت .

وخلاصة ذلك — جعلنا موتكم بالنوم في الليل ، وجعلنا نشورك : أى انبعاثكم
 من النوم الذى يشبه الموت بالنهار ، إذ يُنْشَرُ الخلق للعاش كما ينشرون بعد الموت
 للحساب . قال لقمان لابنه كما تمام فتوقظ ، كذلك تموت فتُنْشَرُ .

ونحو الآية قوله : « وَمِنْ رَحْمَتِهِ جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ
 وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ » الآية .

(٣) (وهو الذى أرسل الرياح بشرا بين يدي رحمة) أى والله الذى أرسل
 الرياح مبشرات بقدوم الأمطار .

(وأنزلا من السماء ماء طهورا) الطهور اسم لما يتطهر به كالوقود لما توقد به النار
 والوضوء لما يتوضأ به ، أى وأنزلا من السحاب ماء تطهرون به فى غسل ملابسكم
 وأجسامكم ، وتنتفعون به فى طبخ مطاعكم ، وتشربونه عذبا فراتا .

روى أن النبي صلى الله عليه وسلم قال فى البحر « هو الطهور ماؤه ، الحل ميتته »
 أخرجه أبو داود والترمذى واللسائى .

(لنحيى به بلدة ميتا) أى وأنزلناه لنحيى به أرضا طال انتظارها للغيث ، فهى
 هامة لانبات فيها ، وبذلك الماء تزدهر بالشجر والنبات والأزهار ، وذلك أشبه بالحياة
 للإنسان والحيوان .

ونحو الآية قوله : « فَإِذَا أَنْزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ اهْبَرَّتْ وَرَبَتْ وَأَنْبَتَتْ مِنْ كُلِّ
 زَوْجٍ بَهِيجٍ » وقوله : « فَانْظُرْ إِلَى آثَارِ رَحْمَةِ اللَّهِ كَيْفَ يُحْيِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا »
 (ونسقيه مما خلقنا أنعاما وأناسي كثيرا) أى وليشرب منه الحيوان والإنسان ،

وأخذ ذكر الإنسان عن النبات والحيوان حاجته إليهما فى حياته ، ولأنهم إذا ظفروا بماء يسقى أرضهم ومواسيهم لم يعدوا ما يكون منه سقيام .

(ولقد صرفناه بينهم) أى ولقد صرفنا المطر بين الناس على أوضاع شتى ، فلا تمر ساعة فى ليل ولا نهار إلا كان فيه دليل على آثار قدرتنا ، فنزله على قوم ونحجبه عن آخرين ، فنحن صرفناه بينهم كما صرفنا الليل والنهار ، فالشمس تجري من عند قوم وتذهب إلى آخرين : « صُنِعَ اللَّهُ الَّذِي أَنْتُمْ كُلُّ شَيْءٍ » .

إلى أن الماء يكون جامدا يشبه الحجر ، وسائل يشبه الزيت وسائر المائعات ، وحينا بخاريا يشبه الهواء ، وهو أيضا غاد ورائح فى الجو وفى الأنهار وفى النهران وفى أجسام النبات والحيوان والإنسان .

(ليذكروا فأبى أكثر الناس إلا كفورا) أى صرفناه بينهم ، ليعتبروا ويعرفوا حق النعمة فيشكروا ، ولكن أكثر الناس أبوا إلا جعودا للنعمة ، وكفرانا بخالقها . ثم بين منته على رسوله وأنه كلفه الأحوال الثقال من أعباء النبوة ليزداد شرفا ويعظم قدرا فقال :

(ولو شئنا لبشنا فى كل قرية نذيرا) أى ولو أردنا أن نرسل رسولا إلى أهل كل قرية لعلنا وخفت عنك أعباء النبوة ، ولكن بعثناك إلى القرى كلها وجعلناك نزل النذارة ، لتستوجب بصبرك ما أعددناه لك من الكرامة والمنزلة الرفيعة ، فقابل ذلك بشكر النعمة ، وبالثبات والاجتهاد فى الدعوة وإظهار الحق كما قال : « قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّى رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا » وجاء فى الصحيحين « بعثت إلى الأحمر والأسود » أى إلى العجم والعرب .

والخلاصة — إنا عظمتك بهذا الأمر ، وجعلناك مستقلا بأعبائه ، لتحوز ما أذكر لك من عظيم جزائه ، وكبير مثوجه فعليك بالمجاهدة والمثابرة ، ولا عليك من تلقهم الدعوة بالإعراض والمساكسة .

(فلا تطع الكافرين وجاهدهم به جهادا كبيرا) أى فلا تطع الكافرين فيما

يدعونك إليه من موافقتهم على مذاهبهم وآرائهم ، وجاهدكم بالشدة والعنف ، لا بالملابنة والمداورة لتكسب ودهم ومحبتهم ، وعظهم بما جاء به القرآن من المواظ على الزواجر ، وذكرهم بأحوال الأمم للكذبة لرسلاها ، وذلك منتهى الجهاد الذى لا يقادر قدره .

ونحو الآية قوله تعالى : « يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ » .
 والخلاصة — إنك مبعوث إلى الناس كافة ، لتنذرهم ما بين أيديهم وما خلفهم ، فاجتهد فى دعوتك ، ولا تتوان فيها ، ولا تحفل بوعيدهم ، فإن الله ناصرهم عليهم ومظهر دينك على الدين كله ولو كره المشركون .

(٤) (وهو الذى مرج البحرين هذا عذب فرات وهذا ملح أجاج وجعل بينهما برزخا وسجرا محجورا) أى ومن آثار نعمته على خلقه أن خلق البحرين متجاورين متلاصقين وجعلهما لا يمتزجان ، ومنع اللع من تغيير عذوبة العذب وإفساده إياه ، وحجزه عنه بقدرته ، فكان بينهما حاجزا يمنع أحدهما من إفساد الآخر ، وكان بينهما ساترا يجعله لا يبغي عليه .

واختلاصة — إنه تعالى جعل البحرين مختلطتين فى مرأى العين ، منفصلتين فى التحقيق بقدرته تعالى بحيث لا يختلط الملح بالعذب ولا العذب بالملح ، ولا يتغير طعم أحدهما بالآخر ولا يفسده .

ونحو الآية قوله فى سورة الرحمن : « مَرَجَ الْبُحْرَيْنِ يَلْتَقِيَانِ ، بَيْنَهُمَا بَرْزَخٌ لَا يَبْغِيَانِ ، قَبَاىِٕ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ » .

(٥) (وهو الذى خلق من الماء بشرا فجعله نسبا وصهرا وكان ربك قديرا) أى وهو الذى جعل الماء جزءا من مادة الإنسان ، ليقبل الأشكال المختلفة والأوضاع المنوعة وقسمه قسمين ذوى نسب ينسب إليهم وهم الذكور ، وذوات صهر يصاهر بهن وهن

الإناث كما قال : « فَجَعَلَ مِنْهُ الزَّوْجَيْنِ الذَّكَرَ وَالْأُنثَى » وكان الله قدبرا ، إذ خلق من مادة واحدة بشرا عجيب الصنع ، بديع الخلق ، كبير العقل ، عظيم التفكير ، سخر ما على ظاهر الأرض وباطنها لنفعه وفائدته « وَسَخَّرَ لَكُم مَّا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مِنْهُ » .

وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُهُمْ وَلَا يَضُرُّهُمْ وَكَانَ الْكَافِرُ عَلَىٰ رَبِّهِ ظَهِيرًا (٥٥) وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا مُبَشِّرًا وَنَذِيرًا (٥٦) قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِلَّا مَنْ شَاءَ أَنْ يَتَّخِذَ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا (٥٧) وَتَوَكَّلْ عَلَىٰ الْحَيِّ الَّذِي لَا يَمُوتُ وَسَبِّحْ بِحَمْدِهِ وَكَفَىٰ بِهِ يَذُنُوبَ عِبَادِهِ خَيْرًا (٥٨) الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ الرَّحْمَنُ فَاسْأَلْ بِهِ خَيْرًا (٥٩) وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ اسْجُدُوا لِلرَّحْمَنِ قَالُوا وَمَا الرَّحْمَنُ أَنَسْجُدُ لِمَا تَأْمُرُنَا وَزَادَهُمْ نُفُورًا (٦٠) تَبَارَكَ الَّذِي جَعَلَ فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا وَجَعَلَ فِيهَا سِرَاجًا وَقَمَرًا مُنِيرًا (٦١) وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ خِلْفَةً لِّمَن أَرَادَ أَنْ يَذَّكَّرَ أَوْ أَرَادَ شُكُورًا (٦٢)

تفسير المفردات

الظهير والمظاهر : المعاون فهو يعاون الشيطان على ربه : أى على رسوله بالمدواة ، وسبح بحمده : أى ونزهه وصفه بصفات الكمال ، ويقال كفى بالعلم جلا : أى حسبك ، فلا تحتاج معه إلى غيره ، والخير بالشيء : العلم بظاهره وباطنه وبكل ما يتصل به ، والبروج : منازل السيارات الاثني عشر المعروفة التي جمعها بعضهم في قوله :

حَمَلَ الثَّورُ جَوْزَةَ السَّرَطَانِ وَرعى اللَّيْثُ سُنْبِلَ الْمِيزَانِ
وَرعى عَقْرَبُ بَقَوْسِ الْجَدْيِ نَزَحَ الدُّلُو بِرَكَةِ الْحَيْتَانِ

ففى الحمل والثور والجوزاء والسرطان والأسد والسنبلة والميزان والعقرب والقوس والجدى والدلو والحوت ، وهى منازل الكواكب السيارة السبعة وهى : المریخ وله الحمل والعقرب ، والزهرة : ولها الثور والميزان ، وعطارد : وله الجوزاء والسنبلة ، والقمر : وله السرطان ، والشمس : ولها الأسد ، والمشتري : وله القوس والحوت ، وزحل : وله الجدى والدلو .

وهى فى الأصل التصور العالمية فاطلقت عليها على طريق التشبيه ، والسراج : الشمس ، خلفه : أى يخلف أحدهما الآخر ويقوم مقامه فيما ينبى أن يعمل فيه .

المعنى الجملى

بعد أن بسط سبحانه أدلة التوحيد ، وأرشد إلى مافى الكون من باهر الآيات ، وعظيم المشاهدات ، التى تدل على بديع قدرته ، وجليل حكمته - أعاد الكرة مرة أخرى ، وبين شناعة أقوالهم وقبيح أفعالهم ، إذ هم مع كل ما يشاهدون لا يرجعون عن غيهم ، بل هم عن ذكر ربهم معرضون ، فلا يظنّون إلا الأحجار والأوثان وما لا نفع فيه إن عبّد ، وما لا ضرّ فيه إن ترك ، إلى أنهم يظهرون أولياء الشيطان ، ويناوئون أولياء الرحمن ؛ وإن تعجب لشيء فاعجب لأمرهم ، فقد بلغ من جهلهم أنهم يضارّون من جاء لنفعهم وهو الرسول الذى يبشرهم بانجليه العميم إذا هم أطاعوا ربهم ، وينذرم بالويل والثبور إذا هم عصّوه ، ثم هو على ذلك لا يبتنى أجرا .

ثم أمر رسوله ألا يرهب وعيدهم ، ولا يخشى بأسهم ، بل يتوكل على ربه ، ويسبح حمده ، وينزهه عما لا يليق به من صفات النقص كالشريك والولد ، وهو الخليل بأفعال عباده ، فيجازيهم بما يستحقون .

الايضاح

(ويعبدون من دون الله مالا يفهم ولا يفهم) أى ويعبد هؤلاء المشركون من دون الله آلهة لا تفهم إذا هم عبدوها ، ولا تفهم إن تركوا عبادتها ، فهم عبدوها لمجرد التشهى والهوى ، وتركوا عبادة من أنعم عليهم بهذه النعم التي لا يكفاه لأدائها ، ومن ذلك ما ذكره قبل بقوله : « أَلَمْ تَرَ إِلَى رَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ » إلى آخر الآيات .

ثم ذكر لهم جزأ ما آخر فقال :

(وكان الكافر على ربه ظهيرا) أى وكانوا مظاهرين الشيطان ، على معصية الرحمن ، وذلك دأبهم ودينتهم ، فهم يساونون المشركين ، ويكونون أولياء لهم على رسوله وعلى المؤمنين ، بمساعدتهم على الفجور وارتكاب الآثام ، وخذلان المؤمنين إذا أرادوا منعها والتغيير منها كما قال : « وَإِخْوَانُهُمْ يَمُدُّوهُمْ فِي الثَّغْيِ » .

وقد يكون المعنى - وكان الكافر على ربه هينا ذليلا لا قدر له ولا وزن له عنده من قول العرب : ظهرت به ، أى جعلته خلف ظهرك ولم تلتفت إليه ، ومنه قوله تعالى : « وَاتَّخَذُوا نُصُورًا كَمَا ظَهَرُوا » أى هينا ، وقول الفرزدق :

تيمم بن قيس لا تكون حاجتي بظهر فلا يعيا على جوابها

قال ابن عباس نزلت الآية في أبي الحكم بن هشام الذي سماه رسول الله صلى الله عليه وسلم أبا جهل بن هشام .

ثم بين عظيم حقهم ونفورهم من جاء لجلب الخير لهم ودفع الأذى عنهم فقال : (وما أرسلناك إلا مبشرا ونذيرا) أى كيف تطلبون العون على الله ورسوله والله قد أرسل رسوله لنفكم ، إذ قد بعثه ليبركم على فعل الطاعات ، وينذركم على فعل المعاصي ، فتستحقوا الثواب وتبتعدوا عن العقاب .

وخلاصة ذلك — لاجل أعظم من جهل من استفرغ جهده في إيداء من يرجو نفعه في دينه ودنياه .

وفي هذا تسلية لرسوله حتى لا يحزن على عدم إيمانهم .

ثم أمر رسوله أن يبين لهم أنه مع كونه يريد نفعهم لا يبني نفسه نفعاً فقال :
(قل ما أسألكم عليه من أجر) أى قل لمن أرسلت إليهم : لا أسألكم على ما جئت به من عند ربى أجراً ، فقولوا إنما يدعوننا ليأخذ أموالنا ، ومن ثم لا تتبعه حتى لا يكون له في أموالنا مطمع .

(إلا من شاء أن يتخذ إلى ربه سبيلاً) أى لكن من شاء منكم أن يتقرب إلى الله بالإتفاق في الجهاد وغيره ، ويتخذ ذلك سبيلاً إلى رحمته ونيل ثوابه فليفعل .

وخلاصة ذلك — لا أسألكم عليه أجر النفسى ، وأسألكم أن تطلبوا الأجر لأنفسكم باتخاذ السبيل إلى ربكم لئيل مثوبته ومغفرته .

وبعد أن بين له أن الكافرين متظاهرون على إيدائه — أمره بالتوكل عليه في دفع المضار وجلب المنافع فقال :

(وتوكل على الحى الذى لا يموت وسبح بحمده) أى وتوكل على ربك الدائم الباقي رب كل شئ ومليك ، واجعله ملجأك وذخرك ، وفوض إليه أمرك ، واستسلم له ، واصبر على ما نابك فيه ، فإنه كافيك وناصرك ومبيلفك ما تريد ، ونزّهه عما يقوله هؤلاء المشركون من الصاحبة والولد ، فهو الواحد الأحد الذى لم يلد ولم يولد ، كما تنزهه عن الأنداد والشركاء من الأصنام والأوثان فهو لا كفء له ولا ند : « وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ » .

وقد علمت قبل أن التوكل اعتماد العبد على الله في كل الأمور، والأسباب وسائط أمرنا باتباعها من غير اعتماد عليها .

ونحو الآية قوله : « وَاللّهُ يَمِصُّكَ مِنَ النَّاسِ » .

وفى قوله : (الحى) إيماء إلى أنه لا ينبغي أن يتوكل على من لم يتصف بالحياء من صنم أو وثن ، ولا على من لابقاء له من يموت ، لأنه إذا مات ضاع من توكل عليه . وحكى عن بعض السلف أنه قرأ هذه الآية فقال : لا ينبغي لذى لب أن يثق بعدها بمخلوق .

ثم أنذرهم وحذّرهم بأن ربهم مُحْصٍ أعمالهم عليهم ، ومجازيهم عليها يوم القيامة فقال :

(وكفى به بذنوب عباده خبيرا) أى وحسبك بالذى لا يموت خبيرا بذنوب خلقه مظهر منها وما بطن ، فهو لا يخفى عليه شيء منها ، وهو محصيا عليهم ومجازيهم عليها ، إن خيرا فخير وإن شرا فشر ، فلا عليك إن آمنوا أو كفروا . وفى هذا سلوة لرسوله ، ووعد لأولئك الكافرين على سوء أفعالهم ، وإعراضهم عن اتباع رسوله ومناصبته العدا ، وكأنه قيل : إذا أقدمتم على مخالفة أمره كفناكم عنه فى مجازاتكم بما تستحقون من العقوبة .

ثم وصف نفسه بذكر أفعاله التى تجمله حقيقا أن يُتَوَكَّلَ عليه فقال :

(الذى خلق السموات والأرض وما بينهما فى ستة أيام ثم استوى على العرش) تقدم إيضاح هذا فى سور يونس وهود وطه ، ولكن يلاحظ هنا أنه تعالى وصف نفسه بالأبدية والعلم الشامل ، ثم بخلق السموات والأرض ليقرر وجوب التوكل عليه ويؤكد ، فإن من أحدث هذه الأجرام العظيمة على ذلك النمط البديع وجعلها مرفوعة بغير عمد فى تلك الأيام ، وقد كان قديرا على إبداعها دفعة واحدة بقدرته التى لا تنف على كنهها المقول - جدير بأن يُتَوَكَّلَ عليه ويفوض أمره إليه .

(الرحمن) أى عظيم الرحمة بكم ، والحدب عليكم ، فلا تمبدوا إلا بإياه ولا تتوكلوا إلا عليه .

وخلاصة ذلك - توكلوا على من لا يموت وهو رب كل شيء وخالقه وخالق السموات السبع على ارتفاعها واتساعها وما فيها من عوالم لا يعلم كنهها إلا هو ، وخالق

الأرضين السبع على ذلك الوضع البديع في ستة أيام ثم استوى على العرش يدبر الأمر ويقضى بالحق .

(فاسأل به خبيراً) أى فاسأل عن خلق ما ذكر خبيراً به يخبرك بحقيقته وهو الله سبحانه ، لأنه لا يعلم تفاصيل تلك المخلوقات إلا هو ، فالأيام التي تم فيها الخلق إنما هي أطوار ستة سار عليها طوراً بعد طور وحالا بعد أخرى كما يرشد إلى ذلك قوله : « وَإِنَّ يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ كَأَلْفِ سَنَةٍ مِّمَّا تَعُدُّونَ » والاستواء على العرش لا يراد به الجلوس عليه بل تمام التصرف فيه .

فن كان محدود الفكر فليقف عند ظاهر اللفظ ويترك البحث فيه ، ومن كان حصيف الرأى طليق الفكر فليجد في البحث والدرس وسؤال أهل الذكر من العلماء ليعلم المراد من ذلك على قدر ماتصل إليه طاقة البشر .

وبعد أن ذكر سبحانه إحسانه إليهم وإنعامه عليهم ذكر ما أبدوه من الكفر في موضع الشكر فقال :

(وإذا قيل لهم اسجدوا للرحمن قالوا وما الرحمن ؟) أى وإذا قيل لمؤلاء الذين يعبدون من دون الله مالا ينفعهم ولا يضرهم : اجعلوا خضوعكم وتعظيمكم للرحمن خالصا دون الآلهة والأوثان ، قالوا على طريق التجاهل : وما الرحمن ؟ أى نحن لانعرف الرحمن فנסجد له .

ونحو هذا قول فرعون : « وَمَا رَبُّ الْمَالِكِينَ » حين قال له موسى عليه السلام : « إِنِّي رَسُولٌ مِنْ رَبِّ الْمَالِكِينَ » وهو قد كان غايما به كما يؤذن بذلك قول موسى له : لَقَدْ عَلِمْتُمَا أَنزَلَ هَؤُلَاءِ إِلَّا رَبَّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ بَصَائِرَ .

ثم عجبوا أن يأمرهم بذلك وأنكروه عليه بقولهم :

(أنسجد لما تأمرنا ؟) أى أنسجد للذي تأمرنا بالسجود له من غير أن نعرفه .

ثم بين أنه كلما أمرهم بعبادته ازدادوا عنادا واستكبارا فقال :

(وزادهم نفورا) أى وزادهم هذا الأمر بالسجود نفورا وبدا مما دعوا إليه ، وقد كان من حقه أن يكون باعنا لهم على القبول ثم الفعل .
وكان سفيان الثوري يقول في هذه الآية : إلهى زدنى لك خضوعا ، مازاد عداك نفورا .

روى الضحاك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه سجدوا ، فلما رآهم المشركون يسجدون تبعادوا في ناحية المسجد مستهزئين .

وبعد أن حكى عنهم مزيد النفرة من السجود له ، ذكر ما لو تفكروا فيه لعرفوا وجوب السجود لمن له تلك الخصائص فقال :

(تبارك الذى جعل فى السماء بروجاً وجعل فيها سراجاً وقراً منيراً) أى تقدس ربنا الذى جعل فى السماء نجوماً كباراً عدها المتقدمون نحو ألف وعدها علماء العصر الحاضر بعد كشف آلات الرصد الحديثة (التلسكوبات) أكثر من مائتى ألف ألف ولا يزال البحث يكشف كل حين منها جديداً ، وجعل فيها شمساً متوقفة وقراً مضيئاً .
ثم ذكر آية أخرى من آيات قدرته وفيها الدليل على وحدانيته فقال :

(وهو الذى جعل الليل والنهار خلفة لمن أراد أن يذكر أو أراد شكوراً) أى وهو الذى جعل الليل والنهار متعاقبين يخلف أحدهما الآخر ، فيكون فى ذلك عظة لمن أراد أن يتمط باختلافهما ويتذكر آلاء الله فيهما ويتفكر فى صنعه ، أو أراد أن يشكر نعمة ربه ليحظى ثمار كل منهما ، إذ لو جعل أحدهما دائماً لفاتت فوائد الآخر ، ولحصلت السآمة والملل ، وفتر العزم الذى يثيره دخول وقت الآخر ؛ إلى نحو أولئك من الحكم التى أحكمها الله الحكيم .

وفى الحديث الصحيح : « إن الله عز وجل يبسط يده بالليل ليتوب مسيء النهار ويبسط يده بالنهار ليتوب مسيء الليل » .

وعن الحسن : من فاته عمل من التذكر والشكر بالنهار كان له فى الليل مستعقب ،

ومن فاته بالليل كان له في النهار مستغيب . وروى أن عمر بن الخطاب أطال صلاته الضحى قليل له : صنعت اليوم شيئاً لم تكن تصنعه ! فقال : إنه بقي عليّ من وردي شيء . فأجبت أن أمه أو قال أفضيه وتلا هذه الآية : « وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ » الخ .

وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا وَإِذَا خَاطَبَهُمُ
الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا (٦٣) وَالَّذِينَ يَبِيتُونَ لِرَبِّهِمْ سُجَّدًا وَقِيَامًا (٦٤) وَالَّذِينَ
يَقُولُونَ رَبَّنَا اصْرِفْ عَنَّا عَذَابَ جَهَنَّمَ إِنَّ عَذَابَهَا كَانَ غَرَامًا (٦٥) إِنَّهَا
سَاءَتْ مُسْتَقَرًّا وَمُقَامًا (٦٦) وَالَّذِينَ إِذَا أَتَقَفُوا لَمْ يُنْسِرُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا وَكَانَ
بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامًا (٦٧) وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ
النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ ، وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ
أُتْمًا (٦٨) يُضَاعَفْ لَهُ الْعَذَابُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَيَخْلُدْ فِيهِ مُهَانًا (٦٩) إِلَّا مَنْ
تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَأُولَئِكَ يُبَدِّلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ ، وَكَانَ
اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا (٧٠) وَمَنْ تَابَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَإِنَّهُ يَتُوبُ إِلَى اللَّهِ
مَتَابًا (٧١) وَالَّذِينَ لَا يَشْهَدُونَ الزُّورَ وَإِذَا مَرُّوا بِاللَّغْوِ مَرُّوا كِرَامًا (٧٢)
وَالَّذِينَ إِذَا ذُكِّرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ لَمْ يَخِرُّوا عَلَيْهَا صُمًّا وَعُمْهَانًا (٧٣) وَالَّذِينَ
يَقُولُونَ رَبَّنَا هَبْ لَنَا مِنْ أَزْوَاجِنَا وَذُرِّيَّاتِنَا فَرَةً أَعْيِنِ وَاجْعَلْ لَنَا تَقْوَى
لِلْمَأْمَأَ (٧٤) أُولَئِكَ يُجْزَوْنَ الْغُرْفَةَ بِمَا صَبَرُوا وَيُلَقَّوْنَ فِيهَا تَحِيَّةً
وَسَلَامًا (٧٥) خَالِدِينَ فِيهَا حَسُنَتْ مُسْتَقَرًّا وَمُقَامًا (٧٦) قُلْ مَا يَنْبَغِي
بِكُمْ رَبِّي لَوْلَا دُعَاؤُكُمْ فَقَدْ كَذَّبْتُمْ فَسَوْفَ يَكُونُ لِزَامًا (٧٧) .

تفسير المفردات

المهون : الرفق واللين والمراد أنهم يشون في سكينه ووقار ، ولا يضربون بأقدامهم
أشرا وبطرا ، الجاهلون : أى السفهاء ، سلاما : أى سلام توديع ومشاركة لاسلام تحية
كقول إبراهيم لأبيه : « سَلَامٌ عَلَيْكَ » ويبيتون : أى يدركهم الليل ناموا أو لم
يناموا كما يقال بات فلان قلنا ، غراما : أى هلاكا لازما ، قال الأعشى :

إن يعاقب يكن غراما وإن يسقط جزيلاً فإنه لا يبالي

والإسراف : مجاوزة الحد في النفقة بالنظر لنظرائه في المال ، والتقير : التضييق
والشح ، قواما : أى وسطا وعدلا ، لا يدعون : أى لا يشركون ، والآتام : الإنم
والمراد جزاؤه ، مهانا : أى ذليلا مستحقرا ، لا يشهدون الزور : أى لا يقيمون الشهادة
الكاذبة والمراد أنهم لا يساعدون أهل الباطل على باطلهم ، واقفو ما ينبى أن يلنى
ويطرح عما لاخير فيه ، كراما : أى مكرمين أنفسهم عن الخوض فيه ، واخرو :
السقوط على غير نظام وترتيب ، وقرة العين : يراد بها الفرح والسرور ، والإمام :
يستعمل للمفرد والجمع والمراد الثانى أى أئمة يقتدى بهم في إقامة مراسم الدين ، والعرفة :
كل بناء عال مرتفع ويراد بها الدرجات الرفيعة ، مايبأ بكم : أى لا يعتد بكم ، دهاؤكم :
أى عبادتكم ، لزا : أى لازما يحقق بكم حتى يكبكم في النار .

المعنى الجملى

بعد أن وصف الكافرين بالإعراض عن عبادته ، والنفور من طاعته ، والسجود له
بمر اسمه - ذكر هنا أوصاف خالص عباده المؤمنين ، وبين ما لهم من فاضل الصفات ،
وكامل الأخلاق ، التى لأجلها استحقوا جزيل الثواب من ربهم ، وأكرم لأجلها
مشواهم ؛ وقد عرفت من ذلك تسع صفات مما تشرئب إليها أعتاق العاملين ، وتنطلع إليها
نفوس الصالحين . الذين يشقون الثوبة ونيل النعيم كفاه ما تصفوا من كريم الخلال ،
وأوتوا به من جليل الأعمال

الإيضاح

وصف الله سبحانه عباده المخلصين الذين استوجبوا الثوبة منه وجازاهم على ذلك الجزاء بصفتهم تسم :

(١) (وعباد الرحمن الذين يمشون على الأرض هونا) أى وعباد الله الذين حق لهم الجزاء والثوبة من ربهم هم الذين يمشون فى سكون ووقار ، لا يضربون بأقدامهم كبرا ، ولا يحققون بنعالهم أشرا وبطرا .

روى أن عمر رضى الله عنه رأى غلاما يتبختر فى مشيته فقال : إن البختره مشية تُكْرَه إلا فى سبيل الله ، وقد مدح الله أقواما فقال : (وعباد الرحمن الذين يمشون على الأرض هونا) فأقصد فى مشيتك .

وقال ابن عباس : هم للؤمنون الذين يمشون علماء حلماء ذوى وقار وعفة .

وفى الحديث إن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « أيها الناس عليكم بالسكينة ، فإن البر ليس فى الإيضاع » (السير السريع) وفى صفته صلى الله عليه وسلم : إنه كان إذا زال زال ثقلما ، ويخطو تكفوفاً ، ويمشى هونا ، ذريع المشية إذا مشى كأنما ينحط من صلب (التقلع : رفع الرجل بقوة ، والتكفو : الميل إلى سنن القصد ، والمون : الرفق والوقار ، والذريع : الواسع الخطا) أى إنه كان يرفع رجله بسرعة فى مشيه ويمد خطوه خلاف مشية الختال وكل ذلك برفق وثبت دون عجلة ومن ثم قيل كأنما ينحط من صلب قاله القاضي عياض فى الشفاء .

وخلاصة هذا — إنهم لا يتكبرون ولا يتجبرون ولا يريدون علواً فى الأرض ولا فسادا .

(٢) (وإذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاماً) أى وإذا سفه عليهم السفهاء بالقول السوء لم يقابلهم بمثله ، بل يعفون ويصفحون ولا يقولون إلا خيراً ، وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تزيد شدة الجاهل عليه إلا حلما .

وعن الحسن البصري : هم حلفاء لا يجهلون ، وإن جهل عليهم حملوا ولم يسقوا ، هذا نهارهم فكيف ليلهم ؟ خير ليل ، صفوا أقدامهم ، وأجروا دموعهم ، يطلبون إلى الله جل ثناؤه فكذلك رقابهم .

قال ابن العربي : لم يؤمر المسلمون يومئذ أن يسلموا على المشركين ولا نهوا عن ذلك بل أمروا بالصنع والهجر الجميل ، وقد كان عليه الصلاة والسلام يقف على أنبذية المشركين ويحييهم ويدانهم ولا يداهنهم .

ولما ذكر تعالى ما بينهم وبين الخلق ذكر ما بينهم وبينه فقال :

(٣) (والذين يبيتون لربهم سجدا وقياما) أى والذين يبيتون ساجدين قائمين لربهم أى يحيمون الليل كله أو بعضه بالصلاة ، وخص العبادة بالبيتوتة ، لأن العبادة بالليل أحص وأبعد عن الرياء ، وقال ابن عباس : من صلى ركعتين أو أكثر بعد العشاء فقد بات لله ساجدا قائما : وقال السكلي : من أقام ركعتين بعد المغرب وأر بما بعد العشاء فقد بات ساجدا قائما .

ونحو الآية قوله : « تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ » وقوله : « كَانُوا قَلِيلًا مِنَ اللَّيْلِ مَا يَهْجَعُونَ . وَبِالْأَسْحَارِ هُمْ يَسْتَغْفِرُونَ » وقوله : « أَمْ مَنْ هُوَ قَانِتٌ آنَاءَ اللَّيْلِ سَاجِدًا وَقَائِمًا يَحْذَرُ الْآخِرَةَ وَيَرْجُو رَحْمَةَ رَبِّهِ » .

(٤) (والذين يقولون ربنا اصرف عنا عذاب جهنم) أى والذين يدعون ربهم أن يعرف عنهم عذاب جهنم وشديد آلامها .

وفى هذا مدح لهم ببيان أنهم مع حسن معاملتهم للخلق واجتهادهم فى عبادة الخالق وحده لا شريك له ، يخافون عذابه ويبتلون إليه فى صرفه عنهم غير محتفلين بأعمالهم كما قال فى شأنهم : « وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا آتَوْا وَقُلُوبُهُمْ وَجِلَةٌ إِنَّهُمْ إِلَىٰ رَبِّهِمْ رَاجِعُونَ » .

ثم بين أن سبب سؤالهم ذلك لوجهين :

(١) (إن عذابها كان غراما) أى إن عذابها كان هلاكا دائما ، وخسرانا ملازما .

(ب) (إنها ساءت مستقرا ومقاما) أى إنها بئس المنزل مستقرا وبئس المقيل مقاما: أى إنهم يقولون ذلك عن علم ، وإذاً فهم أعرف بعظم قدر ما يطلبون ، فيكون ذلك أقرب إلى النجح .

قال الحسن : قد علموا أن كل غريم يفارق غريمه إلا غريم جهنم ، وقال محمد بن كعب : طالبهم الله تعالى بضمن النعم في الدنيا فلم يأتوا به ، فأخذ ثمنه بإدخالهم النار .
(هـ) (والذين إذا أنفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا وكان بين ذلك قواما) أى والذين هم ليسوا بالمبذرين في إنفاقهم ، فلا ينفقون فوق الحاجة ، ولا ببخلاء على أنفسهم وأهلهم فيقتصرون فيما يجب نحوهم ، بل ينفقون عدلا وسطا ، وخير الأمور أوسطها ، وقد قيل :

ولا تنلُ في شيء من الأمر واقتصد كلا طرفي قصد الأمور ذمير
وقيل :

إذا المرء أعطى نفسه كل ما شئت ولم ينهها تاقث إلى كل باطل
وساقت إليه الإثم والمار بالذى دعت إليه من حلوة عاجل
قال يزيد بن أبي حبيب : أولئك أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم كانوا لا يأكلون طعاما للثمن واللذة ، ولا يلبسون ثيابا للجمال ، ولكن كانوا يريدون من الطعام ما يسد عنهم الجوع ، ويقوّيهم على عبادة ربهم ، ومن اللباس ما يستر عورتهم ، ويكفهم من الحر والبرد ، وقال عبد الملك بن مروان لعمر بن عبد العزيز حين زوج ابنه فاطمة : ما نفقتك ؟ قال عمر : الحسنة بين سيئين ، ثم تلا هذه الآية ، وقال لابنه عاصم : يا بني كل في نصف بطونك ، ولا تطرح ثوبا حتى تستحلقه ، ولا تكن من قوم يعملون ما رزقهم الله في بطونهم وعلى ظهورهم .

(٦) (والذين لا يدعون مع الله إلها آخر) أى والذين لا يعبدون مع الله إلها آخر فيشركون في عبادتهم إياه ، بل يخلصون له العبادة ويفردونه بالطاعة .

(ولا يقتلون النفس التي حرم الله إلا بالحق) أى ولا يقتلونها بسبب من الأسباب إلا بسبب الحق المزيل لحرمتها وعصمتها ، كالكفر بعد الإيمان ، والزنا بعد الإحصان ، وقتل النفس بغير حق .

(ولا يزنون) فيأتون ما حرم الله عليهم إتيانه من الفروج .

روى البخارى ومسلم والترمذى عن ابن مسعود قال : « سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم : أى الذنب أكبر ؟ قال : أن تجعل لله نداً وهو خلقك ، قلت ثم أى ؟ قال : أن تقتل ولدك خشية أن يطعم معك ، قلت ثم أى ؟ قال : أن تزاني حليلة جارك » فأنزل الله تصديق ذلك : (والذين لا يدعون مع الله إلهاً آخر) الآية .

وقد نفى عنهم هذه القبائح مع أنه وصفهم بالصفات السالفة من حسن معاملتهم للناس ومزيد خوفهم من الله وإحياء الأهل القليل يقتضى نفياً عنهم ، تعريضاً بما كان عليه أعداؤهم من قریش وغيرهم ، وتنبيهاً إلى الفرق بين سيرة المؤمنين وسيرة المشركين ، فسكانه قيل : وعباد الرحمن الذين لا يدعون مع الله إلهاً آخر وأتم تدعون ، ولا يقتلون وأتم تقتلون للموودة ، ولا يزنون وأتم تزنون .

روى مسلم عن ابن عباس : أن ناساً من أهل الشرك قتلوا فأكثروا ، وزنوا فأكثروا ، فأتوا عمداً صلى الله عليه وسلم فقالوا ، إن الذى تقول وتدعو إليه لحسن ، لو تخبرنا أن لما عبدنا كفارة ، فنزلت : (والذين لا يدعون مع الله إلهاً آخر ولا يقتلون النفس التي حرم الله إلا بالحق ولا يزنون ومن يفعل ذلك يلق أثاماً) ونزل : « قل يا عبادى الذين أسرفوا » الآية . وقد قال ابن عباس وسعيد بن جبیر إن هذه نزلت فى وحشى قاتل حزة .

ثم توعد سبحانه من يفعل مثل هذه الأفعال بشديد العقاب فقال :

(ومن يفعل ذلك يلق أثاماً . يضاعف له المذاب يوم القيامة ويخلد فيه مهاناً) أى ومن يفعل خصلة من خصال الفجور السالفة ، يلقى فى الآخرة جزاء إثمه وذنبه

الذى ارتكبه ، بل سيضاعف له ربه المذاب يوم القيامة ويحمله خالدا أبداً في النار مع للمهانة والاحقار ، فيجتمع له المذاب الجسدى والمذاب الروحى .
وبعد أن أتم تهديد القجار على هذه الأوزار أتبمه بتريغيب الأبرار في التوبة والرجوع إلى حظيرة المتقين فيفوزون بمحبات النعم قال :

(إلا من تاب وآمن وعمل عملاً صالحاً فأولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات وكان الله غفوراً رحيماً) أى لكن من رجع عن هذه الآثام مع إيمانه وعمله الصالحات فأولئك يحو الله سوابق معاصيه بالتوبة ويثبت له لواحق طاعته .

قال الحسن : قال قوم هذا التبديل في الآخرة وليس كذلك .

وقال الزجاج : ليس يحمل مكان السيئة الحسنة ، ولكن يحمل مكان السيئة التوبة ، والحسنة مع التوبة .

وروى أبو ذر عن النبي صلى الله عليه وسلم « إن السيئات تبدل بحسنات » ، وروى معاذ أنه صلى الله عليه وسلم قال : « أتبع السيئة الحسنة تمحها ، وخالف الناس بخلق حسن » .

والخلاصة — إنه يعمو عن عقابه ، ويتفضل بثوابه ، والله واسع المغفرة لعباده ، فيثيب من أناب إليه بجزيل الثواب ، ويبعد عنه شديد العقاب .

(ومن تاب وعمل صالحاً فإنه يتوب إلى الله متاباً) أى ومن تاب عن الماصى التى فعلها ، وندم على ما فرط منه ، وزكى نفسه بصالح الأعمال ، فإنه يتوب إلى الله توبة نصوحاً ، مقبولة لديه ، ماحية للعقاب ، محصلة لجزيل الثواب ، إلى أنه ينير قلبه بنور من عنده يهديه إلى سواء السبيل ، ويوقفه للخير ، ويبعده عن الضر .

وفي هذا تعميم لقبول التوبة من جميع الماصى بعد أن ذكر قبولها من أمهاتها .

(٧) (والذين لا يشهدون الزور وإذا مروا باللغو مروا كراماً) أى والذين لا يؤدون الشهادات الكاذبة ، ولا يساعدون أهل الباطل على باطلهم ، ويكرمون أنفسهم عن سماع اللغو ولا خير فيه كاللغو في القرآن وشتم الرسول والخوض فيما

لا ينبغي ، وكان عربن الخطاب يحلده الزور أربعين جلبة ، ويسخن وجهه ،
(يطلبه بمادة سوداء) ويخلق رأسه ويطوف به السوق .

ونحو الآية قوله : « وَإِذَا سَمِعُوا اللَّفْوَ أَعْرَضُوا عَنْهُ ، وَقَالُوا لَنَا أَعْمَالُنَا وَلَكُمْ
أَعْمَالُكُمْ ، سَلَامٌ عَلَيْكُمْ لَا نَبْتَغِي الْجَاهِلِينَ » .

(٨) (والذين إذا ذكروا بآيات ربهم لم يخروا عليها صما وعميانا) أى والذين
إذا ذكروا بها أكبوا عليها سامعين بآذان واعية ، مبصرين بعيون راعية .

وفى هذا تمرىض بما عليه الكفار وللناقضون الذين إذا سمعوا كلام الله لم يأنفوا
به ولم يتحولوا عما كانوا عليه ، بل يستمرون على كفرهم وعصيانهم ، وجهلهم وضلالهم ،
فكانهم صم لا يسمعون ، وعمى لا يبصرون .

(٩) (والذين يقولون ربنا هب لنا من أزواجنا وذرياتنا قرة أعين واجعلنا للمتقين
إماما) أى والذين يسألون الله أن يخرج من أصلابهم من يطيعه ويعبده وحده لأشريك
له - وصادق الإيمان إذا رأى أهله قد شاركوه فى الطاعة قرت بهم عينه ، وسر قلبه ،
وتوقع نفعهم له فى الدنيا حيا وميتا ، وكانوا من اللاحقين به فى الآخرة ويسألون أيضا
أن يجعلهم أئمة يقتدى بهم فى إقامة مراسم الدين بما يفيض عليهم من واسع العلم ، وبما
يوقفهم إليه من صالح العمل .

روى مسلم عن أبى هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
« إذا مات ابن آدم انقطع عمله إلا من ثلاث : ولد صالح يدعو له ، وعلم ينتفع به من
بمده ، وصدقة جارية » .

والخلاصة - إنهم طلبوا من ربهم أمرين - أن يكون لهم من أزواجهم وذرياتهم
من يبدون فقرهم أعينهم فى الدنيا والآخرة وأن يكونوا هداة مهتدين ، دعاة إلى
الخير ، أمرين بالمعروف ، ناهين عن المنكر .

ولما بين سبحانه صفات المتقين المخلصين ذكر إحسانه إليهم بقوله :

(أولئك يوزنون الزفرة بما صبروا ويلقون فيها تحية وسلاما) أى أولئك المتصفون بصفات السكال، الموسومون بفضائل الأخلاق والآداب، يوزنون المنازل الرفيعة، والدرجات العالية، بصبرهم على فعل الطاعات، واجتنابهم للمنكرات، ويتبدرون فيها بالتحية والإكرام، ويلقون التوفير والاحترام، فلهم السلام وعليهم السلام .
ونحو الآية قوله : «وَاللَّا تَسْكُهُ يَدْخُلُونَ عَلَيْهِمْ مِنْ كُلِّ بَابٍ ، سَلَامٌ عَلَيْكُمْ بِمَا صَبَرْتُمْ فَنِعْمَ عُقْبَى الدَّارِ » .

ثم بين أن هذا النعم دائم لهم لا يقطع فقال :
(خالدين فيها حسنت مستقرا ومقاما) أى مقيمين فيها لا يظعنون ولا يموتون ، حسنت منظرا ، وطابت مقيلا ومنزلا .
ونحو الآية قوله : « وَأَمَّا الَّذِينَ سُعِدُوا فَفِي الْجَنَّةِ خَالِدِينَ مَا دَامَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ » .

ولما شرح صفات المتقين وأثنى عليهم أمر رسوله أن يقول لهم :
(قل ما يعثبكم ربى لولا دعاؤكم) أى قل لهؤلاء الذين أرسلت إليهم : إن الفائزين بثلث النعم الجليلة التى يتنافس فيها المتنافسون ، إما نالوها بما ذكر من تلك المحاسن ، ولولاها لم يعتد بهم ربهم ، ومن ثم لا يعثبكم إذا لم تعبدوه ، فما خلق الإنسان إلا ليعبد ربه ويطيعه وحده لا شريك له كما قال : « وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ » .

(فقد كذبت فسوف يكون لزاما) أى أما وقد خالفتكم حكى ، وعصيتكم أمرى ، ولم تصلوا عمل أولئك الذين ذكروا من قبل وكذبتكم رسولى ، فسوف يلزمكم أثر تكذيبهم ، وهو العقاب الذى لا مناص منه ، فاستعدوا له ، وتهيئوا لثقت اليوم ، فكل آت قريب .

وخلاصة ذلك — لا يعتد بكم ربى لولا عبادتكم إياه ، أما وقد قصر الكافرون منكم فى العبادة ، فسيكون تكذيبهم مفضيا لمذابهم وهلاكهم فى الدنيا والآخرة .
والحمد لله الذى بنعمته تتم الصالحات ، وصل ربنا على محمد وآله .

خلاصة ما اشتملت عليه الصورة الكريمة من الأحكام

اشتملت هذه الصورة على عدة مقاصد :

- (١) إثبات النبوة والوحدانية ، والنهي على عبدة الأصنام والأوثان ، وإثبات البعث والنشور وجزاء المكذبين بذلك مع ذكر شبهاتهم التي قالوها في النبي صلى الله عليه وسلم وفي القرآن ثم تنفيدها .
- (٢) قصص بعض الأنبياء السالفين وتكذيب أممهم لم ثم أخذهم أخذ عزيز مقتدر .
- (٣) المجائب الكونية من مدّ الظل وجعل الليل لباسا وجعل النهار معاشا وإرسال الرياح مبشرات بالأمطار ومروج البحرين : المذب الثمرات ، والملح الأجاج ، وجعل البروج في السماء ، وجعل الليل والنهار خلفه لمن أراد أن يتذكر أو أراد شكورا .
- (٤) الأخلاق والآداب من قوله : وعباد الرحمن إلى آخر الصورة .

سورة الشعراء

هي مكية نزلت بعد سورة الواقعة إلا آية ١٩٧ ومن ٢٢٤ إلى آخر السورة فذنية وآيها ٢٢٧ .

وعن البراء بن عازب أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إن الله أعطاني السبع الطوال مكان التوراة ، وأعطاني المثين مكان الإنجيل ، وأعطاني الطواسين مكان الزبور ، وفَضَّلَنِي بِالْحَوَامِشِ وَالْفُصَّلِ ، ما قرأهن نبي قبل » .

ومناصبها ما قبلها من وجوه :

(ا) إن فيها بسطا وتفصيلا لبعض ما ذكر في موضوعات سالفها .

(ب) إن كليهما قد بدئت بمدح الكتاب الكريم .

(ج) إن كليهما ختمت بإيماد المكذبين .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

طسّم (١) تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ (٢) لَمَّا خَسَفَ نَفْسَكَ
أَلَّا يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ (٣) إِنْ نَشَأْ نُزِّلْ عَلَيْهِمْ مِنَ السَّمَاءِ آيَةً فَظَلَّتْ
أَعْنَاقُهُمْ لَهَا خَاضِعِينَ (٤) وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرٍ مِنَ الرَّحْمَنِ مُخَدَّثٍ إِلَّا
كَانُوا عَنْهُ مُعْرِضِينَ (٥) فَقَدْ كَذَّبُوا فَسَيَأْتِيهِمْ أَنْبَاءٌ مَا كَانُوا بِهِ
يَسْتَهْزِئُونَ (٦) أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَى الْأَرْضِ كَمْ أَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ
كَرِيمٍ (٧) إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ (٨) وَإِنَّ
رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ (٩) .

تفسير المفردات

لعل : هنا للاستفهام الذى يراد به الإنكار ، وقال العسكري : إنها للنهى ، وبأخع نفسك : أى هلكها من شدة الحزن ، قال ذو الرمة :

ألا أيها الباخع الوجدر نفسه لشيء نحتته عن يديه المقادر

وأصل البَخْع : أن تبلغ بالذبح البِخَاع (بكسر الباء) وهو عرق مستبطن فقار الرقبة ، وذلك يكون من المبالغة في الذبح ، والأعناق : الجماعات ، يقال جاءت عنق الناس : أى جماعة منهم ، وذكر : أى موعظة ، والمراد بالأنباء ماسيحل بهم من العذاب ، وزوج : أى صنف ، والكريم من كل شيء : المرضي المحمود منه .

الإيضاح

(طسم) تقدم أن بينا أن المراد بمثل هذه الحروف المقطعة في أوائل السور التنبيه ، فهي أشبه بالألواح ونحوها من حروف التنبيه ، وبالألفى للنداء ، وتقرأ بأسمائها فيقال ط - س - م .

(تلك آيات الكتاب المبين) أى هذه آيات القرآن البين الواضح الذى يفصل بين الحق والباطل ، والنهى والرشاد .

(لعلك باخع نفسك ألا يكونوا مؤمنين) أى أقاتل نفسك أسفا وحرزنا على ما فاتك من إسلام قومك وخوفك ألا يؤمنوا ؟

وقد يكون المعنى — لا تبضع نفسك ولا تهلكها أسمى وحسرة على إيمانهم . ونحو الآية قوله : « فَلَا تَذْهَبْ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ حَسْرَاتٍ » وقوله : « فَلَمَّا كَبُخَ نَفْسُكَ عَلَىٰ أَثَارِهِمْ إِنْ لَمْ يُؤْمِنُوا بِهَذَا الْحَدِيثِ أَسَفًا » . ثم بين سبب النهي عن البِخْع بقوله :

(إن نشأ نزل عليهم من السماء آية فظلت أعناقهم لها خاضعين) أى لو شئنا

أن نزل عليهم من السماء آية تُلجئهم إلى الإيمان وتقرهم عليه كما تنقنا الجبل فوق قوم موسى حتى صار كالظلة فصار جماعاتهم خاضعين متقادين لها كرها - لقمنا ، ولكن جرت سنتنا أن يكون الإيمان اختياريا لا قسريا كما قال : « وَلَوْ شَاءَ رَبِّكَ لَأَمَنَّ مِنَ فِي الْأَرْضِ كُلَّهُمْ جَمِيعًا ، أَفَأَنْتَ تُكْرِهُ النَّاسَ حَتَّى يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ » ومن ثم نفذ قدرنا ، ومضت حكمتنا ، وقامت حاجتنا ، على الخلق بإرسال الرسل إليهم ، وإنزال الكتب عليهم .

والخلاصة - إن القرآن وإن بلغ في البيان الغاية غير موصل لهم إلى الإيمان ، فلا تبالغ في الأمل والحزن ، فإنك إن فعلت ذلك كنت كمن يقتل نفسه ثم لا ينتفع بذلك ، فكأن الكتاب على وضوحه لم يقدم شيئا ، فحزنك عليهم لا يجدى نفعا ، وقد كان في مقدور أن تلجئهم إلى الإيمان إجماعا ، ولكن جرت سنتنا أن تكون الإيمان طوعا لا كرها ، ومن سبغاء هذا أرسلنا رسلنا بالعظات والزواجر ، وأنزلنا الكتب لتهديمهم إلى سواء السبيل ، لكنهم ضلوا وأضلوا ، وما ربك بظلام للعبيد .

ثم بين شدة شكيمتهم وعدم ارعواشهم عما هم عليه من الكفر والضلال بنور الآيات المجيدة تأكيد الصريف رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الحرص على إسلامهم فقال :

(وما يأتيهم من ذكر من الرحمن محدث إلا كانوا عنه معرضين) أى وما يحى هؤلاء المشركين الذين يكذبونك ويحجودون ما أتيتهم به - ذكر من عند ربك لتذرهم به إلا أعرضوا عن استماعه وتركوا إعمال الفكر فيه ولم يوجهوا همهم إلى تدرسه وفهم أسراره ومغازيه ، وما كان أحرام بذلك وهم أهل الذنن والفطنة ، ولكن طمس الله على قلوبهم فأكثرهم لا يسمعون .

وخلاصة ذلك - إنه لا يجدد لهم موعظة وتذكيرا إلا جددوا . فهو معرض ذلك من إعراض وتكذيب واستهزاء . ثم أكد إعراضهم بقوله :

(فقد كذبوا فسيأتيهم أنباء ما كانوا به يستهزئون) أى فقد كذب هؤلاء المشركون بالذكر الذى أتاهم من عند الله ، ثم انتقلوا من التكذيب إلى الاستهزاء ، وسيعمل بهم عاجل العذاب وأجله فى الدنيا والآخرة كما قال : « وَلَتَمْلِكُنَّ بُيُوتَهُنَّ بِمَا كَسَبْنَ » وقال : « وَسَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَيَّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ » . ونحو الآية قوله : « يَا حَسْرَةَ عَلَى الْبَنَاتِ مَا يَأْتِيهِنَّ مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ » .

وقصارى ذلك — إنهم كذبوا بما جئتهم به من الحق ، وإنه سيأتيهم لالمحالة صدق ما كانوا يستهزئون به من قبلُ بلا تدبر ولا تفكير فى العاقبة .
وبعد أن بين أنهم أعرضوا عن الآيات للنزلة من عند ربهم — ذكر أنهم أعرضوا عن الآيات التى يشاهدونها فى الآفاق فقال :

(أولم يروا إلى الأرض كم أنبتنا فيها من كل زوج كريم ؟) أى أم أصروا على مام عليه من الكفر بالله وتكذيب رسوله ولم يتأملوا فى عجائب قدرته ولم ينظروا فى الأرض وكثرة ما فيها من أصناف النبات المختلفة الأشكال والألوان مما يدل على باهر القدرة وعظيم سلطان ذلك المولى الكبير ؟ .

والخلاصة — كيف اجترأوا على مخالفة الرسول وتكذيب كتابه ، وإلهه هو الذى خلق الأرض وأنبت فيها الزرع والثمار والكرم على ضروب شتى وأشكال مختلفة تبهير الناظرين وتستريح أنظار الناقلين .

ثم بين أنهم قوم فقدوا وسائل الفكر ، وعدموا التأمل والنظر فى الأكوان ، ومن ثم فهم جاحدون فقال :

(إن فى ذلك لآية وما كان أكثرهم مؤمنين) أى إن فى ذلك الإنبات على هذه الأوضاع البديعة لدلالات لأولى الأدبَاب على قدرة الله على البعث والنشور ، فإن من أنبت الأرض بعد جديدها وجعل فيها الحدائق الفناء والأشجار الفيعحاء لن يمجزه أن ينشر فيها الخلائق من قبورهم ، وسيعدم سيرتهم الأولى ، ولكن أكثر الناس غفلوا

عن هذا ، فخذوها وكذبوا بالله ورسله وكتبه ، وخالفوا أوامره ، واجترحوا معاصيه ،
وفقه در القائل :

تأمل في رياض الورد ونظر إلى آثار ما صنع للمليك
عيون من بكين شاخصات على أهدابها ذهب سبيك
على مقضب الزبرجد شاهدات بأن الله ليس له شريك

والخلاصة — إن في هذا وأمثاله آية عظيمة ، وعبرة جليلة ، دالة على ما يجب
الإيمان به ، ولكن ما آمن أكثرهم مع موجبات الإيمان ، بل تمادوا في الكفر
والضلالة ، وانهكوا في النسي والجهالة .

وفي هذا مالا يخفى من تعيير حالهم ، وبيان سوء مآلهم .

ثم بشره بنصره وتأيدته وغلبته لأعدائه وإظهاره عليهم فقال :

(وإن ربك هو العزيز الرحيم) أى وإن ربك أيها الرسول الكريم هو
القالب على أمره والقادر على كل ما يريد ، وسينتقم لك من هؤلاء الكاذبين على
تكذيبهم بك وإشراكهم بعبادتهم للأوثان والأصنام ، وهو ذو الرحمة الواسعة بمن
تاب من كفره ومعصيته ، فلا يماقبه على ماسلف من جرمه بعد توبته بل يغفر
له حوبته .

والخلاصة — إن ربك عز كل شيء وقهره ، ورحم خلقه ، فلا يجعل بعقاب
من عصاه ، بل يؤجله ويُنظره لعله يرجع عن غيئه ، فإن تمادى أخذه أخذ
عز يزمتقدر .

قصص موسى عليه السلام

وَإِذْ نَادَى رَبُّكَ مُوسَى أَنْ ائْتِ الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ (١٠) قَوْمَ فِرْعَوْنَ
الَّذِينَ يَقُولُونَ (١١) قَالَ رَبِّ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُسَكِّدُونِي (١٢) وَيَضْمِقُ صَدْرِي

وَلَا يَنْطَلِقُ لِسَانِي فَأَرْسِلْ إِلَى هَارُونَ (١٣) وَلَهُمْ عَلَى ذَنْبٍ فَأَخَافُ أَنْ يَقْتُلُونِ (١٤) قَالَ كَلَّا فَادْهَبَا بِآيَاتِنَا إِنَّا مَعَكُمْ مُسْتَمِعُونَ (١٥) فَاتَّبَعَا فِرْعَوْنَ فَقَوْلًا إِنَّا رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ (١٦) أَلَمْ نَرْسِلْ مَعَنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ (١٧) قَالَ أَلَمْ تُرَبِّكُنَا وَلِيدًا وَلِيَلِثَ فِينَا مِنْ مُهْمِرِكِ سِنِينَ (١٨) وَقُلْتَ فَمَنْ لَكَ آلِي فَعَلْتَ وَأَنْتَ مِنَ الْكَافِرِينَ (١٩) قَالَ فَعَلْتُهَا إِذَا وَأَنَا مِنَ الضَّالِّينَ (٢٠) فَفَرَزْتُ مِنْكُمْ لَمَّا خَفَكُمُ فَأَوْهَبَ لِي رَبِّي حُكْمًا وَجَعَلَنِي مِنَ الْمُرْسَلِينَ (٢١) وَتِلْكَ نِعْمَةٌ تَمُنُّهَا عَلَى أَنْ عَبَّدَتْ بَنِي إِسْرَائِيلَ (٢٢) .

المعنى الجملى

بعد أن ذكر سبحانه سوء حال المشركين وشدة عنادهم وقيبح لجاحمهم - صلى رسوله صلى الله عليه وسلم على ذلك بأن قومه ليسوا ببذع في الأمم وأنه ليس بالأوحد في الأنبياء الكذابين ، فقد كذب موسى من قبلك على ما أتى به من باهر الآيات ، وعظيم المعجزات ، ولم تكن الآيات والنذر ؛ لحاق بالمكذابين ما كانوا به يستهزئون ، وأخذهم الله بذنوبهم وأغرقهم في اليم جزاء اجتراحهم للسلطات ، وتكذيبهم بعد ظهور المعجزات ، ومار بك بظلام للمبيد .

الإيضاح

(وإذ نادى ربك موسى أن ائت القوم الظالمين . قوم فرعون) أى واذكر لقومك وقت ندائه تعالى موسى عليه السلام من جانب الطور الأيمن ، وأمره له بالنهاب إلى أولئك القوم الظالمين لأنفسهم بالكفر والمعاصي ، والظالمين لبني إسرائيل باستعبادهم (٤ - مراعى - ١٩)

وذبح أبنائهم - قوم فرعون ذى الجبروت والطغيان ، والمتوّ والبهتان ، ليكون لهم في ذلك عبرة لو تذكروا ، فيرعووا عن غيهم ، ويشوبوا إلى رشدهم ، حتى لا يحيق بهم ماحق بأولئك المكذبين من قبلهم ، إذا ابتلعهم اليم وأغرّقوا جميعا .
ولاشك أن الأمر بذكر الوقت إنما هو ذكر لما جرى فيه كما أسلفنا من قبل .

ثم أتبع ذكر إرساله عليه السلام إنذارهم وتسجيل الظلم عليهم وتعجيب موسى من حالهم التي بلغت غاية الشناعة ومن أمنهم المواقب وقلة خوفهم وحذرهم من أيام الله فقال :

(ألا يتقون ؟) أى قال الله لموسى : ألا يتقى هؤلاء القوم ربهم ويحذرون عاقبة بغيهم وكفرهم به .

فأجاب موسى عن أسر ربه الإتيان إليهم متضرعا إليه :

(قال رب إني أخاف أن يكذبون . ويضيق صدرى ولا ينطلق لسانى) أى قال موسى : رب إني أخاف تكذيبهم إياى ، فيضيق صدرى تأثرا منه ولا ينطلق لسانى بأداء الرسالة ، بل يتلجلج بسبب ذلك ، كما يرى أن كثيرا من ذوى اللسان والبلاغة إذا اشتد بهم الغم وضاق منهم الصدر تلجلجت ألسنتهم حتى لا تكاد تبين عن مقصدهم . وفى هذا تمهيد العذر فى استدعاء عون له على الامثال وإقامة الدعوة على أتم وجه ، فإن ما ذكر ربما أوجب الإخلال بالدعوة ، وعدم إلزام الحجة ومن ثم قال :

(فأرسل إلى هرون) أى فأرسل جبريل عليه السلام إلى هرون ، واجمله نبيا . وآزرني به واشدد به عضدى ، فإرساله نحصل أغراض الرسالة على أتم وجه .

ثم ذكر سببا آخر فى الحاجة إلى طلب العون وهو خوفه أن يقتل قبل تبليغ الرسالة فقال :

(ولهم على ذنب فأخاف أن يقتلون) أى ولهم على تبعة جرم يقتل القبطى خياز فرعون بالوكزة التى وُكز بها ، فأخاف إن أنا جتتهم وحدى أن يقتلوني من جرّاء ذلك - وهذا اختصار لما بسط من القصة فى موضع آخر .

ومقصده عليه السلام بهذا طلب دفع بولى قتله ، خوف فوت أداء الرسالة ونشرها بين الملأ كما هو دأب أولى العزم من الرسل ، فقد كان النبي صلى الله عليه وسلم يتوقع مثل هذا حتى نزل قوله تعالى : «وَاللَّهُ يَمْصِيكُم مِّنَ النَّاسِ»

وفي هذا إيماء إلى أن الخوف قد يحصل من الأنبياء كما يحصل من غيرهم .
والخلاصة — إن موسى طلب من ربه أمرين : دفع الشر عنه ، وإرسال هرون معه ، فأجابه إليهما .

(قال كلا فاذهبا بآياتنا إنا معكم مستمعون) أى قال له : لا تخف من شيء من ذلك ، فاذهب أنت وأخوك متعاضدين إلى ما أمرتكما به مؤيدين بآياتنا الدالة على صدقكما ، وإني ناصركما ومعينكما عليه ، وهذا كقوله : «إِنِّي مَعَكُمْ أَسْمَعُ وَأَرَى» .
(فأتيا فرعون قولا إنا رسول رب العالمين . أن أرسل معنا بنى إسرائيل) أى فأتياه وقولا له : إن الله أرسلنا إليك لتطلق سبيل بنى إسرائيل وتخليهم وشأنهم ، ليذهبوا إلى الأرض المقدسة موطن الآباء والأجداد التي وعدنا الله بها على السنة رسله ، وكانوا قد استعبدوا أربعمائة سنة .

قال القرطبي : فانطلقا إلى فرعون فلم يأذن لهما سنة في الدخول عليه اه .
ووجد الرسول هنا ولم يثنه كما جاء في قوله : «إِنَّا رَسُولُ رَبِّكَ» لأن رسولا يستعمل للمفرد وغيره كما قال الشاعر :

لقد كذب الواشون ما بحث عندهم بسر ولا أرسلتهم برسول
كما يستعمل كذلك عدو وصديق كما جاء في قوله : «فَإِنَّهُمْ عَدُوٌّ لِّي» .

فأجابه فرعون على وجه التعريض والازدراء وذكر أمرين كما حكى سبحانه عنه :

(١) (قال ألم نريك فينا وليدا ولبثت فينا من عرك سبعين ؟) أى أبعد أن ربيناك في بيوتنا ولم تقتلك في جملة من قتلنا ، وأبعنا عليك بنعمنا ردحا من الزمن تقابل الإحسان بكفران النعمة ، وتواجهنا بمثل تلك المقالة ؟ .
روى أنه لبث فيهم ثمانى عشرة سنة ، وقيل ثلاثين سنة .

(٢) (وفعلت فعلتك التي فعلت وأنت من الكافرين) أى وقتلت ذلك القبطى الذى وكزته وهو من خواصى ، فكنت من الجاحدين لنعمتى عليك من التربية والإحسان إليك .

وخلاصة ماسلف — إنه عدد نماء عليه أولا من تربيته وإبلاغه مبلغ الرجال ثم بتوبيخه بما جرى على يديه من قتل خبازه وهو من خواصه ، وهو بهذا أيضا يكون قد كفر نعمته وجحد فضله .

فأجاب موسى عن الأمر الثانى ، وترك أمر التربية ، لأنها معلومة مشهورة ، ولادخل لها فى توجيه الرسالة ، فإن الرسول إذا كان معه حجة ظاهرة على رسالته تقدم بها إلى المرسل إليهم، سواء أكانوا أنعموا عليه أم لم يُنعموا .

(قال فعلتها إذا وأنا من الضالين) أى قال موسى بحجبا فرعون : فعلت هذه الفعلة التى ذكرت وهى قتل القبطى وأنا إذ ذاك من الجاهلين بأن وكزتى تأتى على نفسه ، فإنى إنما تعمدت المركز للتأديب ، فأدى ذلك إلى القتل .

(فقررت منكم لما خفتكم فوهب لى ربي حكما وجملنى من المرسلين) أى فخرجت هاربا منكم حين توقعت مكروها يصيبنى حين قيل لى : « إِنَّ الْمَلَأَ يَا بُرُونْ بِكَ لَيَقْتُلُوكَ » فوهب لى ربي علما بالأشياء على وجه الصواب : وجملانى من المرسلين من قبله لهداية عباده وإرشادهم إلى النجاة من العذاب .

وخلاصة ما قال — إن القتل الذى توبخنى به لم يكن مقصودا لى ، بل كنت أريد بوكزه التأديب لحسب ، فلا أستحق التخويف الذى أوجب فرارى ، وإن أتم أسأتم لى فقد أحسن لى ربي فوهب لى فهم الأمور على حقائقها وجملنى من مرة عباده المخلصين .

ثم بين له أنه وإن أسدى النعمة إليه فقد أساء إلى شعبه عامة فقال : (وتلك نعمة تمنها على أن عبدت بنى إسرائيل) يقال عبدت الرجل وأعبده إذا اتخذته عبدا، وتمن من الله بمعنى الإنعام: أى وما أحسنت لى ور بيتى إلا وقد أسأت لى بنى إسرائيل جملة، فحصلتهم عبيدا وخدماء تصرفهم فى أعمالك وأعمال رعيقتك الشاقة .

وخلاصة ذلك — أفيني إحسانك إلى رجل منهم بما أسأت به إلى مجموعهم ؟ فهو ليس بشيء إذا قيس بما فعلته بالشعب أجمع ، وكأنه قال : إن هذا ليس بنعمة ، لأن الواجب عليك ألا تقتلهم ولا تستعبدهم فإنهم قومي ، فكيف تذكر إحسانك إلى على الخصوص ، وتنسى استعباد الشعب كله .

قَالَ فِرْعَوْنُ وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ (٢٣) قَالَ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا إِنْ كُنْتُمْ مُوقِنِينَ (٢٤) قَالَ لَنْ حَوَ لَهُ أَلَا تَسْمِعُونَ (٢٥) قَالَ رَبُّكُمْ وَرَبُّ آبَائِكُمُ الْأَوَّلِينَ (٢٦) قَالَ إِنَّ رَسُولَكُمْ الَّذِي أُرْسِلَ إِلَيْكُمْ لَمَجْنُونٌ (٢٧) قَالَ رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَمَا بَيْنَهُمَا إِنْ كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (٢٨) قَالَ لَنْ اتَّخَذَ إِلَهًا غَيْرِي لِأَجْمَلَتُكَ مِنْ الْمَسْجُونِينَ (٢٩) قَالَ أَوَلَوْ جِئْتُكَ بِشَيْءٍ مُبِينٍ (٣٠) قَالَ فَأْتِ بِهِ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَادِقِينَ (٣١) .

الإيضاح

لما دخل موسى وهرون على فرعون وقالاه : إنا رسولا رب العالمين أرسلنا إليك لهذايتك إلى الحق وإرشادك إلى طريق الرشد ، وغلباه بالحجة رجع إلى معارضة موسى في قوله : « رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ » .

(قال فرعون وما رب العالمين ؟) أى قال لموسى : إنك تدعى أنك رسول من رب العالمين فما هو ؟ إذ كان قد قال لقومه : « مَا عَلِمْتُ لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرِي » . فأجابه موسى عن سؤاله :

(قال رب السموات والأرض وما بينهما إن كنتم موقنين) أى قال : رب العالمين هو خالق العالم العلوى وما فيه من الكواكب الثوابت والسيارات النيرات ، والعالم

السفلى وما فيه من بحار وقفار وجبال وأشجار وحيوان ونبات وما بين ذلك من هواء وطير، إن كانت لكم قلوب موقفة، وأبصار نافذة .

حينئذ عجب فرعون من كلام موسى والتفت إلى الملائكة حوله معجباً بهم من ذلك المقال .

(قال لمن حوله ألا تسمعون ؟) أى التفت فرعون إلى الملائكة والرؤساء من حوله وقال لهم على سبيل التهكم والاستهزاء : ألا تعجبون من مقالته وزعمه أن لكم إلهاً غيرى ؟ ثم زاد موسى وصف إلههم إيضاحاً وبياناً .

(قال ربكم ورب آبائكم الأولين) أى قال : إنه هو خالقكم وخالق من قبلكم من آبائكم وأجدادكم .

وقد انتقل بهم موسى من النظر فى الآفاق وما فيها من باهر الأدلة إلى النظر فى الأنفس وما فيها من عجيب الصنع ، فإن التناسل المستمر فى النباتات والحيوان والإنسان وما فيها من العجائب لأوضح دلالة من النظر فى الآفاق .

ولما لم يستطع رداً لما جاء به أورد ما يشكك قومه فى حسن تقديره للأمور وفهمه لما يقول :

(قال إن رسولكم الذى أرسل إليكم لمجنون) أى قال فرعون لقومه : إن رسولكم لاعقل له ، إذ يقول قولاً لا نعرفه ولا نفهمه ، فهو يدعى أن نعمة إلهاً غيرى .

ثم وصف موسى الإله بأنه خالق الأكوان ، ورب الزمان والسكان .

(قال رب المشرق والمغرب وما بينهما إن كنتم تعقلون) أى قال موسى : إن ربكم هو الذى جعل المشرق مشرقاً وتطلع منه الكواكب ، والمغرب مغرباً تغرب فيه الكواكب ، ثوابتها وسياراتها مع انتظام مداراتها ، وتغير المشارق والمغارب كل يوم ، إن كان لكم عقول تفقهون بها ما يقال لكم ، وتسمعون بها ما تسمعون ، إذ فى كل

ذلك أدلة على أن هناك إلها مصوراً صور هذه الموالم كلها وأبدعها وزينها وربها ونظمها على أحسن النظم .

وقد لاينهم أولاً وعاملهم بالرفق حيث قال لهم : إن كنتم موقنين ، ثم لما رأى شدة شكيتهم خاشنهم وأغلظ لهم في الرد وعارضهم بمثل مقالهم بقوله إن كنتم تعلمون ، لأنه أوفق بما قبله من رد نسبة الجنون إليه .

ولما قامت الحجة على فرعون عدل إلى التهر واستعمال القوة ولبس موسى جلد النمر كما حكى سبحانه عنه .

(قال لأن اتخذت إلها غيري لأجعلنك من المسجونين) أى قال له : لأجعلنك في زمرة الذين في سجونى على ما تعلم من فظاعة أحوالها ، وشديد أهوالها ، وكانت سجنونه أشد من القتل ، لأنه إذا سجن أحدا لم يخرججه حتى يموت ، وكان يطرحه في هوة عميقة تحت الأرض وحده ، وفي توعده بالسجن ضعف منه ، لما يروى أنه كان يفزع من موسى فزعا شديدا .

وحينئذ اضطرب موسى أن يترك الأدلة العقلية وراءه ظاهرياً ، ويلجأ إلى المعجزات ، وخوارق الماديات .

(قال أولوجئتكم بشيء مبين ؟) أى أنفعل هذا ولوجئتكم بحجة بينة على صدق دعواى ، وهى المعجزة الدالة على وجود الإله القادر وحكمته ، وعلى صدق دعوى من ظهرت على يديه .

وحين سمع فرعون هذا الكلام من موسى .

(قال فأت به إن كنت من الصادقين) فى دعوى الرسالة ، فإن من يدعى النبوة لا بد له من حجة على صدق ما يدعى ، وقد أمره بذلك ظنا منه أنه يقدر على ممارضته .

فَأَلْقَى عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ ثُعْبَانٌ مُبِينٌ (٣٢) وَنَزَعَ يَدَهُ فَإِذَا هِيَ بَيْضَاءُ
لِلنَّازِرِينَ (٣٣) قَالَ لَمَلَأْ حَوْلهُ إِنَّ هَذَا لَسَاحِرٌ عَلِيمٌ (٣٤) يُرِيدُ أَنْ
يُخْرِجَكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ بِسِحْرِهِ فَمَاذَا تَأْمُرُونَ (٣٥) قَالُوا أَرْجِهْ وَأَخَاهُ
وَابْعَثْ فِي الْمَدَائِنِ حَاشِرِينَ (٣٦) يَا تَوْكَّ بِكُلِّ شَجَرٍ عَلِيمٍ (٣٧) .

تفسير المفردات

مبين : أى ظاهر أنه ثعبان بلا تمويه ولا تخجيل كما يفعل السحرة ، اللأ :
أشراف القوم ، عليم : أى خبير بفن السحر حاذق فى تلك الصنعة ، فإذا تأمرون ؟
أى فهم تشيرون ، أرجه وأخاه : أى أخر أمرها ولا تباغتهما بالقتل خيفة الفتنة ،
حاشرين : أى اجعل رجال الشرطة يحشرون السحرة .

الايضاح

(فألقى عصاه فإذا هى ثعبان مبين) أى فبعد أن قال له فرعون مقالته ألقى عصاه
فإذا هى ثعبان واضح لابس فيه ، ولا تخجيل ولا تمويه ، وقد روى أنها لما صارت
حية ارتفعت فى السماء قدر ميل ثم انحطت مقبلة إلى فرعون ، فقال : بالذى أرسلتك
إلا أخذتها ، فأخذها موسى فعادت عصا كما كانت .
وقد جاء فى آية أخرى « كَانَتْهَا جَانٌ » والجنان الصغير من الحيات ، تشبيها
لها به من جِراء الخلفة والسرعة .

ولما أتى موسى بهذه الآية قال له فرعون : هل هناك غيرها ؟ قال نعم .

(ونزع يده فإذا هى بَيْضَاءُ لِلنَّازِرِينَ) أى وأدخل يده فى جيبه ثم أخرجها فإذا
هى نضوء الوادى من شدة نورها ، وكأنها فلقة قر ، قال ابن عباس : أخرج موسى
يده من جيبه فإذا هى بيضاء تلمع للناظرين ، لها شعاع كشعاع الشمس يكاد يَمْشِي
الأبصار ويسد الأفق .

ولما رأى فرعون هذه الحجة بادر بالكذب والعدا وذكر لأشراف قومه
أمورا ثلاثة :

(١) (قال للملأ حوله إن هذا ساحر عليم) أى قال لرؤساء دولته وأشراف
قومه الذين حوله ليرتج عليهم بطلان ما يدّعيه موسى : إن هذا الرجل لبارع في السحر
حافق في الشعوذة ، ومراده من هذا أن ما ظهر على يديه إنما هو من قبيل السحر لامن
وادی للمعجزات .

ثم هيّجهم وحرضهم على مخالفته والكفر به والتنفير منه بقوله :
(٢) (يريد أن يخرجكم من أرضكم بسحره) أى يريد أن يذهب بقلوب
الناس معه بسبب هذا السحر ، فيكثر أعوانه وأتباعه ، وينقلبكم على دؤلكم ، فيأخذ
البلاد منكم .

(٣) (فإذا تأمرون) أى فأشيروا علىّ ماذا أصنع ؟ وبم أدافعه عما يريد ؟
ومثل هذا القول يوجب جذب القلوب والتضافر في مكافحة العدو والتغلب عليه
جهد المستطاع .

قال المفتى أبو السعود : بهر سلطان المعجزة وحيره حتى حطه من ذروة ادعاء
الربوبية إلى حضيض الخضوع لمبيده في زعمه ، والامثال لأمرهم ، أو إلى مقام مؤامرتهم
ومشاورتهم بعد ما كان مستقلا بالرأى والتدبير ، وأظهر استشعار الخوف من استيلائه
على ملكه ، ونسبه إلى إخراجهم من الأرض لتفجير منه .

(قالوا أرجه وأخاه وابست في المذائن حاشرين يأتوك بكل سحار عليم) أى
قالوا : آخر البت في أمرهما ، ولا تعاجلها بالقوية ، حتى تجمع لها من مذائن مملكتهك ،
وأقاليم دولتك ، كل سحار عليم ، ثم تقابلهم به وجهاً لوجه ويأتون من ضروب السحر
ما يستطيعون به التغلب عليه ، فتكون قد قابلت الحجة بالحجة وقرعت الدليل بمثله ،
ويكون لك النصر والتأييد عليه ، وتجتذب قلوب الشعب إليك .

وقد كان هذا من تسخير الله تعالى له ، ليجتمع الناس في صعيد واحد وتظهر آيات الله وحججه للناس في وضوح النهار جهرة .
 روى أن فرعون أراد قتله فقال له الملا : لاتفعل . فإنك إن قتلته أدخلت على الناس شبهة في أمره ، وأشاروا عليه بإفخاذ حاشرين يجمعون له كل سحار عليم ، فلما منهم أنهم إذا كثروا غلبوه على أمره ، وتم لفرعون القلب .
 فأخذ بمشورتهم وأجابهم إلى طلبتهم .

فَجَمَعَ السَّحَرَةُ لِيَلْقَاتِ يَوْمٍ مَّعْلُومٍ (٣٨) وَقِيلَ لِلنَّاسِ هَلْ أَتْتُمْ
 مُجْتَمِعُونَ (٣٩) لَعَلَّنَا نَتَّبِعُ السَّحَرَةَ إِنْ كَانُوا هُمُ الْغَالِبِينَ (٤٠) فَلَمَّا
 جَاءَ السَّحَرَةُ قَالُوا لِفِرْعَوْنَ أَئِنْ لَنَا أَجْرًا إِنْ كُنَّا نَحْنُ الْغَالِبِينَ (٤١)
 قَالَتْ نَعَمْ وَإِنَّكُمْ إِذَا لَمِنَ الْمَقْرَبِينَ (٤٢) قَالَ لَهُمْ مُوسَى أَلْقُوا مَا أَنتُمْ
 مُلْقُونَ (٤٣) فَأَلْقَوْا حِبَالَهُمْ وَعِصِيَّهُمْ وَقَالُوا بِعِزَّةِ فِرْعَوْنَ إِنَّا لَنَحْنُ
 الْغَالِبُونَ (٤٤) فَأَلْقَى مُوسَى عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ تَلْقَفُ مَا يَأْفِكُونَ (٤٥) فَأَلْقَى
 السَّحَرَةُ سَاجِدِينَ (٤٦) قَالُوا آمَنَّا بِرَبِّ الْعَالِينَ (٤٧) رَبِّ مُوسَى
 وَهَارُونَ (٤٨) قَالَ آمَنْتُمْ لَهُ قَبْلَ أَنْ آذَنَ لَكُمْ إِنَّهُ لَكَبِيرُكُمُ الَّذِي
 عَلَّمَكُمُ السَّحَرَ فَلَسَوْفَ تَعْلَمُونَ لَأَقْطَعَنَّ أَيْدِيَكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ مِنْ
 خِلَافٍ وَلَا أَصْلَبُكُمْ أَجْمَعِينَ (٤٩) قَالُوا الْاَصْنِرْ إِنَّا إِلَى رَبِّنَا مُنْقَلِبُونَ (٥٠)
 إِنَّا نَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لَنَا رَبُّنَا خَطَايَا أَنَا كُنَّا أَوَّلَ الْمُؤْمِنِينَ (٥١) .

تفسير المفردات

الليقات : ماوقت به أى حدد من مكان وزمان ومنه مواقيت الإحرام ، واليوم
 المعلوم : هو يوم الزينة الذى حدده موسى فى قوله موعدكم يوم الزينة وأن يحشر الناس

ضحي ، وعزة فرعون : أى قوته التى يتمتع بها من الضيم ، تلقف : أى تبطن بسرعة ،
يأفكون : أى يقلبونه عن وجهه وحقيقته بكيدهم وسحرهم ، من خلاف : أى بقطع
الأيادى اليمنى والأرجل اليسرى ، لاضير : أى لاضرر علينا فيما ذكرت ، منقلبون :
أى راجعون .

المعنى الجملى

ذكر سبحانه هذه المناظرة بين موسى عليه السلام والقيط في سورة الأعراف
وسورة طه وفي هذه السورة .

وخلاصتها — إن فرعون وقومه أرادوا أن يطفئوا نور الله بأفواههم ، فأبى الله
إلا أن يتم نوره ولو كره الكافرون ، وذلك شأن الإيمان والكفر والحق والباطل
ما تقابلا إلا غلب الإيمان الكفر : « بَلْ نَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلَى الْبَاطِلِ فَيَدْتَغُهُ فَإِذَا
هُوَ زَآهِقٌ وَلَكُمْ الْوَيْلُ بِمَا تَصِفُونَ » ومن ثم لما جاء السحرة وقد جموعهم من أقاليم
مصر العليا وكانوا أربع الناس في فن السحر وأشدهم خداعا وتخيلة ، وكانوا جما
كثيرا وجما غفيرا أحضروا مجلس فرعون ، فطلبوا منه الأجر إن هم قلبوا ، فأجابهم
إلى ما طلبوا ، وزادهم عليه أن سيجعلهم من بطائنه ومن المقرين إليه ، ولكن المناظرة
انتهت بقلبة موسى لهم وهزيمة من استنصر بهم ، وإيمانهم بموسى ، وحينئذ عاد
إلى المكابرة والعناد ، وشرع يتهدد السحرة ويتوعدهم ويقول : (إنه لكبيركم الذى
عليكم السحر) ولكن ذلك لم يزدكم إلا إيمانا وتسلياً ، لعلهم ما جعله قومهم من أن
هذا لا يصدر عن بشر إلا إذا أيدته الله وجعله حجة على صدق ما يدعى ، ومن ثمة قالوا
له بعد أن توعدهم بقطع الأيدى والأرجل : إن ذلك لا يضيرنا ، وإن المرجع إلى الله ،
وهو لا يضيع أجر من أحسن عملا ، وإنا لندرجو أن ينفر لنا خطايانا ، لأننا سبقنا قومنا
من القبط إلى الإيمان ، ويروى أنه قتلهم جميعا .

الايضاح

(لجميع السحرة لميقات يوم معلوم) أى إن الملأ بعد أن أشاروا على فرعون بتأخير البت في أمر موسى ، وبأن من اخطيره أن يجمع السحرة ، ليظهر عند حضورهم فساد قوله - رضى بما أشاروا به واستقر عليه الرأى وأحب أن تقع المناظرة في يوم عيد لهم ، لتكون بمحضر الجمل الغفير من الناس ، ويتم الله نوره ويظهر الحق على الباطل بلطفه وفضله .

(وقيل للناس هل أنتم مجتمعون) أى وقيل للناس حثا لهم على المبادرة إلى الاجتماع ومشاهدة ما يكون من الجانبين : هل أنتم مجتمعون في ذلك الميقات لقروا ماسيكون في ذلك اليوم للشهود ، وكان ذلك ثقة من فرعون بالظهور ، وقد طلب أن يكون ذلك بجمع من الناس لئلا يؤمن بموسى أحد منهم ، فوقع من موسى الموقع الذى يريده ، لأنه يعلم أن حجة الله هى الغالبة ، وحجة الكافرين هى الداحضة ، وفي ظهور حجة الله بجمع من الناس زيادة في الاستظهار للمحقين ، وقهر للمبطلين .

(لعلنا نتبع السحرة إن كانوا هم الغالبين) أى إنا نرجو أن يكون لهم الغلبة فتتبعهم ونستمر على دينهم ولا نتبع دين موسى .

(فلما جاء السحرة قالوا لفرعون أئنا لنا لأجرا إن كنا نحن الغالبين ؟ قال نعم وإنكم إذا لمن المقربين) أى فلما جاء السحرة مجلس فرعون طلبوا منه الإحسان ببذل المال والتقرب إليه إن هم غلبوا ، فأجابهم إلى ماطلبوا وزاد على هذا أن وعدم بأنهم سيكونون من جلسائه وخاصة بطلاته .

بعدئذ عادوا إلى مقام المناظرة وقالوا ياموسى إيمان تلقى وإيمان تكون نحن الملقين .
(قال لهم موسى ألقوا ما أنتم ملقون . فآلقوا حبالهم وعصيهم وقالوا بعزة فرعون إنا لنحن الغالبون) أى قال لهم موسى ألقوا ما تريدون إلقاءه ، مما يكون حجة لكم

على إبطال ما أدعيه من المعجزات فآلقوا ما معهم من الحبال والعصى وقد كانت مطليّة بالزئبق ، والعصى مجوّقة مملوءة به ، وقالوا بقوة فرعون وجبروته : إنا لنحن الغالبون ، فلما حشيت حرارة الشمس اشتدت حركتها وصارت كأنها حيات تدبّ من كل جانب ، وسحروا أعين الناس واسترهبوهم وجاءوا بسحر عظيم .

وجاء في سورة طه : « فَإِذَا جَاءَهُمْ وَعَصِيهِمْ فَيَنْهَلُ إِلَيْهِ مِنْ سِحْرِهِمْ أَنَّهَا تَسْمَى فَأَوْجَسَ فِي نَفْسِهِ خِيفَةً مُوسَى قُلْنَا لَا تَخَفْ إِنَّكَ أَنْتَ الْأَعْلَى » .

وقد استفرغوا الوسع وقاموا بما ظنوا أن فيه الكفاية بل مافوقها وأن النصر قد كُتِبَ لهم .

(فالقى موسى عصاه فإذا هي تلقف ما يأفكون) أى وحين ألقى موسى عصاه ابتلعت ما كانوا يقبلون صورته وحاله الأولى بتمويههم وتخيل الحبال والعصى أنها حيات تسمى .

وجاء في آية أخرى : « فَوَقَّعَ الْخَلْقُ وَبَطَلَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ » .

وقد قامت الحجة لموسى عليهم واستبان لهم أن هذا ليس من متناول أيديهم كما أشار إلى ذلك سبحانه بقوله :

(فالقى السحرة ساجدين) أى ففخروا سجدا لله ، لأنهم قد علموا أن هذا الذى فعلوه هو منتهى التخيل السحري ، فلما ابتلعت الحية ما زوروه أيقنوا أن هذا من قدرة فوق ما عرفوا ، وما هو إلا من قوة آتية من السماء لتأييد موسى ، حينئذ خروا سجدا لله القوى القاهر فوق عباده .

وفى التعبير بالإلقاء إشارة إلى أنهم لم يتألكوا أنفسهم من الدهش حتى كأنهم أخذوا فطريّ حوا .

ثم فاهوا بما يمش في صدورهم ، وتنطوى عليه جوائنهم .

(قالوا آمنا برب العالمين . رب موسى وهرون) أى قالوا : آمنا برب العالمين الذى دعا إليه موسى أول ما تكلم مع فرعون .

وفي هذا إيمان إلى عزل فرعون عن الربوبية ، وأن سبب إيمانهم ما أجراه الله على يدي موسى وهرون من المعجزات .

وبعد أن حصص الحق ، ووضح الصبح لدى عينين ، لجأ فرعون إلى العناد والمكابرة وشرع يهدّد ويتوعد ، ولكن ذلك لم يُجذِّد في السحرة شيئا ، ولم يزدحم إلا إيمانا وتسليما ، إذ كان حجاب الكفر قد انكشف ، واستبان لهم نور الحق ، وعلمهم ما جهل قومهم ، وأن القوة التي تؤيد موسى قوة غيبية قد أيده الله بها ، وجعلها دليلا على صدق ما يدعى .

(قال آمنتم له قبل أن آذن لكم؟) أى قال لهم : أتؤمنون به قبل أن تستأذنوا . وقد كان ينبغي أن تفعلوا ذلك ، وألا تفتاتوا علىّ ، فإني أنا الحاكم المطاع ؟ .

ثم التمس لإيمانهم عنرا آخر غير انبلاج الحق ، ليعمى على العامة ، ويصرفهم عن وجه الحق فقال :

(إنه لكبيركم الذى علمكم السحر) فأتهم فعلمه ذلك عن مواطاة بينكم وبينه . ولا شك أن هذا تضليل لقومه ، ومكابرة ظاهرة البطلان ، فإنهم لم يجتمعوا يومى قبل ذلك اليوم ، فكيف يكون هو كبيرهم الذى أفادهم صناعة السحر .

ثم توعدهم فقال :

(فلسوف تعلمون) وبال ما فعلتم ، وسوء عاقبة ما اجترحتم .

ثم بين ذلك بقوله :

(لأقطعن أيديكم وأرجلكم من خلاف ولأصابنكم أجمعين) أى لأقطعن اليدين اليمنى من كل منكم والرجل اليسرى ، ثم لأصابنكم أجمعين بعد ذلك .

فأجابوه غير مكترئين بقوله ، ولا عابئين بهديده ، بأمرين فى كل منهما دليل على اطمئنان النفس وبرد اليقين :

(١) (قالوا لاضرر إنا إلى ربنا منقلبون) أى قالوا لاضرر علينا فى تنفيذ وعيدك ، ولا نبالي به ، لأن كل حى لا محالة مائت .

ومن لم يمت بالسيف مات بغيره تعددت الأسباب والموت واحد ونحو ذلك قول على كرم الله وجهه : لا أبالي أوقعت على الموت أم وقع الموت على ؟ (٢) (إنا نعلم أن يغفر لنا ربنا خطايانا أن كنا أول المؤمنين ؟) أى ولأننا نؤمن أن يغفر لنا ربنا ما فعلنا من السحر ، واعتقدناه من الكفر ، من أجل أن كنا أول آمن من الجماعة الذين شهدوا الموقف ، انقياداً للحق ، وإعراضاً عن زخرف الدنيا وزينتها .

وَأَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَى أَنْ أَسْرِ بِعِبَادِي إِلَيْكُمْ مُتَّبِعُونَ (٥٢) فَأَرْسَلَ فِرْعَوْنُ فِي الْمَدَائِنِ حَاشِرِينَ (٥٣) إِنَّ هَؤُلَاءِ لَشِرْذِمَةٌ قَلِيلُونَ (٥٤) وَإِنَّهُمْ لَنَا لَغَائِظُونَ (٥٥) وَإِنَّا لَجَمِيعٌ حَاذِرُونَ (٥٦) فَأَخْرَجْنَاهُمْ مِنْ جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ (٥٧) وَكُنُوزٍ وَمَقَامٍ كَرِيمٍ (٥٨) كَذَلِكَ وَأَوْرَثْنَاهَا بَنِي إِسْرَائِيلَ (٥٩) فَاتَّبَعُوهُمْ مُشْرِقِينَ (٦٠) فَلَمَّا تَرَأَى الْجَمْعَانِ قَالَ أَصْحَابُ مُوسَى إِنَّا لَمَذْرُكُونَ (٦١) قَالَ كَلَّا إِنَّ مَعِيَ رَبِّي سَيَهْدِينِ (٦٢) فَأَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَى أَنْ اضْرِبْ بِمَصَّاكِ الْبَحْرَ فَانْفَلَقَ فَكَانَ كُلُّ فِرْقٍ كَالطَّوْدِ الْعَظِيمِ (٦٣) وَأَزْلَفْنَا ثَمَّ الْآخَرِينَ (٦٤) وَأَنْجَيْنَا مُوسَى وَمَنْ مَعَهُ أَجْمَعِينَ (٦٥) ثُمَّ أَغْرَقْنَا الْآخَرِينَ (٦٦) إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ (٦٧) وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ (٦٨) .

تفسير المفردات

أسرى : سار ليلاً ، متبعون : أى يتبعكم فرعون وجنوده ، والشرذمة : الطائفة القليلة من الناس ، غافظون : أى فاعلون ما يشيطننا ويغضبنا ، حاذرون : أى من دأبنا الحذر واستعمال الحزم فى الأمور ، كنوز : أى أموال كنزوها وخزنها فى باطن الأرض ، ومقام كريم : أى قصور عالية ودور فخمة ، أوردناها : أى ملكناها لهم تملك الميراث ، مشرقين : أى داخلين فى وقت الشروق ، تراءى الجمعان : أى تقاربا بحيث رأى كل منهما الآخر ، لمدركون : أى سيدركوننا ويلحقون بنا ، كلا : أى لن يدركوكم ، انفلق : انشق ، الفترق : الجزء المنفرد منه ، والبطود : الجبل ، وأزلنا : أى قربنا . وثُمَّ : أى هناك ، لأية : أى لحظة وعبرة توجب الإيمان بموسى .

المعنى الجملى

أقام موسى بين ظهري المصريين يدعوهم إلى الحق ويُظهِر لهم الآيات ، فلم يزدْهم ذلك إلا اعتوا واستكباراً ، يرشد إلى ذلك قوله فى سورة الأعراف : « وَتَقَدَّأْخَذْنَا آلَ فِرْعَوْنَ بِالسِّنِينَ وَنَقْصٍ مِنَ الثَّمَرَاتِ » الآيات ، ثم أمره الله أن يُخْرِجَ بنى إسرائيل ليلاً من مصر ، وأن يمضى بهم حيث يؤمر ، ففعل ما أُمِرَ به وخرج بهم بعدما استعاروا من قوم فرعون خُلِيّاً كثيرة .

فلما وصل علم ذلك إلى فرعون أرسل فى المداين حاشرين يجمعون له الجند ، ثم قوى نفسه ونفس أصحابه ، بأن وصف بنى إسرائيل بالقلّة ، وأن أفعالهم تضيق بها الصدور ، وتوجب الغيظ ، وهو مستعد أن يُبيدَهم بما لديه من قوة وجند ، ثم تبعهم هو وجنوده وقت الشروق ، فلما تقارب الجمعان خاف أصحاب موسى وقالوا إن فرعون وقومه للاحقون بنا لاجتماع . فقال لهم موسى ان يدركوكم وإن ربى سيهدينى إلى طريق النجاة ؛ وحينئذ أوحى الله إليه أن اضرب بمصاك البحر فاضرب فانفلق حتى صار شكلاً للماء المتراكماً كالجبل العظيم ، فسار هو وقومه فى التّيبس حتى جاوزوا البحر

من الجانب الآخر ، ودخل فرعون وجنوده من الجانب الأول فانطلق البحر عليهم وأغرقوا أجمعون .

وهذه آية كان من حقها أن توجب الاعتبار والعظة فيؤمن به من بقى من المصريين لكنهم لم يفعلوا .

الإيضاح

(وأوحينا إلى موسى أن أسر بعبادى إنكم متبعون) أى وأوحينا إليه أن يرأس بعبادى ليلا حتى إذا اتبعوكم مصبحين كان لكم تقدم عليهم فلا يدركونكم قبل وصولكم إلى البحر ، بل يكونون على إثركم حين تلجونه ، فيدخلون بدخلكم ؛ فأطيقه عليهم فيفارقون .

وقد جاء فى سفر الخروج من التوراة فى الإصحاح الحادى عشر : إن الرب أمر أن يطلب كل رجل من صاحبه ، وكل امرأة من صاحبها أمتعة ذهب وأمتعة فضة ، وأن الله سيميت كل بكر فى أرض مصر من الإنسان والحيوان ، وأمرهم أن يذبح أهل كل بيت شاة فى اليوم الرابع عشر من شهر الخروج ، وأن يلطخوا القاتنتين والثنية العليا من الدار ، وأن يأكلوا اللحم تلك الليلة مشويا بالنار مع فطير ، وأمرهم أن يأكلوا بعجلة ، ويأكلوا الرأس مع الأكارع والجوف ، وهذا هو (فصّح الرب) وهذا الدم علامة على بيوت بنى إسرائيل حتى يحفظ كل بكر منهم ويتخطاهم الموت إلى أبكار المصريين ، ويكون أكل الفطير سبعة أيام ، ويكون هذا فريضة أبدية تذكارا بالخروج من مصر من يوم ١٤ من شهر أبيب إلى ٢١ من هذا الشهر كل سنة .

وهكذا أمر موسى قومه بذلك ، ففعلوا كل هذا ونجا أولادهم ، وصار ذلك سنة أبدية .

ولما مات الأبقار من الإنسان والحيوان فى جميع بلاد مصر فى نصف الليل اشتغل الناس بالأموات ، وأخذ بنو إسرائيل غنهم وقرهم وعبيتهم قبل أن يختبر ، ومماجنهم

مصرورة في ثيابهم على أكتافهم ، وفعلوا ما أمرهم به الرب ، فارتحلوا من رعمسيس إلى سكوت وكانوا ستمائة ألف ماش من الرجال ماعدا الأولاد ، وخبزوا العجين الذي أخرجوه من مصر خبز مَلَّة (فطيرا) هـ .

وكانت إقامة بني إسرائيل في مصر ٤٣٠ سنة ، وليلة الخروج هي عيد الفصح عندهم إلى الأبد .

(فأرسل فرعون في المدائن حاشرين) أى فلما أسرى بهم موسى وأخيه فرعون بما صنعوا ، أرسل في مدائن مصر رجالا من حرسه ، ليجمعوا الجند فيتبعوهم ويردوهم إلى مصر ، ويذبوهم أشد التعذيب على ما فعلوا .

ثم قوى فرعون جنده في اقتفاء آثارهم بأمور :

(أ) (إن هؤلاء لشر ذمة قليلون) فيسهل اقتفاؤهم وإرجاعهم وكبح جماحهم في الزمن الوجيز .

(ب) (وإنهم لنا لفاظنون) أى وإنهم بين آونة وأخرى يصدر منهم ما يخل بالأمن ، فيحدثون الشغب والاضطراب في البلاد - إلى أنهم ذهبوا بأموالنا التي استماروها .

(ج) (وإنا لجميع حاذرون) أى وإن لنا أن نحذر عاقبة أمرهم قبل أن يستفحل خطبهم ويصعب رآب صدعهم ، ونحن قوم من دأبنا التيقظ والحذر ، واستعمال الحزم في الأمور .

والخلاصة - إنه أشار أولا إلى عدم الموانع التي تمنع اتباعهم من قلة وجود الشوكة لهم ، ثم إلى تحقق ما يدعوه إليه من فرط عداوتهم لهم ، ووجوب التيقظ في شأنهم حثا منه عليه .

وهذه مآذير اعتذر بها إلى أهل المدائن ، لئلا يُظنَّ به ما يكسر من قهره وسلطانه . وخلاصة مقاله - إن هؤلاء عدد لا يُعتبأ به ، وإن في مقدورنا أن نبيدهم بأهون الوسائل ، ولا خوف منهم إذا نحن اتبنا آثارهم ورددناهم على أعقابهم

خاشئين ، حتى لا يسودوا كرة أخرى إلى الإخلال بالأمن والمرج والمرج والاضطراب في البلاد ، وهذا ما يقتضيه الحزم واليقظة في الأمور .

والذي نجزم به أن بنى إسرائيل كانوا أقل من جند فرعون ، لكننا لانجزم بعدد معين ، وما في كتب التاريخ والتوراة مبالغات يصعب تصديقها ولا ينبغي التمويل عليها ، فخير لنا ألا نشغل أنفسنا باستقصاء تفاصيلها ، وقد فند ابن خلدون في مقدمة تاريخه هذه الروايات وأبان ما فيها من مغالاة لا يقبلها العقل ولا تثبت أمام البحث العلمي الصحيح . وقد جازى الله فرعون وجنوده بما أرادوا أن يجازوا به بنى إسرائيل فأهلكوا جميعا كما قال :

(فأخرجناهم من جنات وعميون . وكنوز ومقام كريم . كذلك) أى فأخرجناهم من النعم إلى الجحيم ، وتركوا المنازل العالية والبساتين والأنهار والأموال والملك والجاه العظيم الذى لم يسمع بمثله ، وقد كان الأمر حقا كما قلنا .
ثم بين ما آله أمر بنى إسرائيل بعد خروجهم من مصر :

(وأوردتناها بنى إسرائيل) أى وملكنا بنى إسرائيل جنات وعميونا مماثلة لها في أرض الميعاد التى ساروا إليها ، وفي هذا بيان لأن حالهم تحول من الاستعباد والرق إلى الترف والنعم في الجنات والعميون والمقام الكريم .

ونحو الآية قوله : « وَأَوْرَثْنَا الْقَوْمَ الَّذِينَ كَانُوا يُسْتَضَفُونَ مَشَارِقَ الْأَرْضِ وَمَغَارِبَهَا الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا » .

(فأنبئهم مشرقين) أى فخرجوا من مصر في حفل عظيم وجمع كثير من أولى الحل والعقد من الأمراء والوزراء والرؤساء والجنود ، فوصلوا إليهم حين شروق الشمس .
ثم ذكر ما عاى بنى إسرائيل من الخوف حين رؤيتهم فرعون وقومه .

(فلما تراءى الجمعان قال أصحاب موسى إنا لمدركون) أى فلما رأى كل من

الفرقيبن صاحبه قال بنو إسرائيل: إن فرعون وجنوده سيلحقونا ويقتلوننا ، وكانوا قد قالوا لموسى من قبل : إنا قد أودينا من قبل أن تأتينا ومن بعد ما جئتنا ، فقد كانوا يذبحون أبناءنا من قبل أن تأتينا ، ومن بعد ما جئتنا يدركوننا ويقتلوننا .

والخلاصة — إنا لمتابعون وسنهلك على أيديهم حتى لا يبقى منا أحد ؛ لأننا قد اتعنى بنا السير إلى سيف البحر (ساحله) وقد أدركنا فرعون وجنوده .

فاجابهم موسى وطمأنهم وقوى نفوسهم .

(قال كلا إن معى ربي سيهدين) أى قال لهم موسى : إنه لن يصلحكم شيء مما تمحذرون ، فإن الله هو الذى أمرنى أن أسير بكم إلى هنا ، وهو سبحانه لا يمتثل وعدة ، فهو :

(١) سيهدينى إلى طريق النجاح والخلاص .

(٢) سينصرنى عليهم ويتكفل بمعونتى .

ثم ذكر سبحانه كيف هداه ونجّاه وأهلك أعداءه فقال :

(وأوحينا إلى موسى أن اضرب بعصاك البحر فانلق فكان كل فرق كالطود العظيم) أى وأوحينا إليه أن اضرب بعصاك البحر فاضرب فانلق فكان كل قطعة من الماء كالجبل العالى وصار فيه اثنا عشر طريقا ، لكل سبط منهم طريق وصار فيه طاقات ينظر منها بعضهم إلى بعض ، وبث الله الريح إلى قعر البحر فلفحته فصار يبسا كوجه الأرض كما قال فى آية أخرى : « فَأَضْرِبْ لَهُمْ طَرِيقًا فِي الْبَحْرِ يَبَسًا لَا تَخَافُ دَرَكًا وَلَا يَخْشَى » .

(وَأَرْزَقْنَاهُمْ الْآخِرِينَ) أى وقربنا فرعون وجنوده من البحر وأدينناهم منه .

(وأنجيناه موسى ومن معه أجمعين . ثم أغرقنا الآخرين) أى وأنجيناه موسى وبني إسرائيل ومن اتبعهم على دينهم ، فلم يهلك منهم أحد ، وأغرقنا : فرعون وجنوده ولم يبق منهم أحدا .

والخلاصة — إنه لما خرج أصحاب موسى وتنام أصحاب فرعون، انطبق عليهم البحر فأغرقهم جميعاً .

(ان في ذلك لآية) أى إن في الذى حدث في البحر لميرة دالة على قدرته تعالى وعلى صدق موسى عليه السلام، من حيث كان معجزة له، وتحذيراً من الإقدام على مخالفة أمر الله وأمر رسوله صلى الله عليه وسلم .

ثم بين أنهم لم يجدهم الآيات والنذر شيئاً .

(وما كان أكثرهم مؤمنين) أى وإن أكثرهم لم يؤمنوا مع مارأوا من الآيات العظام والمعجزات الباهرات .

وفي ذلك تسلية لرسوله صلى الله عليه وسلم فقد كان يفتن بكذب قومهم مع ظهور المعجزات على يديه، فنبه بهذا الذكر إلى أن له أسوة بموسى عليه السلام، فإن ماظهر على يديه من المعجزات التي تبهر العقول لم يمنع من تكذيب أكثر القبط له وكفرهم به مع مشاهدوه في البحر وغيره، وتكذيب بنى إسرائيل، فإنهم بعد أن نجوا عبدوا المجل وقالوا: لن نؤمن لك حتى نرى الله جهرة .

ثم توعدهم وقال :

(وإن ربك هو العزيز الرحيم) أى وإن ربك هو المنتقم من أعدائه، الرحيم بأوليائه .

وفي هذا بشارة لنبيه بأن النصر سيكون حليفه كما قال :

« وَلَيَنْصُرَنَّ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ » .

قصص إبراهيم عليه السلام

وَاتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ إِبْرَاهِيمَ (٦٩) إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ مَا تَعْبُدُونَ (٧٠)
قَالُوا نَعْبُدُ أَصْنَامًا فَنَظَّلُ لَهَا عَافِيَةً (٧١) قَالَ هَلْ يَسْمَعُونَكُمْ

إِذْ تَدْعُونَ (٧٢) أَوْ يَنْفَعُونَكُمْ أَوْ يَصْرُوهَ (٧٣) قَالُوا بَلْ وَجَدْنَا آبَاءَنَا
كَذَلِكَ يَفْعَلُونَ (٧٤) قَالَ أَفَرَأَيْتُمْ مَا كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ (٧٥) أَأَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ
الْأَقْدَمُونَ (٧٦) فَإِنَّهُمْ عَدُوٌّ لِي إِلَّا رَبَّ الْمَالِئِينَ (٧٧) الَّذِي خَلَقَنِي فَهُوَ
يَهْدِينِ (٧٨) وَالَّذِي هُوَ يُطْعِمُنِي وَيَسْقِينِ (٧٩) وَإِذَا مَرِضْتُ فَهُوَ يَشْفِينِ (٨٠)
وَالَّذِي يُمِيتُنِي ثُمَّ يُحْيِينِ (٨١) وَالَّذِي أَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لِي خَطِيئَتِي يَوْمَ
الدِّينِ (٨٢).

المعنى الجلى

لما ذكر في أول السورة شدة حزنه صلى الله عليه وسلم على كفر قومه وعدم
استجابتهم لدعوته ، ثم ذكر قصص موسى عليه السلام ليكون في ذلك نسلية له ، وليعلم
أنه ليس يبدع في الرسل ، وأن قومه ليسوا بأول الأمم عنادا واستكبارا ، فقد أتى موسى
بباهر المعجزات ، وعظيم الآيات ، ولم يؤمن به من قومه إلا القليل ، ولم يؤمن به من
المصريين إلا النذر اليسير - أردف ذلك بقصص إبراهيم أبي الأنبياء ، و خليل الرحمن ،
وكليم الله ، ليعلم أن حزنه لكفران قومه كان أشد ، وآلامه كانت أعمق ، فهو كان يرى
أن آباء وقومه صابرون إلى النار ، وهو ليس بمستطيع إنقاذهم ، وقد أكثر حجاجهم
حتى حجبهم ولم يُحَدِّثْ ذلك فيهم شيئا ، بل ركنوا إلى التقليد بما ورثوه عن الآباء
والأجداد ، وقد أبان لهم أثناء حجاجه أن أصنامهم لا تنفع عنهم شيئا ، فهي لا تسمع
دعاهم «وَلَا يَسْمَعُ الْمُشْرِكُ الدُّعَاءَ» ولو سمعت لم تنفع عنهم شيئا . ثم ذكر لهم صفات
الرب الذي ينبغي أن يعبد وفصلها أتم التفصيل .

الإيضاح

(واتل عليهم نبأ إبراهيم إذ قال لأبيه وقومه ما تعبدون ؟) أى واتل على أمتك
أخبار إبراهيم إمام الحنفية ، ليقنتلوا به في الإخلاص والتوكل على الله وعبادته وحده

لاشريك له والتبرى من الشرك وأهله ، وقد أوتى الرشد من صغره ، فهو من حين نشأ وترعرع أنكر على قومه عبادة الأصنام فقال لأبيه وقومه ماذا تعبدون ؟ وهو مشاهد راء له ، ليُعلمهم أن ما يعبدونه لا يستحق العبادة في شرع ولا عقل .
 روى أن أصنامهم كانت من ذهب وفضة ونحاس وحديد وخشب .

فأجابوه إجابة المفتخر بما يفعل ، المزّهو بحمّل ما يصنع .

(قالوا نعبد أصنامنا فنظّل لها عاكفين) أى قالوا نعبد الأصنام ونقيم على عبادتها طوال ليلنا ونهارنا . وبعد أن أوضحوا له طريقتهم نبههم إلى فساد معتقدتهم بسوق الدليل الذى يرشد إلى بطلانه .

(قال هل يسمعونكم إذ تدعون . أو ينفعونكم أو يضرون ؟) أى قال لهم : هل يسمعون دعاءكم حين تدعونهم فيستجيبوا لكم ببذل معونة أو دفع مضرة ؟ .

ذلك أن الطالب من حال من يعبد غيره أن يلتجئ إليه فى المسألة ليعرف مراده فإذا سمع دعاءه ثم يستجيب له ببذل للمونة من جلب نفع أو دفع ضرر ، فإذا كان ما تعبدونه لا يسمع دعاءكم حتى يعرف مقصودكم ، ولو عرف ما استطاع مدّ يد المونة ، فكيف بكم تستسيغون لأنفسكم أن تعبدوا ما هذه صفته ؟ .

وحينئذ فلجبت حجة إبراهيم ولم يجدوا مقالا يقولونه وكأننا ألقمهم حجرا ، فعدلوا عن الحجاج إلى اللجاج ، وتقليد الآباء والأجداد ، وتلك هى حجة الحاجز المغلوب على أمره ، الذى أظلم وجه الحق أمامه ، ولم يهتد لحجة ولا دليل .

فزاد فى ثمر يعمهم وتو يبيخهم كما أشار إلى ذلك سبحانه بقوله :

(قالوا بل وجدنا آباءنا كذلك يفعلون . قال : أفأنتم ما كنتم تعبدون . أنتم وآباؤكم الأقدمون ؟ فإنهم عدّوا لى إلارب العالمين) أى إن كانت هذه الأصنام شيئا ولها تأثير كما تدعون ، وتستطيع أن تضر وتنفع فلتخلص إلى بالمساءة فإنى عدوّ لها ، لا أبلى بها ولا آبه بشأنها ، ولكن رب العالمين هو ولي فى الدنيا والآخرة ، ولا يزال متفضلا علىّ فيها .

ونحو هذا قول نوح عليه السلام « فَأَجْمِعُوا أَمْرَكُمْ وَشُرَكَاءَكُمْ » وقول هود :

« إِنِّي أَشْهَدُ اللَّهَ وَأَشْهَدُوا أَنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تُشْرِكُونَ مِنْ دُونِهِ فَكَيْدُونِي جَمِيعًا ثُمَّ لَا تُنْظِرُونِ . إِنِّي تَوَكَّلْتُ عَلَى اللَّهِ رَبِّي وَرَبِّكُمْ مَا مِنْ دَابَّةٍ إِلَّا هُوَ آخِذٌ بِنَاصِيَتِهَا ، إِنَّ رَبِّي عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ » .

ثم وصف رب العالمين سبحانه بأوصاف استحق لأجلها أن يعبد :

(١) (الذي خلقني فهو يهدين) أى هو الخالق الذى خلقني وصورني فأحسن صورتي ، وهو الذى يهدينى إلى كل ما يهينى من أمور المعاش والمعاد هداية تتجدد على جهة الدوام والاستمرار .

(٢) (والذى هو يطعمنى ويسقنى) أى وهو رازق بما يسرّ من الأسباب السبوية والأرضية ، فساق المزن ، وأنزل الماء فأحيا به الأرض ، وأخرج به من كل الثمرات رزقا للعباد ، وأنزل الماء عذابا زلالا يسقيه ما خلق من الأنعام والأناسى .

(٣) (وإذا مرضت فهو يشفينى) أى وهو الذى ينعم على بالشفاء إذا حصل لى مرض ، وأضاف المرض إلى نفسه وهو حادث بقدرة ربه أدبا منه مع ربه كما قالت الجن « وَأَنَا لَا نَدْرِي أَشْرَ أَرِيدَ يَمُنْ فِي الْأَرْضِ أَمْ أَرَادَ بِهِمْ رَبُّهُمْ رَشَدًا » .
والخلاصة — إني إذا مرضت لا يقدر على شفاى أحد غيره بما يقدر من الأسباب الموصلة إلى ذلك .

(٤) (والذى يميننى ثم يمينن) أى وهو الذى يميننى ويميننى ولا يقدر على ذلك أحد إلا هو ، فهو الذى ييدى ويعيد ، وقد يكون المراد بالإحياء البعث بعد الموت ، ويؤيده عطفه بهم لاتساع الوقت بين الإماتة والإحياء .

(٥) (والذى أطمع أن يغفر لى خطيئتي يوم الدين) أى وهو الذى لا يقدر على غفران الذنوب فى الآخرة إلا هو كما قال : « وَمَنْ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا اللَّهُ » وسى إبراهيم ماصدر منه من عمل — هو خلاف الأولى — خطيئة ، استعظاما له .

وخلاصة مقاله — إن جميع النعم التى يتمتع بها المرء من النشأة الأولى إلى آخر الدهر هى من الله وحده ، ولا قدرة لأصنامكم على شيء منها .

وفي صحيح مسلم عن عائشة « قلت يا رسول الله : ابن جُدعان كان في الجاهلية يصل الرجم ، ويطعم المسكين ، فهل ذلك نافعه ؟ قال لا ينفعه ، إنه لم يقل يوما : رب اغفر لي خطيئتي يوم الدين » .

رَبِّ هَبْ لِي حُكْمًا وَأَلْحِقْنِي بِالصَّالِحِينَ (٨٣) وَاجْعَلْ لِي لِسَانَ صِدْقٍ فِي الْآخِرِينَ (٨٤) وَاجْعَلْنِي مِنْ وَرَثَةِ جَنَّةِ النَّعِيمِ (٨٥) وَاعْفُرْ لِأَبِي إِنَّهُ كَانَ مِنَ الضَّالِّينَ (٨٦) وَلَا تُخْزِنِي يَوْمَ يُنْعَثُونَ (٨٧) يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ (٨٨) إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ (٨٩) .

تفسير المفردات

الحكم : هو العلم بالخير والصل به ، والاحق بالصلحين يراد به التوفيق للأعمال التي توصل إلى الانتظام في زمرة السكاملين المزهين عن كبار الذنوب وصغارها ، لسان صدق : أى ذكر ارجيلا بين الناس بتوفيق إلى الطريق الحسنة حتى يقتدى به الناس من بعدى ، وهذا هو الحياة الثانية كما قال : قد مات قوم وهم في الناس أحياء ، من ورثة جنة النعيم : أى من الذين يتمتعون بالجنة وسعادتها فيكون ذلك غنيمة لهم كما يتمتع الناس بالميراث في الدنيا ، والخزى : الهوان ، والقلب السليم : هو البعيد عن الكفر والنفاق وسائر الأخلاق الذميمة .

المعنى الجملى

بعد أن أثنى إبراهيم على ربه بما أثنى عليه - ذكر مسأله ودعاه إياه بما ذكره كما هو دأب من يشتغل بدعائه تعالى ، فإنه يجب عليه أن يتقدم بالتناء عليه وذكر عظمته وكبريائه ، ليستغرق في معرفة ربه ومحبه ، ويصير أقرب شها باللائكة الذين

يمبدون الله بالليل والنهار لا يفكرون ، وبذا يستنير قلبه إلى ما هو أرقى به في دينه ودينه ، وتحصل له قوة إلهية تجعله يهتدى إلى ما يريد ، ومن ثم جاء في الأثر حكاية عن الله تعالى : « من شغلته ذكرى عن مسألتي أعطيته أفضل مما أعطى السائلين » .

الايضاح

دعا إبراهيم ربه أن يؤتیه من فضله أجل الأخلاق وأكمل الآداب ، فطلب إليه أمورهى :

(١) (ربّ هب لي حكما) أى اتنى معرفة بك وبصفانك ، ومعرفة للحق لأعمل به .

(٢) (وألقني بالصالحين) أى ووقنى للعمل فى طاعتك ، لأنتظم فى سلك المقربين إليك ، المطيعين لك ، وقد أجاب الله دعاءه كما قال : « وَإِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَكِنُ الصَّالِحِينَ » .

روى أن النبي صلى الله عليه وسلم قال فى دعائه : « اللهم أحيينا مسلمين ، وأميتنا مسلمين ، وألقنا بالصالحين ، غير خزايا ولا مبذولين » .

(٣) (واجعل لى لسان صدق فى الآخرين) أى وخلّد ذكرى الجميل فى الدنيا بتوفيقى لصالح العمل ، فأكون قدوة لمن بعدى إلى يوم القيامة ، وقد أجاب الله دعاءه كما قال : « وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ . سَلَامٌ عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ . كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ » .

ومن ثم لا نرى أمة إلا محبة لإبراهيم وتدعى أنها على ملته ، وقد جاء من ذريته كلّ الأنبياء وأولو العزم منهم .

وختم ذلك بمجدّد دينه ، وداعية الناس إلى التوحيد وهو محمد صلى الله عليه وسلم . وبعد أن طلب سعادة الدنيا طلب ثواب الآخرة فقال :

(٤) (واجبني من ورتة جنة النعيم) أى واجبني ممن يدخلون الجنة ويتمتعون بنعيمها كما يتمتع المالك بما يملكه ميراثا ويثول إليه أمره من شئون الدنيا .
وبعد أن طلب السعادة الدنيوية والأخروية لنفسه طلبها لأقرب الناس إليه وهو أبوه فقال :

(٥) (واغفر لأبي إنه كان من الضالين) أى واغفر له ذنوبه ، إنه كان ضالا عن طريق الهدى ، وهذه الدعوة وفاة بما وعده من قبل كما جاء في آية أخرى :
وَمَا كَانَ اسْتِغْفَارُ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ إِلَّا عَنْ مَوْعِدَةٍ وَعَدَهَا إِيَّاهُ فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ أَنَّهُ عَدُوٌّ لِلَّهِ تَبَرَّأَ مِنْهُ .

ثم طلب من ربه عدم خزيه وهوانه يوم القيامة فقال :
(٦) (ولا تخزني يوم يبعثون) أى ولا تخزني بماتبقى على ما فرطت ، أو بنقص مرتبتي عن بعض الوارثين .

ثم بين حال هذا اليوم وما فيه من شديد الأهوال فقال :
(يوم لا ينفع مال ولا بنون . إلا من أتى الله بقلب سليم) أى يوم لا يبق المرء من عذاب الله المال ولو اقتدى بملء الأرض ذهباً ، ولا البنون ولو اقتدى بهم جميعاً ، ولكن ينفعه أن يحىء خالصاً من الذنوب وأدرانها ، وحسب الدنيا وشهواتها ، وخص الابن بالذكر لأنه أولى القرابة بالدفع والنفع ، فإذا لم ينفع فخير من القرابة أولى .

قال النسفي : وما أحسن ما رتب عليه السلام من كلامه مع المشركين ، حيث سألهم أولاً عما يعبدون سؤال مقرر لا مستفهم ، ثم أقبل على آلتهم فأبطل أمرها بأنها لا تنصر ولا تنفع ولا تسمع ، وعلى تقليدكم آباءهم الأقدمين فأخرجهم من أن يكون شبهة فضلاً عن أن يكون حجة ، ثم صور المسألة في نفسه دونهم حتى تخلص منها إلى ذكر الله تعالى ، فمظم شأنه ، وعدد نعمه من حين إنشائه إلى وقت وفاته ، مع ما يرجى في الآخرة من رحته ، ثم أتبع ذلك أن دعا بدعوات المخلصين ، وابتهل إليه ابتهاال الأدب ، ثم وصله بذكر يوم القيامة وثواب الله وعذابه وما يفعل المشركون يومئذ من الند

والحسرة على ما كانوا فيه من الضلال وتغنى الكرة إلى الدنيا ليؤمنوا ويطعموا اه .
 أخرج أحمد والترمذي وابن ماجه عن ثوبان قال : لما نزلت : « وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ
 الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ » الآية . وقال بعض أصحاب رسول الله لو علمنا أى المال خير اتخذناه ،
 فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أفضله لسان ذاكر ، وقلب شاكر ، وزوجة سالحة
 تبين المؤمن على إيمانه » .

وَأُزْلِفَتِ الْجَنَّةُ لِلْمُتَّقِينَ (٩٠) وَبُرُزَتِ الْجَحِيمُ لِلنَّافِينَ (٩١) وَقِيلَ
 لَهُمْ أَأَنْتُمْ مَا كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ (٩٢) مِنْ دُونِ اللَّهِ هَلْ يَنْصُرُونَكُمْ أَوْ
 يَنْصُرُونَ (٩٣) فَكَبَّكُوا فِيهَا هُمْ وَالْغَاوُونَ (٩٤) وَجَنُودُ إبْلِيسَ
 أَتَجْمَعُونَ (٩٥) قَالُوا وَهُمْ فِيهَا يَخْتَصِمُونَ (٩٦) تَاللَّهِ إِنْ كُنَّا لَفِي ضَلَالٍ
 مُبِينٍ (٩٧) إِذْ نَسَوْنَكُمْ رَبَّ الْمَالِيْنَ (٩٨) وَمَا أَضَلَّنَا إِلَّا الْأَنْجَرِمُونَ (٩٩)
 فَمَا لَنَا مِنْ شَافِعِينَ (١٠٠) وَلَا صَدِيقٍ حَمِيمٍ (١٠١) قُلُوا أَنْ لَنَا كَرَّةٌ
 فَنَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ (١٠٢) إِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَةٌ ، وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ
 مُؤْمِنِينَ (١٠٣) وَإِنْ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ (١٠٤) .

تفسير المفردات

أُزْلِفَت : أى قُرِبت ، بُرُزَت : أى جُمِلت بارزة لهم بحيث يرون أهوالها ،
 وَالْغَاوِينَ : الضالين عن طريق الحق ، فَكَبَّكُوا : أى ألقوا على وجوههم مرة بعد
 أخرى من قولهم كَبَّه على وجهه : أى ألقاه ، يَخْتَصِمُونَ : أى يخاصمون من معهم من
 الأصنام والشياطين ، نَسَوْنَكُمْ : أى نَجسكم مساوين له فى استحقاق العبادة ، والصديق :
 هو الصادق فى وده ، والجيم : هو الذى يهيمه ما همك ، والكرة : الرجعة .

المعنى الجملى

بعد أن ذكر أنه لا ينفع في هذا اليوم مال ولا بنون ، وإنما ينفع البعد من الكفر والنفاق - ذكر هنا من وصف هذا اليوم أمورا تبين شديد أهواله ، وعظيم نكاله .

الايضاح

ذكر ما يحدث في هذا اليوم مما يبشر بثواب المتقين ونكال الكافرين ، ثم قرعهم على ما اجتروا من السيئات فقال :

(١) (وأُزِلَّتِ الْجَنَّةُ لِلْمُتَّقِينَ) أى إن الجنة تكون قرية من موقف السعداء ، ينظرون إليها ، ويفرحون بأنهم سيحشرون إليها كما جاء في آية أخرى : « وَأُزِلَّتِ الْجَنَّةُ لِلْمُتَّقِينَ غَيْرَ بَعِيدٍ » .

وفي هذا تمجيد لسرتهم كفاء ما عملوا لها ، ورغبوا عن الدنيا وزخرفها .
(٢) (وبرزت الجحيم للفاوين) أى وتكون النار بارزة مكشوفة للأشقياء ، بحيث تكون برأى منهم ، يسمعون زفراتها التى تبلغ منها القلوب الحناجر ، ويوقنون بأنهم واقعوها ، لا يجدون عنها مصرفا .

وفي هذا تمجيد للغم والحسرة ، إذ نسوا في دنياهم هذا اليوم كما جاء في قوله :
« وَقِيلَ الْيَوْمَ نَنفَسُكُمْ كَمَا نَسِيتُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَذَا وَمَأْوَاكُمُ النَّارُ وَمَا لَكُم مِّنْ نَّاصِرِينَ » .

ثم ذكر أنه يسأل أهل النار تقريرا لهم .

(٣) (وقيل لهم أين ما كنتم تبدون . من دون الله هل ينصرونكم أو يتصرون ؟)

أى أين آلهتكم التى كنتم تعبدونها ؟ هل ينفعونكم بنصرتهم لكم ، أو هل ينفعون أنفسهم بانتصارهم لأنفسهم ؟ لا - إنهم وآلهتهم وقود النار .
والخلاصة - ليست الآلهة التى عبدتموها من دون الله من الأصنام والأوثان بمنفعة عنكم اليوم شيئا ، ولا هى بدافعة عن نفسها شيئا ، فإنكم وإياها اليوم حسب جهنم أتم لها واردون .
ثم ذكر ما لهم بعدئذ فقال :

(٤) (فكبكبوا فيها هم والعاورون . وجنود إبليس أجمعون) أى فأتى الآلهة والعاورون الذين عبدوها فى النار ، والشياطين والعاورون إلى عبادتها - على رؤسهم أو ألقى بعضهم على بعض .
وتأخير العاورين فى الككبكة عن آلهتهم ؛ ليشاهدوا سوء حالهم ، فينقطع رجائهم منهم قبل دخول الجحيم .
ثم ذكر ما يحدث من الخاصة والحاجة بين الآلهة والعاورين عبدتها والشياطين الذين دعواهم إلى تلك العبادة .

(٥) (قالوا وهم فيها يختمون . تالله إن كنا لفي ضلال مبين - إذ نسويكم رب العالمين . وما أضلنا إلا الجرمون) أى قال العاورون وهم يخاصمون من مهمهم من الأصنام والشياطين : تالله إننا كنا فى ضلال واضح لا يس فيه حين سويناكم رب العالمين فى استحقاق العبادة وعظمتناكم تعظيم المعبود الحق ، وما أضلنا إلا الجرمون من الرؤساء والكبراء كما جاء فى آية : « رَبَّنَا أَطَعْنَا سَادَتَنَا وَكِبَرَاءَنَا فَأَضَلُّونَا السَّبِيلَا » .

وخلاصة ذلك - إنهم حين رأوا صور تلك الآلهة اعترفوا بالخطأ العظيم الذى كان منهم وندموا على طاعتهم لأولئك الرؤساء والسادة الذين حلوم على عبادتها وتعظيم شأنها .

ثم أكّدوا ندمهم على ما فرط منهم وحسرتهم على ما صنعوا .

(فالنا من شافين . ولاصديق حميم) أى فليس لنا اليوم شفيع يشفع لنا بما

نحن فيه من ضيق أو ينقذنا من هلكة ، ولا صديق شقيق يعنيه أمرنا ويودنا ونوده .
ونحو الآية ما جاء في آية أخرى حكاية عنهم : « فَهَلْ لَنَا مِنْ شُعَاءٍ فَيَشْفَعُوا
لَنَا أَوْ نُرَدُّ فَنَعْمَلَ غَيْرَ الَّذِي سَبَّحْنَاهُ لَعَلَّكُمْ تَهْتَكُونَ » .

وقد أرادوا بهذا الإخبار إظهار اللهفة والحسرة على فقد الشفيع والصديق النافع ،
وقد نفوا أولاً أن يكون لهم من ينفعهم في تخليصهم من العذاب بشفاعته ، ثم ترقوا
ونفوا أن يكون لهم من يسه أمرهم ويشفق عليهم ويتوجع لهم وإن لم يخلصهم .

والخلاصة — إن الأمر قد بلغ من الهول مالا يستطيع أحد أن ينفع فيه أدنى نفع .
ثم حكى الله عنهم تمنيتهم الرجوع إلى الدنيا ليملوا بطاعة ربهم فيا يزعمون ،
والله يعلم أنهم لوردوا لمادوا إلى ما نهوا عنه وإنهم لكاذبون فقال :

(فلأن لناكرة فنكون من المؤمنين) أى ليت لنا رجعة إلى الدنيا فنعمل
صالحا غير الذى كنا نعمل ، حتى إذا متنا وبشئنا مرة أخرى لا ينالنا من العذاب مثل
ما نحن فيه .

(إن فى ذلك لآية وما كان أكثرهم مؤمنين) أى إن فى حجة إبراهيم لقومه
 وإقامة الحجة عليهم فى التوحيد - لآية واضحة جلية على أنه تعالى لارب غيره ،
 ولا معبود سواه ، ومع كل هذا ما آمن به أكثرهم .

وفى هذا تسلية لرسول صلى الله عليه وسلم على ما يجده من تكذيب قومه له مع
ظهور الآيات وعظيم المعجزات .

(وإن ربك هو العزيز الرحيم) أى وإن ربك المحسن إليهم بإرسالك هدايتهم -
هو القادر على الانتقام منهم ، الرحيم بهم إذ لم يهلكهم ، بل أخر ذلك وأرسل إليهم
الرسول ونصب لهم الشرائع ، ليؤمنوا بهام أو ذرئهم .

قصص نوح عليه السلام

كَذَّبَتْ قَوْمُ نُوحٍ الْمُرْسَلِينَ (١٠٥) إِذْ قَالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ نُوحٌ أَلَا تَتَّقُونَ؟ (١٠٦) إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ (١٠٧) فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا (١٠٨) وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ (١٠٩) فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا (١١٠) قَالُوا أَتُؤْمِنُ لَكَ وَاتَّبَعَكَ الْأِذْلُونَ (١١١) قَالَ وَمَا عَلَيَّ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ (١١٢) إِنْ حِسَابُهُمْ إِلَّا عَلَى رَبِّي لَوْ تَشْعُرُونَ (١١٣) وَمَا أَنَا بِطَارِدٍ الْمُؤْمِنِينَ (١١٤) إِنْ أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ مُبِينٌ (١١٥) قَالُوا لَئِنْ لَمْ تَنْتَهِ يَا نُوحُ لَتَكُونَنَّ مِنَ الْمَرْجُومِينَ (١١٦) قَالَ رَبِّ إِنِّي قَدْ جِئْتُكَ بِكُذُوبٍ (١١٧) فَافتَحْ بَيْنِي وَبَيْنَهُمْ فَتْحًا وَنَجِّنِي وَمَنْ مَعِيَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ (١١٨) فَأَنْجَيْنَاهُ وَمَنْ مَعَهُ فِي الْفُلِّ الْمَشْحُونِ (١١٩) ثُمَّ أَغْرَقْنَا بَعْدَ الْبَاقِينَ (١٢٠) إِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَةٌ وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ (١٢١) وَإِنْ رَبُّكَ لَهْوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ (١٢٢) .

تفسير المفردات

القوم : اسم لا واحد له من لفظه كرهط ونفر يذكر ويؤنث ، أخوم : أى أخوة
نسب ، كما يقال يا أخا العرب ويا أخا بنيهم ، يريدون يامن هو واحد منهم ؛ قال الجاسسي :
لا يسألون أخام حين يندبهم في الثابتات على ما قال برهانا

الأرذلون : واحدهم أرذل ، والرذالة : الخسة والدناءة ، وقد استرذلهم ؛ لانضاع
فسبهم وقلة حظوظهم من الدنيا ، من المرجومين : أى من المقتولين رميا بالحجارة ،

فانتفع : أى احكم من الفتاحة بمعنى الحكومة ، والفلك : يستعمل واحدا وجما ،
الشحون : أى الملوء

المعنى الجملى

بعد أن قص على رسوله صلى الله عليه وسلم قصص آية إبراهيم وما لقيه من
تكذيب قومه له مع ما أرشدنا إليه من أدلة التوحيد وما حجهم به من الآيات - أردف
هذا بقصص الأب الثانى وهو نوح عليه السلام ، وفيه مالا فاه من قومه من شديد
التكذيب لدعوته وعكوفهم على عبادة الأصنام والأوثان وأنه مع طول الدعوة لهم لم
يزددهم ذلك إلا عتوا واستكبارا ، وقد كان من عاقبة أمرهم ما كان لنيرهم ممن كذبوا
رسل ربهم بعد أن أملى لهم بطول الأمد : « وَأَنْتَ لَمْ يَنْفَعِ لَكَ الْكَيْدُ مَتَيْنِ » فأغرقهم
الطوفان ولم ينج منهم إلا من حملته السفينة .

وهذا القصص مجمل تقدم تفصيله فى سورتي الأعراف وهود ، وسأنى بسطه أتم
البسط فى سورة نوح .

الإيضاح

(كذبت قوم نوح المرسلين . إذ قال لهم أخوم نوح ألا تنتقون ؟) أى كذبت
قوم نوح رسل الله حين قال لهم أخوم نوح : ألا تنتقون الله فتحذروا عقابه على كفركم به
وتكذيبكم رسله ؟ .

وجعل تكذيب نوح تكذبا المرسل جميعا ، لأن تكذيبه يتضمن تكذيب غيره منهم
إذ طريقتهم لا تختلف ؛ فهى فى كل مكان وزمان الدعوة إلى التوحيد وأصول الشرائع .
وقد حكى سبحانه عن نوح أنه خوفهم أولا بقوله : ألا تنتقون ؟ لأن القوم إنما قبلوا
تلك الأديان تقليدا ، والتقليد إذا خُوف خاف ، وما لم يستشعر بالخوف لا يشتغل
بالاستدلال والنظر .

وقد وصف نوح نفسه بأمرين :

(١) (إني لكم رسول أمين) أى إني رسول من الله إليكم ، أمين فيما بعثنى به ، أبلغكم رسالاته ، لا أزيد فيها ، ولا أقص منها .

(فانقوا الله وأطيعون) أى خافوا عقاب الله وأطيعوني فيما أمركم به من التوحيد ، وقدم الأمر بتقوى الله على الأمر بطاعته ؛ لأن التقوى هى ملك الأمر كله فى هذه الحياة وكرر الأمر بها لأنها العمدة فى جميع الأعمال ، فيجب على المامل ملاحظتها إذا أراد الإحسان ونجويد العمل .

(٢) (وما أسألكم عليه من أجر إن أجرى إلا على رب العالمين) أى لا أطلب منكم جزاء على نصيحى لكم ، بل أطلب ثواب ذلك من عند الله .

(فتقوا الله وأطيعون) فقد وضع الأمر لكم ، وبأن نصيحى وأمانتى فيما بعثنى الله به واتمنى عليه ، وسبب التكرير ما علمته من قبل ، ونظير هذا ما يقول الوالد لولده : ألا تتقى الله فى عقوقى وقد ربيتك صغيراً ؟ ألا تتقى الله فى عقوقى وقد علمتك كبيراً ؟ .

وبعد أن أقام الدليل على صدق رسالته وعظيم نصحه وأمانته لهم أرادوا أن يتصلوا من اتباع دعوته بحجة هى أوهى من بيت العنكبوت .

(فآلوا أنؤمن لك واتبعتك الأراذلون ؟) أى قالوا كيف تتبعك ونصدقك وتؤمن بك ونأتسى بهؤلاء الأراذل الذين اتبعوك ؟ ومرادهم أن هذا لن يكون أبداً .

وهذه شبهة لا ينبغي لما قل أن يركن إليها ، لأن نوحا عليه السلام بعث إلى الخلق كافة ، لافارق بين غنى وفقير ، وصعلوك وأمير ، ولا بين ذوى البيوتات والحسب ، وذوى الوضاعة والخسة فى النسب ، فليس له إلا اعتبار الظواهر ، دون التفطيش والبحث عن البواطن ، ومن ثم أجابهم :

(قال وما على بما كانوا يعملون ؟) أى وأى شيء يُغلينى ما كان يعمل أتباعى ؟ إنما لى منهم ظهراً أمرهم دون باطنه ، فن أظهر الحسن ظننت به حسناً ، ومن أظهر

السوء ظننت به ذلك ، ولم أكلف العلم بأعمالهم ، وإنما كلّفت أن أَدْعُوهم إلى الإيمان والاعتبار به لا بالحرف والصناعات وال فقر والبنى ، وهم كأنهم يقولون إن إيمان هؤلاء لم يكن عن نظر صحيح ، بل لتوقع مال ورفعة .

ثم أبان أن أمر جزائهم وحسابهم على ربهم لاعليه ، فلا يعنيه استقصاء أحوالهم فقال :

(إني حسابهم إلا على ربي فوثشرون) أى ما حسابهم على مانحوه سرائرهم إلا على ربهم المطلع عليها لو كنتم من ذوى الشعور والمقل .

ولما جعلوا من موانع إيمانهم اتباع هؤلاء الأراذل كانوا كأنهم طلبوا طردهم فقال :
(وما أنا بطارد المؤمنين) أى وما أنا بطارد من آمن بالله واتبعنى وصدق بما جئت به من عند الله .

ثم بين وظيفة الرسول فقال :

(إن أنا إلا نذير مبين) أى إنما بعثت منذراً ونحوها بأس الله وشديد عذابه ، فمن أطلعنى كان منى وأنا منه ، شريفاً كان أو ضيعاً ، جليلاً كان أو حقيراً .

ولما أجابهم بهذا الجواب وأيسوا بما راموا الجنوا إلى التهديد .

(قالوا لئن لم تنته يأنوح لشكون من المرجومين) أى قل قوم نوح له : لئن لم تنته عما تدعو إليه من الظلم فى آلهتنا لترحمنك بالحجارة وانتقلتك بها .

ولما طال مقامه بين ظمرائهم ، بدعوه إلى الله ليلاً ونهاراً ، سرا وإعلاناً ، وكما كرر عليهم الدعوة صموا أذانهم وصمموا على تكذيبه وتعادوا فى عقوقهم واستكبارهم - استنثت بربه وطلب منه أن يحكم بينه وبينهم وأن يهلكهم كما أهلك للكاذبين من قبلهم لرسالهم وينجيهم والمؤمنين به .

(قال رب إن قومى كاذبون . فافتح بينى وبينهم فتحاً ونجى ومن معى من المؤمنين) أى إن قومى كاذبون فى أُنيتهم به من الحق من عندك ، فأحكم بينى وبينهم حكماً تهلك به الباطل وتنتقم منه وتنصر به الحق وأهله .

وجاء في آية أخرى «فَدَعَا رَبَّهُ أَنِّي مَغْلُوبٌ فَأَنْتَصِرْ»

وفي ذلك إيماء إلى طلب إزال العذاب بهم كما يرشد إلى ذلك قوله : (ونجني ومن معي من المؤمنين) .
فأجاب الله دعاءه كما قال :

(فَأَنْجَيْنَاهُ وَمَنْ مَعَهُ فِي الْفَلَكَ الْمَشْحُونِ . ثُمَّ أَغْرَقْنَا بَعْدَ الْبَاقِينَ) أى فَأَنْجَيْنَا نُوحًا وَمَنْ اتَّبَعَهُ عَلَى الْإِيمَانِ بِاللَّهِ وَطَاعَةِ رَسُولِهِ ، وَأَغْرَقْنَا مَنْ كَفَرَ بِهِ وَخَالَفَ أَمْرَهُ .
وفي قوله - للشحون - إيماء إلى كثرتهم وأن الفلك امتلأ بهم وبما صحبهم ،
وقد روى أنهم كانوا ثمانين ، أربعين رجلاً وأربعين امرأة .

(إِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَةٌ) أى إِنْ فِي إِجْمَاعِ الْمُؤْمِنِينَ وَإِزَالِ سَطَوْتِنَا وَبَاسِنَا بِالْكَافِرِينَ
لَعِبْرَةٌ وَعِظَةٌ لِقَوْمِكَ الْمُصْذِقِينَ مِنْهُمْ وَالْمُكَذِّبِينَ ، عَلَى أَنْ سَنَتْنَا إِجْمَاعَ رُسُلِنَا وَاتَّبَاعِهِمْ إِذَا
نَزَلَتْ نَعْمَتُنَا بِالْمُكَذِّبِينَ مِنْ قَوْمِهِمْ ، وَكَذَلِكَ هِيَ سُنَّتِي فِيكَ وَفِي قَوْمِكَ
(وَمَا كَانَ أَكْثَرُ مُؤْمِنِينَ) أى وَمَعَ كُلِّ مَا حَذَرَهُ نُوحٌ وَأَنْذَرَ لِمَنْ يُؤْمِنُ بِهِ
إِلَّا الْقَائِلَ ، وَفِي هَذَا إِيمَاءٌ إِلَى أَنَّهُ لَوْ كَانَ أَكْثَرُ مُؤْمِنِينَ لَمَا عَوجَلُوا بِالْعِقَابِ .
(وَإِنْ رَبُّكَ لَهوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ) أى وَإِنْ رَبُّكَ لَهوَ الْعَزِيزُ فِي انتِقَامِهِ مِنْ كَفَرٍ بِهِ
وَخَالَفَ أَمْرَهُ ، الرَّحِيمُ بِالنَّاسِ مِنْهُمْ أَنْ يَمَاقِبَهُ بِعَذَابِهِ .

قصص هود عليه السلام

كَذَّبَتْ عَادُ الْمُرْسَلِينَ (١٢٣) إِذْ قَالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ هُودٌ أَلَا
تَتَّقُونَ (١٢٤) إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ (١٢٥) فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا (١٢٦)
وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى رَبِّ الْمَالِينَ (١٢٧) أَتَنْبِئُونَ
بِكُلِّ رِبْعٍ آيَةً تَعْبَثُونَ (١٢٨) وَتَتَّخِذُونَ مَصَانِعَ لَعَلَّكُمْ تَخْلَدُونَ (١٢٩)

وَإِذَا بَطَشْتُمْ بَطَشْتُمْ جَبَّارِينَ (١٣٠) فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا (١٣١) وَاتَّقُوا
الَّذِي أَمَدَّكُمْ بِمَا تَعْلَمُونَ (١٣٢) أَمَدَّكُمْ بِأَنْتَآمٍ وَبَيْنَ (١٣٣) وَجَنَاتٍ
وَعُيُونٍ (١٣٤) إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ (١٣٥) قَالُوا سَوَاءٌ
عَلَيْنَا أَوْعَظْتَ أَمْ لَمْ تَكُنْ مِنَ الْوَاعِظِينَ (١٣٦) إِنْ هَذَا إِلَّا خُلُقُ
الْأَوَّلِينَ (١٣٧) وَمَا نَحْنُ بِمُعَذِّبِينَ (١٣٨) فَكَذَّبُوهُ فَأَهْلَكْنَاهُمْ إِنْ
فِي ذَلِكَ لَآيَةٌ وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ (١٣٩) وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ
الرَّحِيمُ (١٤٠).

تفسير المفردات

عاد : اسم أبي القيلة الأكبر ، ويعبر عن القيلة إذا كانت عظيمة باسم الأب
أو بني فلان أو آل فلان ، والريع (بالفتح والكسر) المكان المرتفع ، ويقال كم ريع
أرضك أي ارتفاعها ، آية : أي قصرا مشيدا عاليا ، تعبثون : أي تفعلون العبث ،
ومالا فائدة فيه ، مصانع : أي قصورا مشيدة وحصونا منيعة ، ولعل هنا معناها التشبيه
أي كأنكم تخلدون ، والبطش : الأخذ بالعنف ، والجبار : للسلط العالى بلا رافة
ولا شفقة ، أمدكم : أي سخر لكم ، والودعظ : كلام يابن القلب بذكر الوعد والوعيد ،
خلق الأولين : أي عاداتهم التي كانوا بها يدينون ، ونحن بهم مقتدون : نموت ونمينا
بلا حساب ولا بحث .

المعنى الجملى

بعد أن ذكر قصص نوح وقومه وأن نوحا دعاهم وحذرهم عقاب الله وطل عليه
اللطال ولم يزدكم ذلك إلا اعتوا وهورا ، فدعا ربه فأخذه الطوفان وهم ظالمون - أردف
هذا قصص هود عليه السلام مع قومه عاد ، وكانوا بعد قوم نوح كما قال في سورة

الأعراف « وَاذْكُرُوا إِذْ جَعَلَكُمْ خُلَفَاءَ مِنْ بَعْدِ قَوْمِ نُوحٍ وَزَادَكُمْ فِي الْخَلْقِ بَسْطَةً ». يسكنون الأحقاف ، وهي جبال الرمل القريبة من حضرموت ببلاد اليمن وكانت لهم أرزاق دائرة وأموال ، وجنات وأنهار وزروع وثمار ، وكانوا يعبدون الأصنام والأوثان ، فبعث الله فيهم نبياً منهم يبشرهم وينذرهم ويدعوهم إلى عبادة الله وحده ويحذّرهم فقتله وعذابه ، فكذبوه فأهلكهم كما أهلك الكذابين لرسوله .

الايضاح

(كذبت عاد المرسلين . إذ قل لهم أخوهم هود ألا تتقون . إني لكم رسول أمين . فاتقوا الله وأطيعون . وما أسألكم عليه من أجر إن أجرى إلا على رب العالمين) جاءت هذه المقالة على لسان نوح وهود وصالح ولوط وشعيب للتنبيه إلى أن بعثة الأنبياء أسبغ الدعاء إلى معرفة الله وطاعته فيما يقرب المدعو إلى الثواب ويمدده من العقاب ، وأن الأنبياء مجمون على ذلك وإن اختلفوا في تفصيل الأحكام تبعا لاختلاف الأزمنة والعصور ، وأن الأنبياء منزّهون عن اللطامع الدنيوية لا يأبهون بها ، ولا يحولونها قبلة أنظارهم ، ومحط رحالهم .

ولما فرغ من دعائهم إلى الإيمان أتبعه إنكار بعض ما هم عليه فقال :

(أتنبئون بكل ربيع آية تميثون ؟) أى أتنبئون في كل مرتفع عال قصرنا مشيدا للفتاخر والدلالة على التفي .

(وتتخذون مصانع لعلكم تخلّدون) أى وتتخذون الحصون والقلاع كأنكم مخلصون في الدنيا .

روى ابن أبي حاتم أن أبا الدرداء رضى الله عنه لما رأى ما أحدث المسلمون في غوطة دمشق من البنيان ونصب الشجر ، قام في مسجدهم فنادى : يا أهل دمشق ، فاجتمعوا إليه ، فحمد الله وأثنى عليه ثم قال : ألا تستحيون ، ألا تستجيبون ، تجمعون

مالا تأكلون ، وتبنون مالا تسكنون ، وتأكلون مالا تدركون ، إنه قد كانت قبلكم قرون يجمعون فيروعون ، ويبنون فيوثقون ، ويأثلون فيطيلون ، فأصبح ألسهم غرورا ، وأصبح جمعهم بورا ، وأصبحت مساكنهم قبورا ، ألا إن عاداملكت ما بين تدن وعمان ، خيلا وركابا ، فن يشتري منى ميراث عاد بدرهمين ؟ .

(وإذا بطشتم بطشتم جبارين) أى إنكم قوم قساة غلاظ الأكباد ذوو جيروت وعتو ، فإذا عاقبتم عاقبتم دون شفقة ولا رأفة .

وخلاصة ما قال — إن أعمالكم تدل على حب الدنيا وعلى الكبرياء والتسلط على الناس بجهروت وعسف .

ولما نهام عن حب الدنيا والاشتغال بالسرف والجبروت ، دعاهم إلى العمل للأخرة زجرالهم عما هم فيه فقال :

(فاقوا الله وأطيعون) أى فاحذروا عقاب الله ، واركبوا هذه الأفعال الذميمة ، وأطيعوني فإني أدعوكم إليه من عبادة الله وحده لا شريك له ، فإن ذلك أجدى لكم وأنفع . ثم وصل العظة بما يوجب قبولها بالتنبيه إلى نعم الله التي غرتهم ، وفواضله التي همتم ، وذكرها أولا بجملة ثم فصلها ليكون ذلك أوقع في نفوسهم فيحفظوا بها ويسرفوا عظيم قدرها فقال :

(واتقوا الذى أمدكم بما تملون . أمدكم بأنام وبنين . وجنات وعيون) أى واتقوا عقاب الله بطاغيتكم إياه فإني أمركم به ونهاكم عنه ، فابتعدوا عن اللعب والاهو وظلم الناس والفساد فى الأرض ، واحذروا سخط من أعطاكم من عنده ما تملون من الأنام والبنين والبساتين والأنهار تمتعون بها كما شئتم ، حتى صرتم مضرب الأمثال فى النقى والثروة والزخرف والزينة ، فاجعلوا كفاء هذا عبادة من أنعم بها وتظيمه وحده .

ثم بين السبب فى أمرهم بالتقوى فقال :

(إني أخاف عليكم عذاب يوم عظيم) أى إني أخاف عليكم إن أصررتكم على كفركم

ولم تشكروا هذه النعم ، عذاب يوم شديد المول تذهل فيه الرضة عما أوضحت ، وترى الناس فيه سكارى حيارى ومام بسكارى ، ولكن عذاب الله شديد .

وبعد أن باع النارية في إنذارهم وتخويفهم ، وترغيبهم وترهيبهم كانت خاتمة مطافه أن قابله بالاستخفاف وقلة الاكتراث والاستهانة بما سمعوا ، كما أشار إلى ذلك بقوله :

(قالوا سواء علينا أوعظت أم لم تكن من الواعظين) أى هوّن عليك وأرح نفسك ، فكل هذا تعب ضائع ، وجهاد في غير عدوّ ، وضرب في حديد بارد ، فإننا لن نرجع عما نحن عليه ، وقد حكى سبحانه قولهم في سورة هود : « وَمَا نَحْنُ بِتَارِكِي آلِهَتِنَا عَنْهُ مُؤْمِنِينَ » .

ثم ذكروا السبب في أن الوعظ وعدمه سواء بقولهم :

(إن هذا إلا خلق الأولين . وما نحن بمؤمنين) أى ما هذا الدين الذى نحن عليه إلا دين الأولين من الآباء والأجداد ، فنحن سالكون سبيلهم ، نميش كما عاشوا ونموت كما ماتوا ، ولا بعث ولا معاد ، ولا ثواب ولا عقاب ، ولا جنة ولا نار .

(فسكذبوه فأهلكناهم) أى فاستمروا في تكذيبهم ومخالفة أمر رسوله ، فأهلكناهم بريح صرصر عاتية : (ريح عظيمة ذات برد شديد) كما جاء في قوله : « أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِمَادِ إِرَمَ ذَاتِ الْيَمَادِ » وقوله : « وَأَنَّهُ أَهْلَكَ عَادًا الْأُولَى : (إن في ذلك لآية)

أى إن في إهلاكنا عادا بتكذيبها رسولها - لبرة لقومك للكافرين بك فيما أتيتهم به من عند ربك .

(وما كان أكثرهم مؤمنين) أى وما كان أكثر من أهلكتنا بالذين يؤمنون في سابق علمنا .

(وإن ربك لمو العزيز الرحيم) أى وإن ربك لمو الشديد في انتقامه من أعدائه ، الرحيم بأوليائه المؤمنين إن تابوا وأصلحوا .

قصص صالح عليه السلام

كَذَّبَتْ ثَمُودُ الْمُرْسَلِينَ (١٤١) إِذْ قَالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ صَالِحٌ أَلا تَتَّقُونَ (١٤٢) إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ (١٤٣) فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا (١٤٤) وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجِرِيَ إِلَّا عَلَى رَبِّ الْمَالِينَ (١٤٥) اسْتَرْكُونْ فِيمَا هَاهُنَا آمِينَ (١٤٦) فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ (١٤٧) وَزُرُوعٍ وَنَخْلٍ طَلْعُهَا هَضِيمٌ (١٤٨) وَتَنَجُّونَ مِنَ الْجِبَالِ يُّوْتَا فَاْرِهَيْنَ (١٤٩) فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا (١٥٠) وَلَا تَطِيعُوا أَمْرَ الْمُسْرِفِينَ (١٥١) الَّذِينَ يَفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ وَلَا يَصْلَحُونَ (١٥٢) قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مِنَ الْمُسَحَّرِينَ (١٥٣) مَا أَنْتَ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا فَأْتِ بآيَةٍ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ (١٥٤) قَالَ هَذِهِ نَاقَةٌ لَهَا شِرْبٌ وَلَكُمْ شِرْبُ يَوْمٍ مَعْلُومٍ (١٥٥) وَلَا تَمْسُوهَا بِسُوءٍ فَيَأْخُذَكُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ (١٥٦) فَمَقَرُّوْهَا فَأَصْبَحُوا نَادِينَ (١٥٧) فَأَخَذَهُمُ الْمَذَابُ إِنْ فِي ذَلِكَ لآيَةٌ وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ (١٥٨) وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ (١٥٩) .

تفسير المفردات

الطلع : أول ما يطلع من الثمر وبعده يسمى خللا ثم بلعائمه بُسراً ثم رطباً
ثم تمراً ، والمضيم : هو النضيج الرخس اللين اللطيف ، والنحت : النجر والبرى ،

والنُّحَّاتِ : البرّاية ، والمِنْحَت : ما ينحت به ، والفرّه : النشاط وشدة الفرح ، من المسحّرين : أى الذين سحّروا حتى ذهبت عقولهم ، الشرب : (بالكسر) النصيب والحظ ، فعقروها : أى رمّوها بسهم ثم قتلوها .

المعنى الجملى

بعد أن قص سبحانه على رسوله قصص عاد وهود - قص قصص نوح وصالح وقد كانوا عرباً مثلهم يسكنون مدينة الحِجْر التى بين وادى القرى والشام ، ومساكنهم معروفة تتردد عليها قريش فى رحلة الصيف وهم ذاهبون إلى بلاد الشام .

دعاهم صالح إلى عبادة الله وحده وأن يطيعوه فيما يأنهم من رسالة ربهم فأبوا وكذبوا بعد أن أتى لهم بالآيات المصدّقة لرسالته ، فأخذهم المذاب وزلزلت بهم الأرض ولم يبق منهم دياراً ولا نافع نار .

الإيضاح

(كذبت نوح المرسلين . إذ قال لهم أخوهم صالح ألا تتقون ؟ إني لكم رسول أمين ، فاتقوا الله وأطيعون ، وما أسألكم عليه من أجر إن أجرى بلا على رب العالمين) أى كذبت نوح أخاهم صالحاً حين قال لهم : ألا تتقون عقاب الله على معصيتكم إياه ، وخلافكم أمره ، بطاعتكم أمر المفسدين فى الأرض ؟ إني لكم رسول من عند الله أرسلنى إليكم بهتذيركم عقوبته ، أمين على رسالته التى أرسلها معى إليكم ، فاتقوه وأطيعونى ، وما أسألكم على نصعى وإلذارى جزاء ولا ثواباً ، ما جزأنى إلا على رب السموات والأرض وما بينهما .

ثم خاطب قومه واعظا لهم ومحضرا لهم الله أن تحمل بهم ومذكرا بأنعمه عليهم
فيا آتاهم من الأرزاق الدائرة والجنات والعيون والزروع والثمار ، والأمن من
المخدورات فقال :

(١) (أتتركون فيا هاهنا آمنين - في جنات وعيون . وزروع ونخل طلعا هضم؟)
أى لانظفروا أنكم تتركون في دياركم آمنين مقمتين بالجنات والعيون والزروع والثمار
اليانعة ، وأن لادار للجزاء على العمل . بل عليكم أن تتذكروا أن ما أنتم فيه من نسيم ،
وأمن من عدو ، لن يدوم وأنكم عائدون إلى ربكم ، مجازون على أعمالكم
خيرها وشرها .

(٢) (وتحتون من الجبال بيوتا فارحين ، فاتقوا الله وأطيعون) أى وتتخذون
تلك البيوت المنحوتة في الجبال أشرا وبطرا من غير حاجة إلى سكنها مع الجِدِّ والاهتمام
في بنائها ، فاتقوا الله وأقبلوا على ما يهود عليكم نفعه في الدنيا والآخرة من عبادة ربكم
الذى خلقكم ورزقكم ، وتسيحه بكرة وأصيلا .

(٣) (ولا تطيعوا أمر المسرفين . الذين يفسدون في الأرض ولا يصلحون) أى
ولا تطيعوا أمر رؤسائكم الذين تهادوا في معصية ربكم واجتروا على سطوته ، وهم الرهط
التسعة الذين كانوا يفسدون في الأرض ولا يصلحون وهم المذكورون في قوله :
« وَكَانَ فِي الْمَدِينَةِ تِسْعَةُ رَهْطٍ يُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ وَلَا يُصْلِحُونَ » أى يفسدون
في أرض الله بمعاصيه ، ولا يصلحون أنفسهم بالعمل بطاعته .
وخلاصة هذا — لا تطيعوا رؤسائكم وكبراءكم الدعاة إلى الشرك والسكفر
ومخالفة الحق .

ولما مجزوا عن الطعن في شيء مما دعاهم إليه عدلوا إلى التخييل إلى عقول
الضعفاء والعاماة .

(١) (قالوا إنما أنت من المسحurin) أى أنت ممن سحر كثيرا حتى غلب
على عقله ، فلا يقبل لك قول ، ولا يسمع لك نصيح .

(٢) (ما أنت إلا بشر مثلنا فأت بآية إن كنت من الصادقين) أى إنك بشر مثلنا ، فكيف أوحى إليك دوننا ؟ كما حكى عنهم فى آية أخرى : « أَنْزَلَ عَلَيْنَا اللَّهُ كُرْشِينَ بَيْنَنَا ؟ بَلْ هُوَ كَذَّابٌ أَشِرٌّ . سَيَعْلَمُونَ خَدَا مِنْ الْكَذَّابِ الْأَشِرِّ » فأجابه إلى ما اقترحوا من الآيات الدالة على صدقه فيما جاء به من عنده .

(قال هذه ناقة لما شرب ولكم شرب يوم معلوم) أى قال صالح لثمود لما سألوهم آية يعلمون بها صدقه : يا قوم هذه ناقة الله آية لكم ، ترد ماءكم يوماً وتردونه أتم يوماً ، فلها حظ من اللب يوماً ولكم مثله يوماً آخر .

قال قتادة : إذا كان يوم شربها شربت ماءهم كله ، ولا تشرب فى يومهم ماء .
 روى أنهم اقترحوا عليه عُشْرَاءَ (الحامل فى عشرة أشهر) تخرج من صخرة عتيوها ، ثم تلد سقياً ، فعد عليه الصلاة والسلام يتذكر ، فقل له جبريل عليه السلام : صل ركعتين وسل ربك ، ففعل فخرجت الناقة وبركت بين أيديهم ونُتِجَتْ سقياً مثلاً فى العظم . وإن أمثال هذه الروايات لا يجب علينا التصديق بها إلا إذا ثبت بصحيح الأخبار .

(ولا تمسوها بسوء فإخذكم عذاب يوم عظيم) أى ولا تمسوها بسوء كضرب أو عقر فيحل بكم عذاب لا قبل لكم به .
 ثم حكى عنهم أنهم خالفوا أمر نبيهم فقال :

(ففعلوا فأصبحوا نادمين . فأخذهم المذاب) أى فعفروا الناقة بعد أن مكثت بين أظهرهم حينما من الدهر ترد الماء وتأكل المرعى ، ثم ندموا على ما فعلوا حين علوا أن المذاب نازل بهم ، إذ أظفرهم ثلاثة أيام وفى كل يوم منها تظهر مقدمات نزوله فندموا حيث لا ينفع الندم ، فأخذهم المذاب وزُلْزِلَتْ أرضهم زلزالا شديدا وجاءتهم صيحة عظيمة اقتلعت منها قلوبهم ، ونزل بهم من الله ما لم يكونوا يحتسبون ، فأصبحوا فى ديارهم جائعين .

(إن فى ذلك لآية ، وما كان أكثرهم مؤمنين . وإن ربك له العزيز الرحيم) تقدم تفسيرها

قصص لوط عليه السلام

كَذَّبَتْ قَوْمُ لُوطٍ الْمُرْسَلِينَ (١٦٠) إِذْ قَالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ لُوطُ أَلَا تَتَّقُونَ (١٦١) إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ (١٦٢) فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا اللَّهَ (١٦٣) وَتَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجِرِيَ إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ (١٦٤) أَتَأْتُونَ الذَّكَرَانَ مِنَ الْعَالَمِينَ (١٦٥) وَتَذَرُونَ مَا خَلَقَ لَكُمْ رَبُّكُمْ مِنْ أَرْزَاقِكُمْ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ عَادُونَ (١٦٦) قَالُوا إِنَّا لَمَّا تَتَنَزَّلُ يَا لُوطُ لَسَكُونَنَ مِنَ الْمُخْرَجِينَ (١٦٧) قَالَ إِنِّي لِمَمْلِكُكُمْ مِنَ الْقَائِلِينَ (١٦٨) رَبِّ نَجِّنِي وَأَهْلِي مِمَّا يَمْعَلُونَ (١٦٩) فَنَجَّيْنَاهُ وَأَهْلَهُ أَجْمَعِينَ (١٧٠) إِلَّا عَجُوزًا فِي الْغَابِرِينَ (١٧١) ثُمَّ دَمَرْنَا الْآخَرِينَ (١٧٢) وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا فَسَاءَ مَطَرُ الْمُنْذَرِينَ (١٧٣) إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ (١٧٤) وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ (١٧٥).

تفسير المفردات

أخوهم : أى فى البلد والسكنى ، لافى الدين ولا فى النسب ، لأنه ابن أخى إبراهيم
وهما من أرض بابل ، والذكران : واحد من ذكر ضد الأنثى من كل حيوان ، عادون :
أى متعدون الحدود التى رسمها العقل والشرع ، من المخرجين : أى من نخرجهم من
أرضنا ونفقيهم من قريتنا ، من القائين : أى اللبضين لعماسكم ، والليل : البهض

الشديد كأنه يقبلى المؤاد ، يقال قلبه أقره قلبه وقلاده ، الغابرين : أى الباقين فعلى
لم تخرج مع لوط ومن مضى معه .

المعنى الجملى

قص الله علينا فى هذه الآيات قصص لوط بن هاران بن آزر بن أخى إبراهيم
عليه الصلاة والسلام ، بعثه الله فى حياته إلى أمة عظيمة تسكن سدوم وماحولها من
للدائن من بلاد القور بالقرب من بيت المقدس ، فدعاهم إلى عبادة الله وحده وطاعة
رسوله ، ونهاهم عن معصيته وارتكاب ما كانوا ابتدعوا من النواحيش مما لم يسيقهم
إليه أحد من المالمين ، فكذبوه فأهلكهم الله ، فأرسل عليهم كبريتا ناراً من السماء
فاحترقت قريتهم وأحدث بها زلزالا جعل عاليها سافلها كما جاء فى قوله : « فَلَمَّا جَاءَ
أَمْرُنَا جَعَلْنَا عَالِيَهَا سَافِلَهَا وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهَا حِجَابًا مِنْ سِجِّيلٍ » .

الايضاح

(كذبت قوم لوط المرسلين إذ قال لهم أخوهم لوط ألا تتقون؟ إني لكم رسول أمين،
فاتقوا الله وأطيعون . وما أسألكم عليه من أجر إن أجرى إلا على رب المالمين)
تقدم تفسير هذا فى سالف القصص .

وبعد أن نصحبهم بما سلف ذكره ونحتم على قبيح ما ابتدعوه بقوله :

(أنأتون الذكران من المالمين . وتذرون ما خلق لكم ربكم من أزواجكم) أى
أنتم دون الناس جميعا تفعلون هذه الفعلة الشنماء ، تشنون الذكور وتتركون النساء
اللاتى جعلهن الله حلالاً لكم تستمتعون بهن ويستمتعن بكم .

(بل أنتم قوم عادون) أى بل أنتم قوم أحقاء بأن توصفوا بالعدوان وتجاوز
الحدود التى تسيغها المقول وتبيحها الشرائع ، بارتكابكم هذا الجرم الذى لم يخطر ببال
أحد من قبلكم .

ولما اتضح لهم وجه الحق واقطعت حجبتهم لجئوا إلى التهديد واستعمال القوة :
 (قالوا نحن لم ننته يا لوط لتكون من المخرجين) أى لأن لم تنته عما أنت فيه
 من إنكارك ما تنكره من أمرنا لننفيك من قريتنا ، وليكون شأننا مملك شأن من
 أخرجناهم من قبلك بالعنف والسف و احتباس الأموال : (كما هو شأن الظلمة إذا أجلبوا
 بعض من يبعضونهم صادروا أملاكم) .

حينئذ أجابهم بأن إسماءه لا يقف به عن الإنكار عليهم .
 (قال إني لعلكم من القالين) أى إني برى مما تعملون ، مبغض له ، لأحبه
 ولا أرضاه ، ولا يضيرنى تهديدكم ولا وعيدكم ، وإني لأرغب فى الخلاص من
 سوء جواركم .

وقال (من القالين) دون (قال) إيماء إلى أنه من القوم الذين لو سموا بما يفعلون
 لأبغضوه ، كما يقال فلان من العلماء فإنه أشد مدحا من قولا فلان عالم ، إذ الأولى تدل
 على أنه فى عداد زمرة العلماء المروفين بمساهمته لهم فى العلم .

ثم أعرض عنهم وتوجه إلى الله أن ينجيه من أعمال السوء هو وأهله قال :
 (رب نجنى وأهلى بما يعملون) أى رب نجنى من شؤم أعمالهم وأبعدنى من
 عذابك الدينوى والأخروى .

فأجاب الله دعاءه وأغاثه بعد أن استغاثه قال :

(فنجيناه وأهله أجمعين . إلا عجوزا فى الغابرين) أى فنجيناه وأهله جميعا بما حل
 بأهل القرية من المذاب ، فأمرناه بالخروج منها قبل أن ينزل بهم منزل ، إلا عجوزا
 قد بقيت ولم تخرج معه وهى امرأته كما جاء فى سورة هود : « إلا امرأتك إنه مصيبها
 ما أصابهم » وكانت عجوزا سوء لم تنفع لوطا فى الدين ولم تخرج معه .

والخلاصة — فنجيناه وأهله من المذاب بإخراجهم من بينهم ليلا عند حلول
 المذاب بهم إلا عجوزا قدر الله بقاها لسوء أفعالها وقبح طويئتها ، ولما لها من ضلوع
 فى استحسان أفعالهم .

(ثم دمرنا الآخرين . وأمطرنا عليهم مطرا فساء مطر المنذرين) أى ثم أهلكنا
المؤخرين عن لوط فأمطرنا عليهم حجارة من السماء . قال وهب بن منبه : أنزل الله
عليهم الكبريت والنار .

وبئس المطر هذا وما أشد وطأته ، وما أقسى وقعه ، فقد أحدث بأرضهم زلزالا
جعل عاليها سافلها .

(إن في ذلك لآية وما كان أكثرهم مؤمنين : وإن ربك هو العزيز الرحيم)
سبق تفسير ذلك .

إيضاح لهذه القصة بما كتبه الباحثون

كتبت مجلة السياسة الأسبوعية فصلا قلت فيه : روت الكتب المنزلة أن الله
أهلك مدينتي سدوم وعمورة وثلاث مدن أخرى بجوارها بأن أمطر عليهم نارا وكبريتا
من السماء ، فلم ينج من سكانها سوى إبراهيم الخليل وأهل بيته ولوط وابنتيه ولم يكن
إبراهيم من أهل تلك المدن ، بل نزح إليها من الشمال طلبا للسلام والمرعى بحسب
عادة القبائل الرحل في ذلك الزمن .

وكان كثير من المؤرخين يرى أن هذه قصة خرافية ، وبعضهم يقول إنها قصة
واقعية كما تشهد بذلك آثار البلاد المجاورة للبحر الميت (بحيرة لوط) .

وقد قام الدكتور (أولبرايط) بمباحث واسعة في وادي نهر الأردن وعلى سواحل
البحر الميت حيث يظن أن سدوم وعمورة والثلاثة المدن الأخرى كانت فيها ، فاستبان
له أن هذه القصة حقيقية بجميع تفاصيلها ، وعلم أن إبراهيم عليه الصلاة والسلام انحدر
حوالى القرن التاسع عشر قبل الميلاد من بلاد ما بين النهرين إلى فلسطين ومعه أهل
بيته وابن أخيه لوط وأهله ومعهم أنعام كثيرة ، فحدث نزاع وشجار بين الرعاة فرأى
لوط حفظا للسلام أن يفترق عن إبراهيم واختار منطقة وادي الأردن التي كانت فيها

سذوم وعمورة وأقام بسذوم ، واختار إبراهيم المرتفعات التي في الشمال وضرب خيامه هناك .

وكشف الدكتور آثارا تدل على صدق هذه القصة ، إذ وجد هناك آثار حصن قديم يملو سطح البحر بنحو خمسمائة قدم وبجواره (المذبح) هو حجارة منصوبة على شكل أعمدة يرجع أن الوثنيين في ذلك الزمن كانوا يقدمون عليها قرابينهم ، ويرجع أن البحر الليت طفا على المدن الخمس التي كانت في منطقة الأردن اه .
وبعض علماء الجيولوجيا (طبقات الأرض) يؤكدون أن هذا البحر يفسر اليوم بلادا كانت آهلة بالسكان .

وفي التوراة : إن إبراهيم كان ذات يوم جالسا بباب خيمته في حرّ النهار إذ أقبل إليه ثلاثة ملائكة فاستقبلهم بترحاب عظيم وصنع لهم ولحمة واحتفى بهم ، وفي أثناء الطعام علم أنهم ذاهبون إلى سذوم ، وكان أهل هذه المدينة مشهورين بشروهم وانغماسهم في شهواتهم البهيمية ولا سيما المحرمة منها ، فلما وصلوا إلى سذوم ساروا توالا إلى منزل لوط ابن أخى إبراهيم ليبيتوا عنده ، وعلم أهل سذوم بقدمهم فأرادوا أن يرتكبوا بهم موبقا ، ولكن لوطا دافع عنهم وعرض أن يضحي بشرف ابنتيه لينقذهم ، فأبى أهل سذوم إلا أن يرتكبوا بهم الفحشاء ، وقد تمكن الضيوف من الفرار ، وأقنعوا لوطا وأهل بيته بالفرار ، وحين أشرقت الشمس على الأرض دخل لوط (صوغر) فأمطر الرب على سذوم وعمورة كبريتا ونارا من السماء وقلب تلك المدن وجميع سكانها ونظرت امرأة لوط إلى الوراء فصارت عمود ملح : (اختفت بالغازات الكثيرة التي التهمت إما بمحدث زلزلة أو بسقوط صاعقة من الجو) .

وفي التاريخ مايدل على حدوث انقلابات جيولوجية شبيهة بمحادثة (سذوم وعمورية) فقد يشور بركان ويتدفق حممه على البلاد المجاورة فيضمرها ويهلك أهلها ، وقد تقور بلاد واسعة فيطمو عليها البحر وتزول هي وما فوقها من نبات وحيوان وإنسان ، وقد تنشق الأرض فتبتلع مدنا بأسرها :

والخلاصة — إن هذه المدن كانت قاعدة للملك جبارين وكانت ذات رياض غناء وغياض غنية بوفرة مائها وخيراتهما وشمل أهلها الفساد ورتسوا في شهواتهم البهيمية ولم يبق فيها برٌّ إلا لوط وأهله ، فانقم الله منهم فأمطر عليهم نارا وكبريتا من السماء ، فأهلب البراكين النارية التي فيها ، فصجلت دمارهم ، وخسفت الأرض بهم ، وظهرت البحيرة على ما نراه الآن .

قصص شعيب عليه السلام

كَذَّبَ أَصْحَابُ الْأَيْكَةِ الْمُرْسَلِينَ (١٧٦) إِذْ قَالَ لَهُمُ شُعَيْبٌ أَلَا تَتَّقُونَ (١٧٧) إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ (١٧٨) فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا (١٧٩) وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى رَبِّ الْمَالِينَ (١٨٠) أَوْفُوا الْكَيْلَ وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُخْسِرِينَ (١٨١) وَزِنُوا بِالْقِسْطَاسِ الْمُسْتَقِيمِ (١٨٢) وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ وَلَا تَعْمُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ (١٨٣) وَاتَّقُوا الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالْجِبِلَّ الْأُولِينَ (١٨٤) قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مِنَ الْمُسَحَّرِينَ (١٨٥) وَمَا أَنْتَ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا وَإِنْ نَظُنُّكَ لَمِنَ الْكَاذِبِينَ (١٨٦) فَاسْقِطْ عَلَيْنَا كِسْفًا مِّنَ السَّمَاءِ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ (١٨٧) قَالَ رَبِّيَ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ (١٨٨) فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَهُمْ عَذَابٌ يَوْمَ الظُّلَّةِ إِنَّهُ كَانَ عَذَابٌ عَظِيمٌ (١٨٩) إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُّؤْمِنِينَ (١٩٠) وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ (١٩١) .

تفسير المفردات

الأيكة: غيضة كثيرة الشجر قرب مدين يث الله إلى أهلها شعبيا كما بعثه إلى أهل مدين ولم يكن منهم نسيا ، من الخسرين : أى اللطفين الآخذين من الناس أكثر مما لكم ، والقسطاس : الميزان ، والمستقيم : أى العدل ، ولا تشوا : أى لا تفسدوا ، والجليلة : بكسر الجيم والياء وتشديد اللام ، وبضمهما وتشديد اللام : الخلقة والطبيعة ، ويقال جبل فلان على كذا : أى خلق ، والمراد أنهم كانوا على خلة عظيمة ، كسفا : واحدا كسفة كقطعة (وزنا ومعنى) والظلة : السحابة التى استظلوا بها .

المعنى الجملى

قص الله تعالى علينا فى هذه الآيات قصص شعيب مع قومه أهل مدين ، وقد بعث إليهم فتصحبهم بإيفاء الكيل والميزان وألا يشوا فى الأرض فسادا فكذبوه ، فسلط الله عليهم الحر الشديد فسكانوا يدخلون الأسراب فيجدونها أحر من غيرها فيخرجون ، ثم أغلظتهم سحابة فاجتمعوا تحتها فأمطرت عليهم نارا فاحترقوا جميعا .

الايضاح

(كذب أصحاب الأيكة المرسلين . إذ قال لهم شعيب ألا تتقون . إني لكم رسول أمين . فاتقوا الله وأطيعون . وما أسألكم عليه من أجر إن أجرى إلا على رب العالمين) سبق تفسير هذا .

وبعد أن نصحبهم بتلك النصائح وعظهم بظلة أخرى ، فنهاهم عن تقيصة كانت شائعة بينهم وهى التطفيف فى الكيل والميزان فقال :

(أوفوا الكيل ولا تكونوا من الخسرين) أى إذا بستم للناس فكيلوا لهم الكيل كاملا ولا تبخسوهم حقهم فتسلطوه ناقصا ، وإذا اشتريتم فضدوا كما لو كان البيع لكم .

وخلاصة ذلك — خذوا كما تعطون ، وأعطوا كما تأخذون .

(وزنوا بالتسطاس المستقيم) أى وزنوا بالميزان السوى العدل ، وقد جاء في سورة
الطهقين مثل هذا مع التحذير منه فقال : « وَبَلِّغْ لِلطُّغْيَانِ ، الَّذِينَ إِذَا اكْتَالُوا ،
عَلَى النَّاسِ يَسْتَوْفُونَ ، وَإِذَا كَالُوهُمْ أَوْ وَزَنُوهُمْ يُخْسِرُونَ ، أَلَا يَظُنُّ أُولَئِكَ
أَنَّهُمْ مَبْعُوثُونَ لِيَوْمٍ عَظِيمٍ » .

ثم عمم النعى عن البخس في كل حق فقال :

(ولا تبخسوا الناس أشياءهم) أى ولا تنقصوا الناس حقهم في كيل أو وزن
أو غيرها كالمدروعات والمدودات كأخذ بيض كبير وإعطاء بيض صغير ، وإعطاء
رقيق صغير وأخذ رقيق كبير وهكذا .

ثم نهام عن جرّم أعظم شأنًا وأشد خطرًا ، وهو الفساد في الأرض بجميع ضروبه
وأشكاله فقال :

(ولا تمثوا في الأرض مفسدين) أى ولا تكثرُوا فيها الفساد بالقتل والغارة وقطع
الطريق والسلب والنهب ونحوها .

وبعد أن نهام عن ذلك خوفهم سطوة الجبار الذى خلقهم وخلق من قبلهم بمن
كانوا أشد منهم بطشا وعتوا فقال :

(واتقوا الذى خلقكم والجليلة الأولين) أى وخافوا بأس الله الذى خلقكم من
الندم للإصلاح في الأرض ، وخلق من قبلكم بمن كانوا أشد منكم قوة وأكثر مالا ،
كقوم هود الذين قالوا من أشد منا قوة ، فأخذهم أخذ عزيز مقتدر ، وقد تمخض
هذا النصع عن شيئين : القدح في رسالته أولا ، واستصغار الوعيد ثانيا .

(١) (قالوا إنما أنت من المسحرين) أى ما أنت إلا من سحر عقله مرة بعد
أخرى ، فصار كلامه جُزْأفا لا يُعْمَر عن حقيقة ، ولا يصيب هدف الحق .

(وما أنت إلا بشر مثلنا) فما وجه تفضيلك علينا وإرسالك رسولا إلينا .

ثم أكدوا هذا الإنكار بقولهم :

(وإن نظنك لمن الكاذبين) أى وإنا لنعتقد أنك ممن يتصد الكذب فيما يقول ، ولم يرسلك الله نبياً إلينا .

(٢) (فأسقط علينا كسفا من السماء إن كنت من الصادقين) أى فإن كنت صادقا فى دعواك الرسالة فأنزّل علينا من السحاب قطعا يكون فيها العذاب لنا .

وهذا شبيه بما قالته قریش لنبیهم فیما حکى الله عنهم بقوله : « وَقَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى تَنْجِرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَنْبُوعًا - إِلَى أَنْ قَالُوا - أَوْ تُسْقِطَ السَّمَاءَ كَمَا زَعَمْتَ عَلَيْنَا كِسْفًا أَوْ تَأْتِيَنَا بِاللَّهِ وَلِللَّهِ تَكْفِيرًا » وقوله : « وَإِذْ قَالُوا اللَّهُمَّ إِنْ كَانَتْ هَذِهِ حَقًّا لِمِمَّنْ مِنْ عِنْدِكَ فَامْطُرْ عَلَيْنَا حِجَارَةً مِنَ السَّمَاءِ أَوْ اثْنَا بِعَذَابٍ آتٍ إِلَيْنَا » .
فأجابهم شبيب :

(قال ربى أعلم بما تعملون) فيجازيكم به ، فإن شاء عجل لكم العذاب ، وإن شاء أخره إلى أجل معلوم ، وما على إلا البلاغ ، وأنا مأمور به ، فلم أنذركم من تلقاء نفسى ، ولا ادعى القدرة على عذابكم .

(فكذبوه فأخذهم عذاب يوم الظلة إنه كان عذاب يوم عظيم) أى وهكذا أدبوا على التكذيب فجازاهم بنجس ما طلبوا من إسقاط الكسف من السماء ، فجعل عقوبتهم أن أصابهم حرّ عظيم أخذ بأنفسهم ، لم ينفعهم فيه ظل ولا ماء ولا شراب ، فاضطروا أن يخرجوا إلى البرية فأظلمتهم سحباء وجعلوا لها بردا ونسيا فاجتمعوا كلهم تحتها ، فأمطرهم شواظا من نار فاحترقوا .

(إن فى ذلك لآية وما كان أكثرهم مؤمنين) أى إن فى ذلك الإنجاء لكل رسول ومن أطاعه ، والعذاب لكل من عصاه فى كل المصور - لدلالة واضحة على صدق الرسل ، وما كان أكثر قومك بمؤمنين ، مع أنك قد أتيتهم بما لا يكون معه شك ، لما يصحبه من الدليل والبرهان .

(وإن ربك هو العزيز الرحيم) أى وإن ربك هو العزيز فى انتقامه من الكافرين الرحيم بسباده للمؤمنين التائبين .

(تنبيه) جاءت هذه القصص السبع مختصرة هنا وفيها البرهان الساطع على أن القرآن جاء من عالم الغيب ، فإن النتائج التى حصل عليها الأنبياء مع أقوامهم هى مثل النتائج التى حصل عليها النبي صلى الله عليه وسلم ولم يكن حين نزولها ذا شوكة ولا ذا قوة وأن ما أصيب به من التكذيب والأذى وكانت عاقبته الفتح والنصر للمبين - نموذج لما حدث للأنبياء السابقين قبله .

وَلَئِنَّهُ لَنتَزِيلُ رَبِّ الْمَالِكِينَ (١٩٢) نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ (١٩٣)
عَلَى قَلْبِكَ لِتَكُونَ مِنَ الْمُنْذِرِينَ (١٩٤) بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ مُبِينٍ (١٩٥) وَلَئِنَّهُ
لَئِى زُبُرِ الْأَوَّلِينَ (١٩٦) أَوَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ آيَةٌ أَنْ يَعْلَمَهُ عُلَمَاءُ بَنِي
إِسْرَائِيلَ (١٩٧) وَلَوْ نَزَّلْنَاهُ عَلَى بَعْضِ الْأَعْجَمِينَ (١٩٨) فَقَرَأَهُ عَلَيْهِمْ
مَا كَانُوا بِهِ مُؤْمِنِينَ (١٩٩) كَذَلِكَ سَلَكْنَاهُ فِي قُلُوبِ الْمُجْرِمِينَ (٢٠٠)
لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ حَتَّى يَرَوْا الْآيَةَ الْأَلِيمَ (٢٠١) فَيَأْتِيهِمْ بَغْتَةً وَهُمْ
لَا يَشْعُرُونَ (٢٠٢) فَيَقُولُوا هَلْ نَحْنُ مُنْظَرُونَ (٢٠٣) أَقِيمَدَانَا
يَسْتَعْجِلُونَ (٢٠٤) أَفَرَأَيْتَ إِنْ مَتَّعْنَاهُمْ سِنِينَ (٢٠٥) ثُمَّ جَاءَهُمْ مَا كَانُوا
يُوعَدُونَ (٢٠٦) مَا أَغْنَى عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَمْشُونَ (٢٠٧) وَمَا أَهْلَكْنَا مِنْ
قَرْنٍ إِلَّا لَهَا مُنْذِرُونَ (٢٠٨) ذِكْرَى وَمَا كُنَّا ظَالِمِينَ (٢٠٩) وَمَا
نَنْزَلُ بِهِ الشَّيَاطِينَ (٢١٠) وَمَا يَلْبَغِي لَهُمْ وَمَا يَسْتَظِيلُونَ (٢١١) لَهُمْ
عَنِ السَّمْعِ لَمْعٌ وَلَوْنٌ (٢١٢) .

تفسير المفردات

الروح الأمين : هو جبريل عليه السلام ، ووصف بالأمين ، لأنه أمين وحيه تعالى وموصله إلى من شاء من عباده ، على قلبك : أى على روحك ، لأنه المدرك والمكتف دون الجسد ، والزبر : الكتب ، واحدها زَبْرَةٌ كصحف وصفحة ، والآية : الدليل والبرهان ، والأعجبين : واحدهم أعجبي ، وهو من لا يقدر على التكلم بالعربية ، سلكناه : أى أدخلناه ، والمجرمين : مشركى قريش ، بئته : فجأة ، منظرون : أى مؤخرون ، ذكرى : أى تذكرة وعبرة لتعيرهم ، وما يفتنى لهم : أى ما يتيسر ولا يتسنى لهم ، وما يستطيعون : أى ما يقدرون على ذلك ، لمزولون : أى لمموعون بالشهب بعد أن كانوا عَمَكَنِينَ .

المعنى الجملى

بعد أن اختتم سبحانه هذا القصص ، وبين ما دار بين الأنبياء وأقوامهم من الحجاج والجدل ، وذكر أنه قد أهلك المكذبين ، وكان النصر فى العاقبة لرسله المتقين فإن سنته فى كل صراع بين الحق والباطل أن تدول دولة الباطل وينتصر الحق وإن طال الزمن : « بَلْ نَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلَى الْبَاطِلِ فَيَدْمَغُهُ » .

وفى ذلك سلة لرسوله ، وعِدَّة له بأنه مهما أودى من قومه ولقى منهم من الشدائد ، فإن الفلج وال فوز له : « سُنَّةَ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا » أردف هذا بيان أن هذا القرآن الذى جاء بذلك القصص وحي من الله أنزله على عبده ورسوله جبريل عليه السلام بلسان عربى مبين ، لينذر به العصاة ويبشر به عباده المتقين ، وأن ذكره فى الكتب للتقدمة الماثورة عن الأنبياء الذين بشروا به حتى قام آخرهم خطيبا فى ملته يبشر به كما قال : « وَإِذْ قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ التَّوْرَةِ وَمُبَشِّرًا بِرَسُولٍ يَأْتِي

مِنْ بَعْدِي اسْمُهُ أَحَدٌ » وَأَنَّ الْعِلَاءَ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ يَجِدُونَ ذِكْرَهُ فِي كُتُبِهِمْ كَمَا قَالَ : « الَّذِينَ يَقْبَلُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْتُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ » وَكَأَنَّ الْأَعْجَمِينَ إِذَا قُرِئَ عَلَيْهِمْ لَمْ يَدْرُوا مِنْهُ شَيْئًا وَلَمْ يُؤْمِنُوا بِهِ ، كَذَلِكَ هَؤُلَاءِ الْجَرْمُونَ مِنْ قُرَيْشٍ لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ كَفَرُوا وَعَتَادَ حَتَّى يَأْتِيَهُمْ عَذَابُ اللَّهِ بَقْتِهِ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ، فَيَتِمُّونَ إِذْ ذَٰكَ النَّظَرَةَ لِيُطِيعُوا اللَّهَ وَيَتَّبِعُوا أَوَامِرَهُ ، وَأَتَى لَهُمْ ذَٰلِكَ ؟ وَهَلْ يَجِدُهُمُ التَّمَنَّى سَاعَتَهُ ؟ « فَلَمْ يَكْ يَنْفَعَهُمْ إِيْمَانُهُمْ كَمَا رَأَوْا بَاسَنَا » .

وقد جرت سنتنا ألا نهلك قوما إلا بعد أن نبعث إليهم الرسل مبشرين ومنذرين .
ثم رد على مشركي قريش الذين قالوا : إن لمحمد صلى الله عليه وسلم تابعا من الجن يخبره كما تخبر الكهنة - بأن الشياطين من سجايهم الفساد ، وإضلال العباد ، والقرآن فيه الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، وبأنهم ممنوعون عن سماع ما تتكلم به الملائكة في السماء ، لأن السماء ملئت حرسا شديدا وشهبا مدة إنزال القرآن على رسوله صلى الله عليه وسلم فلم يخلص أحد من الشياطين إلى استراق السمع كما قال : « وَأَنَا لَأَسْمَأُ السَّمَاءِ ، فَوَجَدْنَاهَا مُلِئَتْ حَرَسًا شَدِيدًا وَشُهُبًا ، وَأَنَا كُنَّا نَقْعُدُ مِنْهَا مَقَاعِدَ لِلسَّمْعِ ، فَمَنْ يَسْتَمِعِ الْآنَ يَجِدْ لَهُ شَهَابًا رَصَدًا » .

الايضاح

(وإِنَّهُ لَنَنْزِيلُ رَبِّ الْعَالَمِينَ . نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ . عَلَى قَلْبِكَ لِتَكُونَ مِنَ الْمُنْذِرِينَ بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ مُبِينٍ) أَيْ وَإِنْ هَذَا الْقُرْآنُ الَّذِي تَقْدُمُ ذِكْرَهُ فِي قَوْلِهِ « وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرِ مِنْ الرَّحْمَنِ » أَنْزَلَهُ اللَّهُ إِلَيْكَ ، وَجَاءَ بِهِ جِبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَتَلَاهُ عَلَيْكَ حَتَّى وَعَيْتَهُ بِقَلْبِكَ ، لَتُنذِرَ بِهِ قَوْمَكَ بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ بَيِّنٍ لِيَكُونَ قَاطِعًا لِلْعُدْرِ ، مَقِيًّا لِلْحُجَّةِ ، دَلِيلًا إِلَى الْحُجَّةِ ، هَادِيًا إِلَى الرِّشَادِ ، مُصْلِحًا لِأَحْوَالِ الْعِبَادِ .

وفى قوله : على قلبك إيمان إلى أن ذلك للنزل محفوظ ، وأن الرسول متمكن منه ، إلى أن القلب هو المخاطب في الحقيقة لأنه موضع التمييز ، والعقل والاختيار وسائر الأعضاء مسخرة له ، يرشد إلى ذلك قوله تعالى : « إِنْ فِي ذَلِكَ لَذِكْرٌ لِّإِن كَانَ لَهُ قَلْبٌ » وقوله صلى الله عليه وسلم : « ألا وإن في الجسد مضغة إذا صلحت صلح الجسد كله ، وإذا فسدت فسد الجسد كله ، ألا وهي القلب » أخرجاه في الصحيحين ولأن القلب إذا غُشِيَ عليه وقطع سائر الأعضاء لم يحصل له شعور ، وإذا أفاق القلب شعر بجميع ما ينزل بالأعضاء من الآفات .

وفى قوله : بلسان عربى مبين . ، تقرير لمشرى قريش بأن الذى حملهم على التكذيب هو الاستكبار والعناد ، لاعدم الفهم ، لأنه نزل بلغتهم ، فلا عذر لهم فى الإعراض عنه .

(وإنه لى زبر الأولين) أى وإن ذكر هذا القرآن والتنبؤ به بشأنه لى كتب الأولين الماثورة عن أنبيائهم الذين بشروا به فى قديم الدهر وحديثه ، وقد أخذ عليهم الميثاق بذلك وبه بشر عيسى بقوله : « وَمُبَشِّرًا بِرَسُولٍ يَأْتِي مِنْ بَعْدِي اسْمُهُ أَحْمَدُ » .

(أو لم يكن لهم آية أن يعلمه علماء بنى إسرائيل ؟) أى أوليس بكاف لهم شهادة على صدقه أن العلماء من بنى إسرائيل نصوا على أن مواضع من التوراة والإنجيل فيها ذكر الرسول صلى الله عليه وسلم بصفته ونسبه ، وقد كان مشركو قريش يذهبون إليهم ويتعرفون منهم هذا الخير .

ذكر الثعلبى عن ابن عباس أن أهل مكة بعثوا إلى أحبار يثرب يسألونهم عن النبى صلى الله عليه وسلم ، فقالوا : هذا أوانه وذكروا نسبه .

وبعد أن أثبت بالدلائل السافين نبوة محمد صلى الله عليه وسلم ، ذكر أن هؤلاء المشركين لا تنفعهم الدلائل ، ولا تجديهم البراهين فقال :

(ولو نزلنا على بعض الأعميين . قراء عليهم ما كانوا به مؤمنين) أى إنا أنزلنا

هذا القرآن على رجل عربى بلسان عربى مبين فسمعوه وفهموه وعرفوا فصاحته وأنه معجز لا يمارض بكلام مثله وبشرت به الكتب السالفة ومع هذا لم يؤمنوا به ، بل جحدوه وسمّوه تارة شعرا وأخرى كهانة ، فلو أنّا نزلناه على بعض الأعجمين الذى لا يحسن العربية قرأه عليهم لكفروا به أيضا ، ولتحلوا لجحودهم عذرا وقالوا له : لا نفقه ما يقول كما قال فى آية أخرى : « وَلَوْ جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا أَعْجَمِيًّا لَقَالُوا لَوْلَا فُصِّلَتْ آيَاتُهُ » .

وفى هذا نسيئة من الله لرسوله محمد صلى الله عليه وسلم على ما حصل من قومه لثلاث يشدد حزنه بإدبارهم عنه وإعراضهم عن الاستماع له .

وإخلاصة — إنا لو نزلناه على بعض الأعجمين : « لا عليك فإنك رجل منهم ويقولون لك ما أنت إلا بشر مثلنا وهلا نزل به ملك » قرأه ذلك الأعجم عليهم ولم يكن لهم علة يدفعون بها أنه حق وأنه منزل من عندنا ما كانوا به مصدقين ، فحفض من حرصك على إيمانهم به ، فإنهم لا يؤمنون به على كل حال .

ثم وكّد هذا الإنكار أفضل تأكيد فقال :

(كذلك سلكناه فى قلوب الجرمين) أى كما أدخلنا التكذيب به بقراءة الأعجم ، أدخلنا التكذيب به فى قلوب الجرمين كفار قريش :

وفى ذلك إيحاء إلى أن ذلك التكذيب صار متمكنا فى قلوبهم أشد التمكن وصار كالنسيء الجليل الذى لا يمكن تغييره .

ثم زاد ذلك تأكيدا فقال :

(لا يؤمنون به حتى يروا العذاب الأليم) أى إنهم لا يتأثرون بالأمر الداعية إلى الإيمان ، بل يستمرون على ما هم عليه حتى يابنوا العذاب ، حين لا ينفع الظالمين معذرتهم ولهم العنة ولهم سوء العذاب .

وإجمال ما تقدم — هكذا مكنا التكذيب وقررناه فى قلوبهم ، فكيفما قيل بهم ، وعلى أى وجه دُبر أمرهم ، فلا سبيل إلى أن يتغيروا عما هم عليه من جحوده

وإنكاره كما قال : « وَلَوْ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ كِتَابًا فِي قِرْطَاسٍ فَلَمَسُوهُ بِأَيْدِيهِمْ لَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ » .

(فيأتيهم بفتنة وهم لا يشعرون) أى فيأتى هؤلاء للكاذبين بهذا القرآن المذاب الأليم وهم لا يشعرون قبل ذلك بمجيئه حتى يفجأهم .

ثم بين أنهم يتمنون التأخير حينئذ ليتداركوا ما فات .

(فيقولوا هل نحن منظر) أى فيقولوا على وجه الحسرة والأسف والتمنى للإمهال ليتداركوا ما فرطوا فيه : هل تؤخر إلى حين ؟ كما يستغيث المرء حين تعذر الخلاص ، وهم يعلمون إذ ذاك أنه لا رجعة لهم ، لكنهم يذكرون ذلك استرواحا .

ولما أوعدهم النبي صلى الله عليه وسلم بالمذاب قالوا إلى متى توعدنا به ، ومتى هذا كما قال :

(أفبمذابنا يستمتعون ؟) أى كيف يستمتعون عذابنا بنحو قولهم : « أَمْطِرْ عَلَيْنَا كِسْفًا مِّنَ السَّمَاءِ » وقولهم : « أَتُنَبِّئُنَا بِمَا تَعِدُنَا » .

وقد تبين لهم كيف أخذنا للأمم الماضية ، والقرون الخالية ، والأقوام العاتية ؟

ثم أبان أن طول العمر لا يغنى عنهم شيئاً وأن المذاب آت لا محالة فقال :

(أفرأيت إن متناهم سنين . ثم جاءهم ما كانوا يوعدون . ما أغنى عنهم ما كانوا يجمعون) أى هل الأمر كما يستعدون من طول عيشهم في النعيم ، فأخبرني إن متناهم في الدنيا برغد العيش وصفاء الحياة ، ثم جاءهم بعد تلك السنين للتطاولة ما كانوا يوعدون به من العذاب ، فهل ما كانوا فيه من النعيم يدفع عنهم شيئاً منه أو يخففه عنهم ؟ .

والخلاصة — إن طول المتع ليس بدافع شيئاً من عذاب الله ، وكأنهم لم يجمعوا بنعيم قط كما قال : « كَانَتْهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَهَا لَمْ يَلْبِسُوا إِلَّا عَشِيَّةً أَوْ ضُحَاهَا » وقال : « يَوْمَ أَحَدُهُمْ لَوْ يُعْمَرُ أَلْفَ سَنَةٍ وَمَا هُوَ بِمَزْحُوجِهِ مِنَ الْمَذَابِ أَنْ يُعْمَرَ » وقال « وَمَا يُغْنِي عَنْهُ مَالُهُ إِذَا تَرَدَّى » .

وعن ميمون بن ميثران أنه لقي الحسن البصري في الطواف بالكعبة وكان يتنفي لقاءه فقال: عظمي فلم يزد أن تلا هذه الآية فقال ميمون: لقد وعظمت فأبليت.

ثم بين سبحانه أنه لا يهلك قرية إلا بعد الإنذار وإقامة الحجّة عليها فقال: (وما أهلكنا من قرية إلا بما منذرون . ذكرى وما كنا ظالمين) أى وما أهلكنا قرية من القرى إلا بعد إرسلنا إليهم رسلا ينذرونهم بأسنا على كفرهم ، تذكرة لهم وتنبيهاً إلى ما فيه النجاة من عذابنا، وما كنا ظالمين في إهلاكهم ، لأنهم جحدوا نعمتنا، وعبدوا غيرنا ، بعد الإغذار إليهم ، ومتابعة الحجاج ، ومواصلة العيود .

ونحو الآية قوله: « وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى تَبْعَثَ رَسُولًا » وقوله: « وَمَا كَانَ رَبُّكَ مُهْلِكَ الْقُرَى حَتَّى يَبْعَثَ فِي أُمَمٍ رَسُولًا يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِنَا » .

ولما كان المشركون يقولون: إن محمدا كاهن وما ينزل عليه من نوع ما تنزل به الشياطين أكتبهم سبحانه بقوله:

(وما تنزل به الشياطين . وما ينهى لهم وما يستطيعون إنهم عن السمع لمعزولون) أى وما نزلت الشياطين بالقرآن ليكون كيهانة أو شعرا أو سحرا ، وما ينهى لهم أن ينزلوا به ، وما يستطيعون ذلك وإن عاجلوه بكل وسيلة ، وإنهم عن سماع اللائكة لمحجوبون بالشهب .

والخلاصة — إن الشياطين لا تنزل به لوجوه ثلاثة :

(١) إنه ليس من مبتغاهم ، إذ من سجاياهم الإضلال والإفساد ، والقرآن فيه الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، وهو هدى ونور وبرهان متين ، فينبه ويبين مقاصد الشياطين منافية عظيمة .

(٢) إنه لو انبنى لهم ما استطاعوا عمله وتأديته كما قال « لَوْ أَنزَلْنَا هَذَا الْقُرْآنَ عَلَى جَبَلٍ لَّرَأَيْنَاهُ خَائِشًا مُّتَصَدِّعًا مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ » .

(٣) إنهم لو أنبئوا واستطاعوا حله وتأديته لما وصلوا إلى ذلك ، لأنهم بمنزلة
عن استماع القرآن حال نزوله .

فَلَا تَذْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهاً آخَرَ فَتَكُونُ مِنَ الْمَذْبُورِينَ (٢١٣) وَأَنْذِرْ
عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ (٢١٤) وَاخْضَعْ جَنَاحَكَ لِمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ
الْمُؤْمِنِينَ (٢١٥) فَإِنْ عَصَوْكَ فَقُلْ إِنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تَعْمَلُونَ (٢١٦) وَتَوَكَّلْ
عَلَى الْمَزِيدِ الرَّحِيمِ (٢١٧) الَّذِي يَرَاكَ حِينَ تَقُومُ (٢١٨) وَتَقْلُبُكَ
فِي السَّاجِدِينَ (٢١٩) إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ (٢٢٠) .

المعنى الجلى

بعد أن بالغ سبحانه في تسلية رسوله صلى الله عليه وسلم وأقام الحجة على نبوته ،
ثم أورد سؤال المتكبرين وأجاب عنه - أردف ذلك أمره بمبادته وحده وإنذار المشيرة
الأقربين ومعاملة المؤمنين بالرفق ، ثم ختم هذه الأوامر بالتوكل عليه تعالى وحده ، فإنه
هو العليم بكل شئونه وأحواله .

روى البخارى ومسلم عن ابن عباس رضى الله عنه قال : لما أنزل الله : « وَأَنْذِرْ
عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ » أتى النبي صلى الله عليه وسلم الصفا فصعد عليه ثم نادى
بأصحابه ، فاجتمع الناس إليه ، بين رجل يحمى إليه ورجل يبعث رسوله ، فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم : « يا بنى عبد المطلب ، يا بنى فهر ، يا بنى كؤى ، أرايتم
لو أخبرتكم أن خيلا بسفح هذا الجبل تريد أن تغير عليكم صدقتموني ؟ قالوا نعم ، قال :
فإني نذير لكم بين يدي عذاب شديد ، فقال أبو لهب : تباً لك سائر اليوم ، أماذا وعدتنا
إلا لهذا ؟ » وأنزل الله تعالى : « تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ وَتَبَّ » .

الايضاح

أمر سبحانه نبيه بأربعة أوامر ونواه :

(١) (فلا تدع مع الله إلها آخر فتكون من المذنبين) أى أخلص العبادة لله وحده ، ولا تشرك به سواء ، فإن من أشرك به فقد عصاه ، ومن عصاه فقد استحق عقابه .

وفى هذا حث لرسوله على ازدياد الإخلاص ، وبيان أن الإشراك قبيح بحيث يُنهي عنه من لا يمكن صدوره منه ، فيكون الوعيد لغيره أزجر ، وله أقبال .

وبعد أن بدأ بالرسول وتوعده إن دعا مع الله إلها آخر أمره بدعوة الأقرب فالأقرب ، لأنه إذا تشدد على نفسه أولا ، ثم ثنى بالأقرب فالأقرب كان قوله لسواهم أنفع ، وتأثيره أجمع فقال :

(٢) (وأنذر عشيرتك الأقربين) أى وخوف الأقربين من عشيرتك بأس الله ، وشديد عقابه لمن كفر به وأشرك به سواء .

وهذه النذارة الخاصة جزء من النذارة العامة التى بعث بها صلى الله عليه وسلم كما قال : « لَتُنذِرَ أُمَّ الْقُرَى وَمَنْ حَوْلَهَا » وقال : « لَتُبَشِّرَ بِهِ الْمُتَّقِينَ وَتُنذِرَ بِهِ قَوْمًا لُدًّا » .

روى البخارى ومسلم وغيرهما عن أبى هريرة قال : « لما نزلت هذه الآية دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم قريشا وعم وخص ، فقال : « يامعشر قريش أئذذوا أنفسكم من النار فإنى لا أملك لكم ضرا ولا نفعا ، يامعشر بنى كعب بن لؤى أئذذوا أنفسكم من النار ، فإنى لا أملك لكم ضرا ولا نفعا ، يامعشر بنى قصي أئذذوا أنفسكم من النار ، فإنى لا أملك لكم ضرا ولا نفعا ، يامعشر بنى عبد مناف ، أئذذوا أنفسكم من النار ، فإنى لا أملك لكم ضرا ولا نفعا ، يامعشر بنى عبد المطلب ، أئذذوا أنفسكم من النار ، فإنى لا أملك لكم ضرا ولا نفعا ، يافاطمة بنت محمد أئذذى نفسك من النار ،

فإني لأملك لك ضرا ولا نفعا ، ألا إن لكم رحا وسابُلها بيلاها - يريد : أصلكم في الدنيا ولا أغنى عنكم من الله شيئا .

وفي الحديث والآية دليل على أن القرب في الأنساب ، لا ينفع مع البعد في الأسباب ، وعلى جواز صلة المؤمن والكافر وإرشاده ونصحه بدليل قوله : إن لكم رحا سَابِلها بيلاها . وروى مسلم قوله صلى الله عليه وسلم : « والذي نفسي بيده ، لا يسمع بي أحد من هذه الأمة يهودى ولا نصرانى ثم لا يؤمن بي إلا دخل النار » .

وبعد أن أمره بإنذار المشركين من قومه أمره بالرفق بالمؤمنين فقال :

(٣) (واخفض جناحك لمن اتبعك من المؤمنين) أى أُنِ جانبك ، وترَفَّقْ بمن اتبعك من المؤمنين ، فإن ذلك أجدى لك ، وأجلب لقلوبهم ، وأكسب لحببتهم ، وأفضى إلى معونتك ، والإخلاص لك .

(فإن عصوك قل إنى برىء بما تعملون) أى فإن عصاك من أنذرتهم من المشيرة فلا ضير عليك ، وقد أدبت ما أمرت به ، ولا عليك إنهم بما يعملون ، وقل لهم إنى برىء منكم ومن دعائكم مع الله إلها آخر ، وإنكم ستُجزَوْنَ بجرمكم يوم لا ينفع مال ولا بنون إلا من أتى الله بقلب سليم .

(٤) (وتوكل على العزيز الرحيم . الذى يراك حين تقوم . وتقلبك فى الساجدين) أى وفوضْ جميع أمورك إلى القادر على دفع الضر عنك ، والانتقام من أعدائك الذين يريدون السوء بك ، الرحيم بك إذ نصرك عليهم برحمته وهو الذى يراك حين تقوم للصلاة بالناس ، ويرى تغيرك من حال كالجلوس إلى حال كالقيام فيها بين المصلين إذا كنت لهم إماما ، وفى الخبر « اعبد الله كأنك تراه فإن لم تكن تراه فإنه يراك » .

وعبر عن المصلين بالساجدين ، لأن العبد أقرب ما يكون من ربه وهو ساجد . ثم أكد ماسلف بقوله :

(إنه هو السميع العليم) أى إنه هو السميع لأقوال عباده ، العليم بمركاتهم

وسكنتهم ، بسرهم ونجواهم كما قال : «وَمَا تَكُونُ فِي شَأْنٍ وَمَا تَتْلُوا مِنْهُ مِنْ قُرْآنٍ وَلَا تَعْمَلُونَ مِنْ عَمَلٍ إِلَّا كُنَّا عَلَيْكُمْ شُهُودًا إِذْ تُفِيضُونَ فِيهِ .
وقصارى ذلك - إنه هو القادر على تفهم وضمركم ، فهو الذى يجب أن تتوكلوا عليه ، وهو الذى يكفكم ما أهمكم .

هل أنبئكم على من نَزَلَ الشَّيَاطِينُ (٢٢١) نَزَلَ عَلَى كُلِّ أَفَّاكٍ أَثِيمٍ (٢٢٢) يَلْقَوْنَ السَّمْعَ وَأَكْثُرُهُمْ كَاذِبُونَ (٢٢٣) وَالشُّعْرَاءُ يَهْتَمُّونَ النَّائُونَ (٢٢٤) أَلَمْ تَرَ أَنَّهُمْ فِي كُلِّ وَادٍ يَهِيمُونَ (٢٢٥) وَأَنَّهُمْ يَقُولُونَ مَا لَا يَفْعَلُونَ (٢٢٦) إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَذَكَرُوا اللَّهَ كَثِيرًا وَانْتَصَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا ، وَسَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَيَّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ (٢٢٨) .

تفسير المفردات

أنبئكم : أى أخبركم : والأفَّاك : كثير الإفك والكذب ، والأثيم : كثير الذنوب والفجور ، يلقون السمع : أى يصغون أشد الإصغاء إلى الشياطين فيلقون منهم ما يلقون مما أكره الكذب ، والنائون : الضالون للنائون عن السنن القويم .
والوادي : الشعب ، يهيمون : أى يسرون سير البهائم حائرین لا يهتدون إلى شيء ، وللقلب : للرجح .

المعنى الجملى

بعد أن أبان سبحانه امتناع نزول الشياطين بالقرآن ، وأثبت أنه تنزيل من رب العالمين - أعقب هذا ببيان استحالة تنزيلهم على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فإنها

لا تنزل إلا على كل كذاب فاجر ، ورسول الله صادق أمين . ثم ذكر أن الكذابين يلقون السم إلى الشياطين ، فيتلقون وحيمهم وهو تخيلات لا تطابق الحق والواقع . وبعدئذ ذكر أن محمدا صلى الله عليه وسلم ليس بشاعر ، لأن الشعراء يهيمون في كل وادٍ من أودية القول من مدح وهجو وتشبيب ومجون بحسب الهوى واللطفة ، فأقوالهم لا ترجع من حقيقة ، وليس بينها وبين الصدق نسب ، ومحمد صلى الله عليه وسلم لا يقول إلا الصدق ، فأتى له أن يكون شاعرا ؟ .

الايضاح

(هل أنبئكم على من تنزل الشياطين) أى هل أخبركم خيرا جليلا نافعا في الدين ، عظيم الجدوى في الدنيا ، تعلمون به الفارق بين أولياء الشيطان وأولياء الرحمن - على من تنزل الشياطين حين تسرق السم ؟ .

وهذا رد على من زعم من المشركين أن مجاء به الرسول ليس بحق ، وأنه شيء أتاه به ريت من الجن ، فنزه الله رسوله عن قولهم واقتراهم ، ونبه إلى أن مجاء به إنما هو من عند الله ، وأنه تنزيله ووحيه ، نزل به ملك كريم ، وأنه ليس من قبل الشياطين .

ثم أشار إلى الجواب عن هذا السؤال بوجهين :

(١) (تنزل على كل أفاك أثيم) أى على كل كذاب فاجر من الكهنة نحو شق بن رهم ، وسطيح بن ربيعة .

(٢) (يلقون السم وأكثرم كاذبون) أى يلتقي الأفاكون سمهم إلى الشياطين ، ويصنون إليهم أشد إصغاء ، فيتلقون منهم ما يتلقون ، وهؤلاء قلما يصدقون في أقوالهم ، يلزم في أكثرها كاذبون .

والخلاصة - إن هناك فارقا بين محمد صلى الله عليه وسلم والكهنة ، فمحمد

لا يكذب فيما يخبر عن ربه ، وماعرف عنه إلا الصدق ، والكهنة كذابون فيما يقولون ،
وقلنا عَرَفَ عنهم الصدق في أخبارهم .

وبعد أن ذكر الفارق بين محمد صلى الله عليه وسلم والكهنة - أردف ذلك
ذكر الفارق بينه وبين الشعراء فقال :

(والشعراء يتبعهم الغاؤون) أى إن الشعراء يتبعهم الضالون الحائضون عن السنن
القوم ، المائلون إلى الفساد الذى يجر إلى الهلاك ، وأتباع محمد صلى الله عليه وسلم ليسوا
كذلك ، بل هم الساجدون الباكون الزاهدون .

وقد سبق أن قلنا : إن من الشعر ما يحوز إنشاده ، ومنه ما يكره أو يحرم ، روى
مسلم من حديث عمرو بن الشريد عن أبيه قال : « رَدَفَ رسول الله صلى الله
عليه وسلم يوما فقال : هل معك من شعر أمية بن أبى الصلت شيء ؟ قلت نعم ، قال
هيه فأنشدته بيتا ، فقال هيه ، ثم أنشدته بيتا ، فقال هيه ، حتى أنشدته مائة بيت . »

وفى هذا دليل على العناية بحفظ الأشعار إذا تضمنت الحكم والمعانى المستحسنة شرعا
وطبعا ، وإنما استكثر النبي صلى الله عليه وسلم من شعر أمية ؛ لأنه كان حكيما ، ألا ترى
قوله عليه الصلاة والسلام « كاد أمية بن أبى الصلت أن يُسَلِّمَ » .

ثم بين تلك النواية بأمرين :

(١) (ألم تر أنهم فى كل واد يهيمون) أى ألم تعلم أن الشعراء يسلكون الطرق
المختلفة من الكلام ، فقد يمدحون الشيء حينما بعد أن ذموه ، أو يعظمونه بعد أن
احقره ، والعكس بالعكس ، وذلك دليل على أنهم لا يقصدون إظهار الحق ، ولا تحرى
الصدق ، لكن " محمدا حبيسته الصدق ، ولا يقول إلا الحق ، وقد بقى على طريق واحد ،
وهو الدعوة إلى الله ، والترغيب فى الآخرة ، والإعراض عن الدنيا .

(٢) (وأنهم يقولون مالا يفعلون) فهم يرغبون فى الجود ورغبتهم عنه ،
وينفرون عن البخل ويضرون عليه ، ويقدمون فى الأعراض لأدنى الأسباب ،

ولا يأتون إلا الفواحش ، ومحمد صلى الله عليه وسلم على خلاف ذلك . فقد بدأ بنفسه إذ قال له ربه : (فلا تدع مع الله إلها آخر فتكون من المذنبين) ثم بالأقرب فالأقرب فقال : (وأنذر عشيرتَكِ الْأَفْرَبِينَ) فليست حاله حال الشعراء .

ولما وصف الشعراء بهذه الأوصاف الذميمة استثنى منهم من اتصف بأمور أربعة ^(١) : الإيمان ^(٢) والعمل الصالح ^(٣) وكثرة قول الشعر في توحيد الله والنبوة ودعوة الخلق إلى الحق ^(٤) وألا يهجو أحدا إلا انتصارا ممن يهجوونه اتباعا لقوله : « لَا يُحِبُّ اللَّهُ الْجَهْرَ بِالسُّوءِ مِنَ الْقَوْلِ إِلَّا مَنْ ظَلَمَ » كما كان يفعل عبد الله بن رواحة وحسان بن ثابت وكعب بن مالك وكعب بن زهير حين كانوا يهجون المشركين مناجاة من رسول الله صلى الله عليه وسلم .

وقد روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لكعب بن مالك : « اهْجُؤْهُمْ ، فوالذي نفسى بيده لموا أشد عليهم من رَشَقِ النَّبْلِ » وكان يقول لحسان بن ثابت : « قل وروح القدس معك » ، وفي رواية « اهْجُؤْهُمْ وجبريل معك » .
وإلى هذا أشار بقوله :

(إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَذَكَرُوا اللَّهَ كَثِيرًا وَانْتَصَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا) .
وروى ابن جرير عن محمد بن إسحق « أنه لما نزلت هذه الآية جاء حسان بن ثابت وعبد الله بن رواحة وكعب بن مالك إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم يبكون ، قالوا قد علم الله حين أنزل هذه الآية أننا شعراء فتلا النبي صلى الله عليه وسلم : (إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ) قال أتمم (وذَكَرُوا اللَّهَ كَثِيرًا) قال : أتمم (وانتصروا من بعد ما ظلموا) قال : أتمم (أى بالرد على المشركين) ثم قال النبي صلى الله عليه وسلم : انتصروا ولا تقولوا إلا حقا ، ولا تذكروا الآباء والأمهات » ، فقال حسان لأبي سفيان :

هَجَوْتُ مُحَمَّدًا فَأَجِبْتُ عَنْهُ وَعِنْدَ اللَّهِ فِي ذَلِكَ الْجَزَاءُ

وإن أبى ووالده وعرضى لعرض محمد منكم وقاه

أَنْشَأْتُمْ لَهُ بِكَفٍّ فَشَرِكَا خَيْرِكَا الْفِدَاءِ

لَسَانِي صَارِمٍ لَا عَيْبَ فِيهِ وَبَحْرِي لَا تَكْذَرُهُ الدَّلَّاءُ

وقال كعب : يا رسول الله . إن الله قد أنزل في الشعر ما قد علمت ، فكيف ترى فيه ؟ فقال النبي صلى الله عليه وسلم ، « إن للؤمن مجاهد بنفسه وسيفه ولسانه ، والذي نفسى بيده لكان ما ترمونهم به نضح الثبيل » وقال كعب :

جَاءَتْ سَخِينَةٌ كَى تَقَالِبُ رَبِّهَا وَلِيُفْتَبِّحَ مُتَالِبُ الْفَلَاحِ

فقال النبي صلى الله عليه وسلم : لقد مدحك الله يا كعب في قولك هذا :

وبعد أن ذكر سبحانه من الدلائل العقلية وأخبار الأنبياء المتقدمين ما يزيل الحزن عن قلب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ثم بين الدلائل على صدق نبوته ، ثم أرشد إلى الفارق بينه وبين الكهنة وبينه وبين الشعراء - ختم السورة بالتهديد العظيم ، والوعيد الشديد للكافرين فقال :

(وسيعلم الذين ظلموا أي منقلب ينقلبون) أي وسيعلم الذين ظلموا أنفسهم ، وأعرضوا عن تدبر هذه الآيات كفرا بها وعنادا - أي مرجع يرجعون إلى الله بعد الموت ، وأي معاد يسودون إليه ؟ إنهم ليصيرُون إلى نار لا يُطْفَأُ سَمِيرُهَا ، ولا يسكن لمبيها .
اللهم أبعدنا عن تلك النار وأدخلنا جنتك برحمتك يا أرحم الراحمين .

خلاصة ما حوته هذه السورة الكريمة

(١) مقدمة في تسليية الرسول صلى الله عليه وسلم على إعراض قومه عن الدين ، وبيان أنهم ليسوا يبدع في الأمم ، وأنه صلى الله عليه وسلم ليس بأول الرسل الذين كُذِّبوا ، وأن الله قادر على إنزال القوارع التي تلجئهم إلى الإيمان ، ولكن جرت سنته أن يحصل الإيمان في القلوب اختياريا لا اضطراريا .

(٢) الاستدلال بخلق النبات وأطواره المختلفة وأشكاله للنوّة - على وجود الإله ووحدانيته .

(٣) قصص الأنبياء مع أممهم لما فيه من العبرة لأولئك المكذبين .

(٤) إثبات أن القرآن وحى من رب العالمين ، لا كلام تنزل به الشياطين .

(٥) بيان أن محمدا صلى الله عليه وسلم ليس بكاهن ولا شاعر .

(٦) التهديد والوعيد لمن يعبد مع الله سواه من الأصنام والأوثان ، ويكذب بالرسول والنور الذي أنزل معه .

سورة النمل

مكية نزلت بعد الشعراء ، وآيها ثلاث وتسعون .

ومناسبتها ما قبلها من وجوه :

(١) إنها كالتمتة لها ، إذ جاء فيها زيادة على ما تقدم من قصص الأنبياء قصص

داود وسليمان .

(٢) إن فيها تفصيلا وبسطا لبعض القصص السالفة كقصص لوط وموسى

عليهما السلام .

(٣) إن كليهما قد اشتمل على نعت القرآن وأنه منزل من عند الله .

(٤) نسيئة رسوله صلى الله عليه وسلم على ما يلقاه من أذى قومه وعنتهم ، وإصرارهم

على الكفر به ، والإعراض عنه .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

طَسَّ تِلْكَ آيَاتُ الْقُرْآنِ وَكِتَابٍ مُبِينٍ (١) هُدًى وَبُشْرَى

لِلْمُؤْمِنِينَ (٢) الَّذِينَ يَتِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ

هُمْ يُوقِنُونَ (٣) .

الايضاح

(طَسَّ) تقدم القول في المراد من فواتح السور ، وأن الأصح أنها حروف مقطعة

جاءت للتنبيه نحو ألا وبأى التي للداء ، وينطق بأسمائها فيقال : (طا - سين) .

(تلك آيات القرآن وكتاب مبين) أى إن هذه الآيات التي أنزلتها إليك

أيها الرسول لآيات القرآن ، وآيات كتاب بين لمن تدبره وفكر فيه أنه من عند الله

أَنزَلَهُ إِلَيْكَ ، لم تقولاه أنت ولا أحد من خلقه ، إذ لا يستطيع ذلك مخلوق ولو تظاهر معه الجن والإنس .

والمراد بالكتاب البين : القرآن ، وعطفه عليه كمعطف إحدى الصفتين على الأخرى كما يقال هذا فصل السخى والجواد الكريم .

(هدى وبشرى للمؤمنين) أى هى تزيد المؤمنين هدى على هدام كما قال : « فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا فزَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَهُمْ يَسْتَبْشِرُونَ » وهى تبشرهم برحمة من الله ورضوان وجنات لهم فيها نعم مقيم .

ولما كان وصف الإيمان خفيا ذكر ما يلزمه من الأمور الظاهرة فقال :

(الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة وهم بالآخرة هم يوقنون) أى إن المؤمنين حق الإيمان هم الذين يملكون الصالحات ، فيقيمون الصلاة المفروضة على أكمل وجوبها ، ويؤدون الزكاة التى تطهر أموالهم وأنفسهم من الأرجاس ، ويوقنون بالمعاد إلى ربهم ، وأن هناك يوما يحاسبون فيه على أعمالهم خيرها وشرها ، فيُذَلَّلُونَ أنفسهم فى طاعته ، رجاء ثوابه وخوف عقابه .

وليسوا كأولئك المكذبين به الذين لا يبالون . أحسنوا أم أساءوا ، أطاعوا أم عصوا ، لأنهم إن أحسنوا لا يرجون ثوابا ، وإن أساءوا لم يخافوا عقابا .

إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ زَيَّنَّا لَهُمْ أَعْمَالَهُمْ فَهُمْ يَعْمَهُونَ (٤)
أُولَئِكَ الَّذِينَ لَهُمْ سُوءُ الْعَذَابِ وَهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمْ الْآخَسُونَ (٥) .

تفسير المفردات

يعمهُون : أى يتحيرون ويترددون فى أودية الضلال ، الأخسرون : أى أشد الناس خسرانا ، لحرامتهم الثواب ، واستمرارهم فى العذاب .

المعنى الجلى

بعد أن ذكر سبحانه أن المؤمنين يزيدهم القرآن هدى وبشرى ، إذ هم به يستمسكون ويؤدون ما شرع من الأحكام على أتم الوجوه - أردف هذا ببيان أن من لا يؤمن بالآخرة يركب رأسه ، ويتصادى في غيه ، ويمرض عن القرآن أشد الإعراض ، ومن ثم تراه حائراً متردداً في ضلاله ، فهو في عذاب شديد في دنياه لتبليبه ، وقلقه واضطراب نفسه ، وفي الآخرة له أشد انطساراً ، لما يلحقه من النكال والويل والحerman من الثواب والنعم الذى يستمتع به المؤمنون .

الإيضاح

(إن الذين لا يؤمنون بالآخرة زينا لهم أعمالهم فهم يعمهون) أى إن الذين لا يصدقون بالآخرة وقيام الساعة والمعاد إلى الله بعد الموت ، وبالثواب والعقاب - حببنا إليهم قبيح أعمالهم ، ومددنا لهم في غيهم ، فهم في ضلالهم حيارى تأهون ، يحسبون أنهم يحسنون صنعا ، لا يفكرون في عقبي أمرهم ، ولا ينظرون إلى ما يشول إليه سلوكهم .

قال الزجاج: أى جللنا جزاءهم على كفرهم أن زينا لهم ما هم فيه بأن جللناه مشتغى بالطبع ، محبوباً إلى النفس .

(أولئك الذين لهم سوء العذاب) فى الدنيا يقتلهم وأسرهم حين قتال المؤمنين كما حدث يوم بدر .

(وم فى الآخرة هم الأخسرون) أى وم فى الآخرة أعظم خسراناً عما هم فيه فى الدنيا ، لأن عذابهم فيها مستمر لا ينقطع ، وعذابهم فى الدنيا ليس بدائم بل هو زائل لبقاء له .

قصص موسى عليه السلام

وَإِنَّكَ لَتَلَقَّى الْفَرَّانَ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ عَلِيمٍ (٦) إِذْ قَالَ مُوسَى
لِأَهْلِهِ إِنِّي آنَسْتُ نَارًا سَآتِيكُمْ مِنْهَا خَبِيرٌ أَوْ آتِيكُمْ بِشِهَابٍ قَبَسٍ
لَعَلَّكُمْ تَصْطَلُونَ (٧) فَلَمَّا جَاءَهَا نُودِيَ أَنْ بُورِكَ مَنْ فِي النَّارِ وَمَنْ
حَوْلَهَا ، وَسُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ (٨) يَا مُوسَى إِنَّهُ أَنَا اللَّهُ الْعَزِيزُ
الْحَكِيمُ (٩) وَأَلْقِ عَصَاكَ فَلَمَّا رَآهَا هَتَرُ كَأَنَّهُ جَانٌّ وَلِي مُدِيرًا وَلَمْ
يُعَقِّبْ ، يَا مُوسَى لَا تَخَفْ ، إِنِّي لَا يَخَافُ لَدَى الْمُرْسَلُونَ (١٠) إِلَّا مَنْ
ظَلَمَ ثُمَّ بَدَّلْ حُسْنًا بَدَّ سُوءٌ فَإِنِّي غَفُورٌ رَحِيمٌ (١١) وَأَدْخِلْ يَدَكَ
فِي جَيْبِكَ تَخْرُجْ يَيْبَسًا مِنْ غَيْرِ سُوءٍ فِي تِسْعِ آيَاتٍ إِلَى فِرْعَوْنَ وَقَوْمِهِ ،
إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ (١٢) فَلَمَّا جَاءَهُمْ آيَاتُنَا مُبْصِرَةً قَالُوا هَذَا
سِحْرٌ مُبِينٌ (١٣) وَجَعَدُوا بِهَا أَسْئِفَتَهَا أَنَّهُمْ ظَلَمُوا وَعُلُوُّوا فَانظُرْ
كَفَّ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ (١٤) .

تفسير المفردات

تلقى : أى لتلقن وتعلمى ، آنست : أى أبهرت إبصارا حصل لى به أنس ،
بخبر : أى عن الطريق وحاله ، شهاب : أى بشعة نار ، قبس : أى قطعة من النار
مقبوسة وماخوذة من أصلها ، تصطلون : أى تستدفئون بها ، قال الشاعر :
النار فأكهة الشتاء فن يرد أكل الفواكه شاتيا فليصطل
جان : أى حية صغيرة سريعة الحركة ، ولّى مدبرا : أى التفت هاربا ، ولم يعقب :
أى لم يرجع على عقبه ولم يلتفت إلى ماوراءه من قومه : عقب المقاتل إذا كثر بعد القرء ،

من غير سوء؛ أى من غير برص ولا نحوه من الآفات ، آيات : أى معجزات دالة على صدقك ، مبصرة : أى بيّنة واضحة ، جحدوايها : أى كذبوا ، واستيقننها أنفسهم : أى علمت علما يقينيا أنها من عند الله ، وعلوا : أى ترفعا واستكبارا .

المعنى الجملى

بعد أن وصف عز اسمه القرآن بأنه هدى وبشرى للمؤمنين ، وأن من أعرض عنه كان له الخسران المبين - أردفه بذكر حال المنزل عليه وهو الرسول صلى الله عليه وسلم مخاطبا له .

الإيضاح

(وإنك لتلقى القرآن من لدن حكيم عليم) أى وإنك أيها الرسول لتحفظ القرآن وتسلمه من عند حكيم بتدبير خلقه ، عليم بأخبارهم ومافيه الخير لهم ، فخير هو الصدق ، وحكمه هو العدل كما قال : « وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدْلًا » .

ثم خوطب صلى الله عليه وسلم وأمر بتلاوة بعض ما تلقاه من لدنه عز اسمه تقريرا لما قبله وتحقيقا له بقوله :

(إذ قال موسى لأهله إني آنست نارا سأتيكم منها بخبر أو آتيكم بشهاب قبس لعلكم تصطلون) أى وإذا ذكر أيها الرسول لقومك حين قول موسى لأهله وقد سار بهم فضل الطريق في ليل دامس وظلام حالك ، فرأى نارا تأجج وتضطرب ، إني أبصرت نارا سأتيكم منها إما بخبر عن الطريق أو آتيكم بشعلة من النار تستدفنون بها ، وكان كما قال : فإنه رجع منها بخبر عظيم ، واقتبس نورا جليلا .

وقد كان هذا حين مسيره من مدين إلى مصر ولم يكن معه سوى أسرته ، وكانا يسيران ليلا فاشتبه عليهما الطريق والبرد شديد .

وفي مثل هذه الحال يستبشر الناس بمشاهدة النار من بُعدٍ لما يرجى فيها من زوال الحيرة وأمن الطريق ومن الانتفاع بها للاستعلاء ، ومن ثم قال لما هذه المقالة .

(فلما جاءها نودى أن بورك من في النار ومن حولها وسبحان الله رب العالمين)

أى فلما وصل إلى النار نودى بأن بورك من في مكان النار ومن حول مكانها ، ومكانها هى البقعة المباركة المذكورة في قوله : « نُودِيَ مِنْ شَاطِئِ الْوَادِ الْأَيْمَنِ فِي الْبُقْعَةِ الْمُبَارَكَةِ » ومن حولها من في ذلك الوادى وحواليه من أرض الشام الموسومة بالبركات ومهيبة الخيرات ، لكونها مبعث الأنبياء وكفاتهم أحياء وأمواتا .

وقوله سبحانه الله تنزيهه لنفسه عما لا يليق به في ذاته وحكمته وإيدان بأن مدبر ذلك الأمر هو رب العالمين .

أخرج عبد بن حميد وابن ماجه وابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقي عن أبى موسى الأشعرى قال : قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : « إن الله لا ينام ، ولا يئسى له أن ينام ، يَخْفِضُ الْقِسْطَ ويرفعه ، ويرُفَعُ إليه عمل الليل قبل النهار ، وعمل النهار قبل الليل ، حجابه النور ، لو كشفه لأحرقت سُحُبَاتُ (أنوار) وجهه كل شيء أدركه بصره » ثم قرأ أبو عبيدة « أن بورك من في النار ومن حولها وسبحان الله رب العالمين » .

وفي التوراة: جاء الله من سيناء ، وأشرف من ساعير ، واستعلى من جبل فاران . فجيئته من سيناء بعثه موسى منها ، وإشراقه من ساعير بشه المسيح منها ، واستعلاؤه من فاران بعثه محمدا صلى الله عليه وسلم (وفاران مكة) .

ولما تشوقت النفس إلى تحقيق ما يراد بالتصريح قال تعالى تمهيدا لما أراد إظهاره على يد موسى من المعجزات الباهرة :

(يا موسى إنه أنا الله العزيز الحكيم) أى يا موسى إن الذى يخاطبك ويتناجيك هو ربك الذى عز كل شيء وقهره ، وهو الحكيم في أقواله وأفعاله .

ثم أرى موسى آية تدل على قدرته ، ليعلم ذلك علم شهود فقال :
(وألق عصاك فلما رآها تنهز كأنها جانّ ولّى مدبراً ولم يعقب) أى وألق عصاك ،
فلما ألقتها انقلبت حية سريعة الحركة ، فلما رآها كذلك ولّى هارباً خوفاً منها
ولم يلتفت وراءه من شدة فرقه .

وحينئذ تأقت النفس إلى معرفة ما قيل إذ ذاك فقال :
(ياموسى لا تخف إني لا يخاف لدىّ الرسولون) أى لا تخف مما ترى ، فإني لا يخاف
عندى رسلى وأنبيائى الذين أختصهم وأصطفاهم بالنبوة .

(إلا من ظلم ثم بدل حسناً بعد سوء فإني غفور رحيم) أى لكن من ظلم من
سائر العباد ، فإنه يخاف إلا إذا تاب ، فبدل بقوبته حسناً بعد سوء ، فإني أغفر له
وأعفو ذنوبه وجميع آثارها كما فعل السحرة الذين آمنوا بموسى ، وفى هذا إشارة عظيمة
لسائر البشر ، فإن من عمل ذنباً ثم أقبل عنه وتاب وأناب ، فإن الله يتوب عليه كما قال :
« وَلِئِنْ لَفَعْنَا لَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا ثُمَّ اهْتَدَى » وقال : « وَمَنْ يَمَلْ سُوءًا
أَوْ يَظِلِّمْ نَفْسَهُ ثُمَّ يَسْتَغْفِرِ اللَّهَ يَجِدِ اللَّهَ غَفُورًا رَحِيمًا » .
ثم أراه جلت قدرته آية أخرى ذكرها بقوله :

وأدخل يدك فى جيبك تخرج بيضاء من غير سوء (أى وأدخل يدك فى جيب
« مدخل الرأس منه الفتوح إلى الصدر » فيضك تخرج بيضاء بياضاً عظيماً ، ولها
شعاع كشعاع الشمس بلا آفة بها من برص أو غيره .

والآية الأولى كانت بتغيير ما فى يده وقلبها من جماد إلى حيوان ، والثانية بتغيير
يده نفسها وقلب أوصافها إلى أوصاف أخرى نورانية .

(فى تسع آيات إلى فرعون وقومه) أى هاتان آيتان من تسع آيات أؤيدك
بهن ، وأجسهن برهاناً لك إلى فرعون وقومه كما قال : « وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى تِسْعَ
آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ » .

ثم علل إرساله إليهم بالغوارق بقوله :

(إنهم كانوا قوما فاسقين) أى لأنهم قوم خرجوا عما تقتضيه القطرة ويوجبها العقل بادعاء فرعون الألوهية وتصديقهم له فى ذلك .

وبعدئذ ذكر ما حدث لهم حين أتاهم بالبراهين من ربه فقال :

(فلما جاءتهم آياتنا مبصرة قالوا هذا سحر مبين) أى فلما جاءت فرعون وقومه أدلتنا الواضحة النيرة الدالة على صدق الداعى - أنكروها وقالوا هذا سحر بين لأنهم يدل على مهارة فاعله وحقق صانعه .

ثم بين أن هذا التكذيب إنما كان باللسان فحسب لا بالقلب فقال :

(وجعلوا بها واستيقنتها أنفسهم ظلما وعلوا) أى وكذبوا بها بأنفسهم وأنكروا دلالتها على صدقه وأنه رسول من ربه ، لكنهم علوا فى قرارة نفوسهم أنها حق من عنده ، فضاللت ألسنتهم قلوبهم ، ظلما للآيات ، إذ حطوها عن مرتبتها السالية وسموها سحرا ، ترفعا عن الإيمان بها كما قال فى آية أخرى : « فاستكبروا وكانوا قوماً عايناً » .

والخلاصة - إنهم تكبروا عن أن يؤمنوا بها وهم يعلمون أنها من عند الله .

(فانظر كيف كان عاقبة للفسدين) أى فانظر أيها الرسول ما آل إليه أمر فرعون وقومه من الإغراق على الوجه الذى فيه العبرة للظالمين ، ومن إخراجهم من الجنات والعيون والزروع والمقام الكريم .

وفى هذا تحذير للمكذبين بمحمد صلى الله عليه وسلم الجاحدين لما جاء به من عند ربه ، أن يصيبهم مثل ما أصاب أولئك ، لعلمهم يقينون عن عنادهم واستكبارهم حتى لا تنزل بهم القوارع ويأخذهم العذاب من حيث لا يشعرون .

قصص داود وسليمان عليهما السلام

وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُودَ وَسُلَيْمَانَ عِلْمًا وَقَالَآ : الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِى فَضَّلَنَا عَلَى كَثِيرٍ مِّنْ عِبَادِهِ الْمُؤْمِنِينَ (١٥) وَوَرِثَ سُلَيْمَانُ دَاوُودَ وَقَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ

عَلَّمْنَا مَنَظِقَ الطَّيْرِ وَأَوْتَيْنَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ، إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْفَضْلُ الْمُبِينُ (١٦)
 وَحُشِرَ لِسُلَيْمَانَ جُنُودُهُ مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ وَالطَّيْرِ فَهُمْ يُوزَعُونَ (١٧)
 حَتَّىٰ إِذَا أَتَوْا عَلَىٰ وَادِ النَّمْلِ قَالَتْ نَمْلَةٌ يَا أَيُّهَا النَّمْلُ ادْخُلُوا
 مَسَاكِنَكُمْ ، لَا يَحْطِمَنَّكُمْ سُلَيْمَانُ وَجُنُودُهُ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ (١٨)
 فَتَبَسَّمَ ضَاحِكًا مِنْ قَوْلِهَا وَقَالَ رَبِّ أَوْزِعْنِي أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِي
 أَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَعَلَىٰ وَالِدَيَّ وَأَنْ أَعْمَلَ صَالِحًا تَرْضَاهُ وَأَدْخِلْنِي بِرَحْمَتِكَ فِي عِبَادِكَ
 الصَّالِحِينَ (١٩)

تفسير المفردات

ورث سليمان داود : أى قام مقامه فى النبوة والملك ، منطق الطير: أى فهم ما يريده
 كل طائر إذا صوت ، حشر : أى جمع ، يوزعون : أى يحبس أولهم ليلحق آخرهم
 فيكونون مجتمعين لا يتخلف منهم أحد ، وادى النمل : واد بارض الشام لا يحطمنكم :
 أى لا يكسرنكم ويهشمكم ، أوزعنى : أى يسرلى .

المعنى الجلى

بعد أن ذكر قصص موسى صلى الله عليه وسلم تقريراً لما قبله ببيان أنه تلقاه من
 لدن حكيم عليم - أورد فى قصص داود وسليمان ، وذكر أنه آتى كلا منهما طائفة من
 علوم الدين والدنيا ، فلم داود صنعة الدروع ولبوس الحرب ، وعلم سليمان منطق الطير ،
 ثم بين أن سليمان طلب من ربه أن يوفقه إلى شكر نعمه عليه وعلى والديه ، وأن يمكنه
 من العمل الصالح وأن يدخله جنات النعيم .

الإيضاح

(ولقد آتينا داود وسليان علما ، وقالوا الحمد لله الذى فضلنا على كثير من عباده المؤمنين) أى ولقد أعطينا داود وسليان ابنه عليهما السلام طاقة عظيمة من العلم ، فضلنا داود صنعة الدروع ولبوس الحرب ، وعلما سليمان منطق الطير والذباب وتسييح الجبال ونحو ذلك مما لم نؤته أحدا من قبلهما ، فشكرا الله على ما أولاهما من مننه ، وقالوا الحمد لله الذى فضلنا بما آتانا من النبوة والكتاب وتسخير الشياطين والجن ، على كثير من المؤمنين من عباده الذين لم يؤتهم مثل ما آتانا .

وفى الآية إيماء إلى فضل العلم وشرف أهله من حيث شكرا عليه وجملاه أساس الفضل ولم يعتبر شيئا دونه مما أوتياه من الملك العظيم : « يَرْفَعُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ » وفيها تحريض للعلماء على أن يحمدا الله على ما آتاهم من فضله ، وأن يتواضعوا ويعتقدوا أن عباد الله من يفضلهم فيه .

(وورث سليمان داود) أى قام مقامه فى النبوة والملك بعد موته ، وسُخِّرَتْ له الريح والشياطين .

قال قتادة فى الآية : ورث نبوته وملكوته وعلمه ، وأُعْطِيَ ما أعطى داود ، وزيد له تسخير الريح والشياطين ، وكان أعظم ملكا منه وأفضى منه ، وكان داود أشد تعبدا من سليمان ، شاكر النعم الله تعالى له . ثم ذكر بعض نعم الله عليه :

(وقال يأياها الناس علما منطق الطير) أى وقال متحدثا بنعمة ربه ، ومنبها إلى ماشرّفه به ، ليكون أجدر بالقول : يأياها الناس إن ربى يسرّ لى فهم ما يريد الطائر إذا صوّت ، فأعطانى قوة أستطيع بها أن أتبين مقاصده التى يوصى إليها فضلا منه ونعمة .

وقد اجتهد كثير من الباحثين فى العصر الحاضر فصرفوا كثيرا من لغات الطيور

أى تنوع أصواتها لأداء أغراضها المختلفة من حزن وفرح وحاجة إلى طعام وشراب واستغاثة من عدو ، إلى نحو ذلك من الأغراض القليلة التى جعلها الله للطير .
وفى هذا ممجزة لكتابه الكريم لقوله فى آخر السورة : « وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ سُبُّرِكُمْ آيَاتِهِ فَتَعْرِفُونَهَا » .

وإنك لتعجب إذ ترى اليوم أن كثيرا من الأمم تبحث فى لغات الطيور والحيوان والحشرات كالنمل والنحل ، وتبحث فى تنوع أصواتها لتنوع أغراضها ، فكأنه تعالى يقول : إنكم لا تعرفون لغات الطيور الآن وعلمتها سليمان ، وسيأتى يوم ينتشر فيه علم أحوال مخلوقاتى ، ويطلع الناس على عجائب صنعى فيها .

(وأوتينا من كل شئ) مما نحتاج إليه فى تدبير الملك ، ويعيننا فى ديننا ودنيانا . وهذا أسلوب يراد به الكثرة من أى شئ ، كما يقال فلان يقصده كل أحد ، ويعلم كل شئ ، وسيأتى فى مقال المدهد عن بلقيس . « وَأُوتِيتُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ » . (إن هذا هو الفضل المبين) أى إن هذا الذى أوتيناه من الخيرات هو الفضل المبين الذى لا يخفى على أحد .

ثم ذكر بعض ما أوتيه سليمان بقوله :

(وحشر لسليمان جنوده من الجن والإنس والطير فهم يوزعون) أى وجمع له عساكره من مختلف النواحي ليحارب بهم من لم يدخل فى طاعته فهو يحبس أولهم على آخرهم ليتلاحقوا ، وقال ابن عباس لكل صنف وزعة ترُدُّ أولاها على آخرها ، لئلا تتقدمها فى السير كما يصنع الملوك . وقال الحسن : لا بد للناس من وازع : أى سلطان يكفّلهم . وقال عثمان بن عفان : ما يزع السلطان أكثر مما يزع القرآن .

(حتى إذا أتوا على واد النمل قالت نملة : يا أيها النمل ادخلوا مساكنكم لا يحطمنكم سليمان وجنوده) أى حتى إذا أشرفوا على وادى النمل صاحبت نملة بما فهم منه سليمان أنها تأمرهم بأن يدخلوا مساكنهم خوفا من تحطيم سليمان وجنوده لهم وهم لا يشعرون بذلك .

(فجسم ضاحكا من قولها وقال رب أوزعني أن أشكر نعمتك التي أنعمت عليّ وعلى والديّ وأن أعمل صالحا ترضاه وأدخلني برحمتك في عبادك الصالحين) أى فضحك متعجبا من حذرها وتحذيرها والمداية التي غرمتها الله فيها ، مسرورا بما خصه الله من فهم مقاصدها ، وقال رب ألهمني أن أشكر نعمتك التي أنعمت بها عليّ وعلى والديّ ، وأن أعمل عملا تحبه وترضاه ، وتوفى مسلما وألحقني بالصالحين من عبادك .

وخلاصة ذلك — كأنه قال : ألم غاية مطلبى وقد حصلت عليه ، ولم يبق بعد ذلك إلا أن أطلب التوفيق للشكر عليه بالعمل الصالح الذي ترضاه ، وأن أدخل في عداد الصالحين من آباء الأنبياء وغيرهم .

تذكرة وعبرة بالآية

قد دلّ بحث الباحثين في معيشة النمل على ما لها من عجائب في معيشتها وتدير شؤونها ، فإنها لتتخذ القرى في باطن الأرض ، وتبنى بيوتها أروقة ودواليز وغرفات ذوات طبقات ، وتملؤها حبوبا وقوتا للشتاء ، وتخفى ذلك في بيوت من مساكنها منعطفات إلى فوق ، حذرا من ماء المطر .

وفي هذه الآية تنبيه إلى هذا لإيقاظ العقول إلى ما أُعطيت من الدقة وحسن النظم والسياسة ، فإن نداءها لمن تحت أمرها وجمعها لهم ليشير إلى كيفية سياستها ، وحكمتها وتديرها لأموورها ، وأنها تفعل ما يفعل الملوك ، وتدير وتسوس كما يسوس الحكام .

ولم يذكره الكتاب الكريم إلا ليكون أمثالا تضرب للعقلاء ، يفهموا حال هذه السكائنات ، وكيف أن النمل أجهت أمرها على الفرار خوفا من الهلاك كما تجتمع على طلب النافع ، وإن أمة لاتصل في تديرها إلى مثل ما يفعل هذا الحيوان الأعجم تكون أمة حقاؤه تائهة في أودية الضلال ، وهى أدنى حالا من الحشرات والديدان : « وَيَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ لِلنَّاسِ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ » .

وَتَقَفَّذَ الطَّيْرَ فَقَالَ مَا لِيَ لَا أَرَى الْهَدْمَ أَمْ كَانَ مِنَ الْغَائِبِينَ (٢٠)
 لَا عَذَابَ لَهُ عَذَابًا شَدِيدًا أَوْ لَا ذَنْبَهُ أَوْ لَا ذَنْبَهُ أَوْ لِيَ أَنْتَنِي بِسُلْطَانٍ مُبِينٍ (٢١)
 فَكَتَّ غَيْرَ بَعِيدٍ فَقَالَ أَحَطْتُ بِمَا لَمْ تُحِطُ بِهِ وَجِئْتُكَ مِنْ سَبَإٍ بَنِيَّ
 بَقِينَ (٢٢) إِنِّي وَجَدْتُ امْرَأَةً تَمْلِكُهُمْ وَأُوتِيَتْ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ وَلَهَا عَرْشٌ
 عَظِيمٌ (٢٣) وَجَدْتُهَا وَقَوْمَهَا يَسْجُدُونَ لِلشَّمْسِ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَزَيَّنَ لَهُمُ
 الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ فَصَدَّهُمْ عَنِ السَّبِيلِ فَهُمْ لَا يَهْتَدُونَ (٢٤) أَلَا يَسْجُدُوا
 لِلَّهِ الَّذِي يُخْرِجُ الْخَبْءَ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَيَعْلَمُ مَا تُخْفُونَ
 وَمَا تُمْلُونَ (٢٥) اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ (٢٦).

تفسير المفردات

التقفذ : طلب ما فقد ، سلطان مبین ، أى بحجة واضحة ، والإحاطة بالشئ علماً
 علمه من جميع جهاته ، وسبأ : هو سبأ بن يشجب بن يعرب بن قحطان أبو قبيلة باليمن ،
 ونبأ : أى خبر عظيم ، والعرش : سرير الملك ، عن السبيل : عن سبيل الحق والصواب
 والخبء : هو الخبوء من كل شئ كالمطر وغيره من شئون الغيب .

المعنى الجملی

بعد أن ذكر في سابق الآيات أنه سخر للبيان الجن والإنس والطير وجعلهم
 جنوداً له - ذكر هنا أنه احتاج إلى جندي من جنوده وهو المهدد ، فبحث عنه فلم
 يجده فتوعده بالذاب أو القتل إلا إذا أبدى له عذراً يبرئه ، فحضر بعد قليل وقص
 عليه خبر ملكة باليمن من أغنى الممالك وأقواها تحكمها امرأة هي بلقيس ملكة سبأ ،
 ووصف له ما لها من جلال للک وأبهة وأنها وقومها يعبدون الشمس لاختلاق الشمس

العليم بكل شيء في السموات والأرض ، والعليم بما تخفى وما نعلن ، والعليم بالسر والنجوى ، وهو رب العرش العظيم .

الايضاح

(وتفقد الطير فقال مالى لأرى المهدد أم كان من الثائنين) أى وطلب مافقد من الطير بحسب ما تقتضيه العناية بأمر الملك من الاهتمام بالرعايا ولا سيما الجند . فقال : ألمهدد حاضر ومنع مانع من رؤيته كسائر ونحوه ؟ ثم لاح له أنه غائب فقال أم كان قد غاب قبل ذلك ولم أشعر به ؟ .
وخلصة ذلك — أغاب عنى المهدد الآن فلم أره حين تفقده ، أم كان قد غاب من قبل ولم أشعر بنفيته .

ثم توعده بالعذاب إذا لم يجد سببا يبرر به غيبه فقال :
(لأعذبه عذابا شديدا أو لأذبجنه أو ليأتيني بسطان ميين) أى لأعذبه بحسبه مع ضده فى قصص ، ومن ثم قيل : أضيق السجون معاشرة الأضداد ، أو بإبعاده من خدمتى ، أو بإلزامه بخدمة أفرانه أو نحو ذلك ، أو لأذبجنه ليعتبر به سواء أو ليأتيني بحجة تبين عذره .

والتلخاسة — إنه ليعذبه بأحد الأمرين الأولين إن لم يكن الأمر الثالث .
ثم ذكر أنه جاء بعد قليل وبين أن غيابه كان لأمر هام لدى سليمان .

(فكث غير بعيد فقال أحطت بما لم تحط به وجئتك من سبأ بنبا يقين) أى فتاب مدة قصيرة بعد سؤال سليمان عنه ثم جاء فسأله : مالذى أبطأ بك عنى ؟ فقال : اطلمت على مالم تطلع أنت ولا جنودك عليه ، على سعة علمك واتساع أطراف مملكته .

وقد بدأ كلامه بهذا التهديد ، لترغيبه فى الإصغاء إلى المنذر ، واستمالة قلبه إلى قبوله ، ولبيان خطر ماشغله ، وأنه أمر جليل الشأن يجب أن يتدبر فيه ، ليكون فيه

أخبره ولمسكته ، فهو ما كان إلا لكشف مملكة سبأ ، ومعرفة أحوالها ، ومعرفة من يسوس أمورها ، ويدبر شئونها .

قال صاحب الكشف : ألهم الله الهدى فكافح سليمان بهذا الكلام على ما أوتي من فضل النبوة والحكمة والعلوم والجنة والإحاطة بالمعلومات الكثيرة ، ابتلاء له في علمه ، وتنبيهها على أن في أدنى خلقه وأضعفه من أحاط بما لم يحيط به ، لتحاقر إليه نفسه ، ويتصاغر إليه علمه ، ويكون لطفاً له في ترك الإعجاب الذي هو فتنة العلماء ، وأعظم بها فتنة أهـ .

ثم فصل هذا الباب وبينه بقوله :

(إني وجدت امرأة تملكهم وأوتيت من كل شيء ولها عرش عظيم) بين في هذا الكلام شئونهم الدنيوية وذكر منها ثلاثة أمور :

(١) إن ملكهم امرأة وهي بلقيس بنت شراحيل ، وكان أبوها من قبلها ملكاً جليل القدر واسع الملك .

(٢) إنها أوتيت من الثراء وأبهة الملك وما يلزم ذلك من عتاد الحرب والسلاح وآلات القتال ، الشيء الكثير الذي لا يوجد مثله إلا في الممالك العظيمة .

(٣) إن لها سريراً عظيماً تجلس عليه ، مرصعاً بالذهب وأنواع اللاكس والجواهر في قصر كبير رفيع الشأن ، وفي هذا أكبر الأدلة على عظمة الملك وسعة رفقته ورفعة شأنه بين الممالك .

وبعد أن بين شئونهم الدنيوية ذكر معتقداتهم الدينية فقال :

(وجدها وقومها يسجدون للشمس من دون الله ، وزين لهم الشيطان أعمالهم فصدمهم عن السبيل فهم لا يهتدون) أي وجدها وقومها في ضلال مبين ، فهم يعبدون الشمس لآرب الشمس وخالق الكون المحيط بكل شيء علماً ، وزين لهم الشيطان قبيح أعمالهم ، فظنوا حسناً ما ليس بالحسن ، وصدمهم عن الطريق القويم الذي بُعث به الأنبياء والرسل وهو إخلاص السجود والمباذلة لله وحده .

(ألا يسجدوا لله الذى يخرج الخبء فى السموات والأرض ويعلم ما تخفون وما تعلنون) أى فصدكم عن السبيل حتى لا يهتدوا ويسجدوا لله الذى يظهر الخبوء فى السموات والأرض كالطر والنبات والمعادن الخبوءة فى الأرض ، ويعلم ما يخفيه العباد وما يعلنونه من الأقوال والأفعال كما قال : « سَوَاءٌ مِنْكُمْ مَنْ أَسْرَ الْقَوْلَ وَمَنْ جَهَرَ بِهِ ، وَمَنْ هُوَ مُسْتَخْفٍ بِاللَّيْلِ وَسَارِبٌ بِالنَّهَارِ » .

ولما بين أن كل العوالم مفتقرة إليه ومحتاجة إلى تديره ، ذكر ما هو كالدليل على ذلك ، فأبان أن أعظمها قدرا ، وهو العرش الذى هو مركز تدير شئون العالم هو الخالق له وهو محتاج إليه فقال :

(الله لا إله إلا هو رب العرش العظيم) أى هو الله الذى لاتصلح العبادة إلا له وهو رب العرش العظيم ، فكل عرش وإن عظم فهو دونه ، فأفردوه بالطاعة ولا تشركوا به شيئا .

فَالَّذِينَ سَنَنْظُرُ أَصَدَقْتَ أَمْ كُنْتَ مِنَ الْكَاذِبِينَ (٢٧) اذْهَبْ بِكِتَابِي هَذَا فَأَلْقِهِ إِلَيْهِمْ ثُمَّ تَوَلَّ عَنْهُمْ فَانْظُرْ مَاذَا يَرْجِعُونَ (٢٨) قَالَتْ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ إِنِّي أُلْقِيَ إِلَيَّ كِتَابٌ كَرِيمٌ (٢٩) إِنَّهُ مِنْ سُلَيْمَانَ وَإِنَّهُ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ (٣٠) أَلَا تَتْلُوا عَلَىَّ وَاتَّبَعْتُمُ الْمُشْرِكِينَ (٣١) .

تفسير المفردات

تَوَلَّ عَنْهُمْ : أى تنح عنهم إلى مكان قريب تتوارى فيه ، ليكون ما يقولونه يسمع منك ، فانظر : أى تأمل وفكر ، يرجعون : أى يرجع بعضهم إلى بعض من القول ويدور بينهم بشأنه ، وللا : أشرف القوم وخاصة الملك ، أَلَا تَتْلُوا عَلَىَّ : أى ألا تتكبروا ولا تنقادوا للنفس والهوى ، مسلمين : أى متقادين خاضعين .

المعنى الجلى

بعد أن ذكر أن الهدهد أبدى للماذير لتبثرة نفسه - أردف ذلك إجابة سليمان عن مقالة الهدهد ، ثم أمره بتبليغ كتاب منه إلى ملكة سبأ ، والتنحى جانباً ليستمع ما يدور من الحديث بينها وبين خاصتها بشأنه .

الإيضاح

(قال سننظر أصدقت أم كنت من الكاذبين ؟) أى قال سنختبر مقالك ، وتعرف حقيقته بالامتحان ، أصادق أنت فيما تقول ، أم كاذب فيه لتتخلص من الوعيد ؟ وفى التعبير بقوله : كنت من الكاذبين ، دون أن يقول أم كذبت ، إيذان بأن تلقى الأقوال المنققة ، واختيار الأسلوب الذى يستهوى السامع إلى قبولها من غير أن يكون لها حقيقة تعبر عنها - لا يصدر إلا مَرْنٌ على الكذب وصار سَجِيَّةً له حتى لا يجد وسيلة للبعد عنه ، وهذا يفيد أنه كاذب على أتم وجه ، ومن كان كذلك لا يوق به .

ثم شرع بفعل ما يختبره به فكتب له كتاباً موجزاً وأمره بتبليغه إلى ملكة سبأ فقال :

(أذهب بكتابى هذا فألقه إليهم ثم تول عنهم فانظر ماذا يرجعون) أى اذهب بهذا الكتاب فألقه إليهم ، ثم تنح عنهم وكن قريباً منهم ، واستمع مراجعة للملكة أهل مملكته ، وما بعد ذلك من مراجعة بعضهم بعضاً ومناقشهم فيه . ثم فصل ما دار بينهم بشأنه فقال :

(قالت يا أيها الملا إني ألقى إلى كتاب كريم) أى وبعد أن ذهب الهدهد بالكتاب ألقاه إلى الملكة ففضت خاتمه وقرأته ، وجمعت أشراف قومها ومستشاريها

وقالت تلك المقالة المشورة ، وطلبت أخذ الرأى فى ذلك انخطف الذى نزل بها كما هو دأب الدول الديمقراطية .

وفى الآية إيماء إلى أمور :

- (١) سرعة المدهد فى إيصال الكتاب إليهم .
- (٢) إنه أوتى قوة المعرفة فاستطاع أن يفهم بالسمع كلامهم .
- (٣) إنها ترجمت ذلك الكتاب فوراً بواسطة تراجتها .
- (٤) إن من آداب رسل الملوك أن يتفحصوا قليلاً عن المرسل إليهم بعد أداء الرسالة ، ليتشاور المرسل إليهم فيها .

ثم بينت مصدر الكتاب وما فيه خلاصتها وذوى الرأى فى علمتها فقالت .
(إنه من سليمان وإنه بسم الله الرحمن الرحيم . ألا تملوا على واتقوا مسلمين)
ونص هذا الكتاب على وجازته يدل على أمور :

- (١) إنه مشتمل على إثبات الإله ووحدانيته وقدرته وكونه رحماناً رحيماً .
 - (٢) نهيبهم عن اتباع أهوائهم ، ووجوب اتباعهم للحق .
 - (٣) أمرهم بالمجيء إليه متقادين خاضعين .
- وبهذا يكون الكتاب قد جمع كل ما لا بد منه فى الدين والدنيا .

قَالَتْ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ أَفْتُونِي فِي أَمْرِي ، مَا كُنْتُ قَاطِعَةً أَمْرًا حَتَّى تَشْهَدُونِ (٣٢) قَالُوا نَحْنُ أَوْلُوا قُوَّةً وَأُولُوا بَأْسٍ شَدِيدٍ وَالْأَمْرُ إِلَيْكِ فَانْظُرِي مَاذَا تَأْمُرِينَ (٣٣) قَالَتْ إِنَّ الْمُلُوكَ إِذَا دَخَلُوا قَرْيَةً أَفْسَدُوهَا وَجَعَلُوا أَعِزَّةَ أَهْلِهَا أَذِلَّةً وَكَذَلِكَ يَفْعَلُونَ (٣٤) وَإِنِّي مُرْسِلَةٌ إِلَيْهِمْ بِهَدِيَّةٍ فَنَاظِرَةٌ بِمَ يَرْجِعُ الْمُرْسَلُونَ (٣٥) .

تفسير المفردات

أفتوني : أى أشيروا علىّ بما عندكم من الرأى والتدبير فيما حدث ، قاطعة أمرا : أى بآتة فيه منفذته ، تشهدون : أى تحضرون ، والمراد بالقوة : القوة الحسية وكثرة الآلات ، والمراد بالباس : النجدة والثبات فى الحرب .

المعنى الجملى

ذكر فيما سلف أن المدهد حينما ألقى الكتاب أحضرت بطاقتها وأولى الرأى لديها وقرأت عليهم نصّ الكتاب ، وهنا بين أنها طلبت إليهم إبداء آرائهم فيما عرّض عليهم من هذا الخطب المذكّم والحادث الجلل حتى ينبغي لهم صواب الرأى فيما تعمل ويعملون ، لأنها لا تريد أن تسقّد بالأمر وحدها ، فقلّبوا وجوه الرأى واشتدّ الحوار بينهم وكانت خاتمة المطاف أن قالوا : الرأى لدينا القتال ، فإننا قوم أولو بأس ونجدة ، والأمر مفوّض إليك فافضلى ما بدا لك ، وإن قالت : إنى أرى أن عاقبة الحرب والدمار والغراب وصيرورة العزيز ذليلا ، وإنى أرى أن نهاده ورسلى إليه بهدية ثم ننظر ماذا يكون رده ، علّه يقبل ذلك منا ، ويكفّ عنا ، أو يضرب علينا خراجا نحمله إليه كل عام ونلتزم ذلك له ، وبذا يترك قتالنا وحر بنا :

الايضاح

(قالت يا أيها الملاّ أفتونى فى أمرى ما كنت قاطعة أمرا حتى تشهدون) أى قالت بلبق لأشراف قومها : أيها الملاّ أشيروا علىّ فى أمر هذا الكتاب الذى ألقى إلىّ فإنى لا أقضى فيه برأى حتى تشهدونى فأشاوركم فيه .

وفى قولها هذا دلالة على إجلالهم وتكريمهم ليمحضوها النصح ، ويشيروا عليها بالصواب ، ولتختبر عزمهم على مقاومة عدوم ، وحزمهم فيما يقيم أمرهم ، وإمضاءهم على الطاعة لها ، علما منها أنهم إن لم يبدلوا أنفسهم وأموالهم ودماءهم دونها لم يكن

لها طاقة بمقاومة عدوها ، وإن لم يجتمع أمرهم وحزمهم وجدد كان ذلك عوناً لمدوهم عليهم ، وإن لم تختبر ماعدتهم وتعلم قدر عزمهم لم تكن على بصيرة من أمرهم ، وربما كان في استبدالها برأيها وهن في طاعتها ، وتسمية في تقدير أمرهم ، وكان في مشاورتهم وأخذ رأيهم عونٌ على ما تريد من قوة شوكتهم وشدة مدافعتهم ، ألا ترى إلى قولهم في جوابهم : (نحن أولو قوة وأولو بأس شديد) على مالها من عقل راجح وأدب جم في التخاطب .

وعلى هذا التهج سار الإسلام ، فقد قال سبحانه لنبيه « وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ » وقد مدح سبحانه صحابة رسوله بقوله : « وَأَمْرُهُمْ شُورَى بَيْنَهُمْ » .
فأجابوا عن مقالها :

(قالوا نحن أولو قوة وأولو بأس شديد ، والأمر إليك فانظري ماذا تأمرين) أى قال الملأ من قومها حين شاورتهم في أمرها وأمر سليمان : نحن ذوو بأس ونجدة في القتال ، إلى مالنا من أفر العدة وعظيم المتاد وكثير الكراع والسلاح ، وإن أمر القتال والسلم مفوض إليك ، فانظري وقلبي الرأي على وجوهه ، ثم مربينا نأتمر بذلك .

ولما أحست منهم الميل إلى القتال شرعت تبين لهم وجه الصواب ، وأنهم في غفلة عن قدرة سليمان وعظيم شأنه ، إذ من سخر له الطير على الوجه الذى يريده ليس من السهل مجالده والتغلب عليه .

(قالت إن الملوك إذا دخلوا قرية أفسدوها وجعلوا أعزة أهلها أذلة وكذلك يفعلون) أى قالت لهم حين عرضوا عليها أنفسهم لقتال سليمان : إن الملوك إذا دخلوا قرية فأتهم أفسدوها بتخريب عمارتها وإتلاف أموالها ، وأذلوا أهلها بالأسر والإجلاء عن موطنهم أو قتلهم تقتيلاً ، ليتم لهم الملك والغلبة ، وتنتشر لهم في النفوس الهابة ، وهكذا يفعلون معنا .

وفي هذا تحذير شديد لقومها من مسير سليمان إليهم ، ودخوله بلادهم .

وبعد أن أبانت مافى الحرب والمجالد من الخطر أتبعته بما عزمت عليه من المسألة بقولها :

(وإني مرسله إليهم بهدية ففاطرة بم يرجع المرسلون ؟) أى وإني سأرسل إليه هدية من نفائس الأموال لأتعرف حاله وأختبر أمره ، أنبى هو أم ملك ؟ فإن كان نبيا لم يقبلها ولم يرض منا إلا أن نقيم على دينه ، وإن كان ملكا قبل الهدية وانصرف إلى حين ، فإن الهدايا مما تورث المودة ، وتذهب العداوة ، وفي الحديث : « تصافحوا يذهب الغل ، وتهادوا تحابوا وتذهب الشحناء » ولقد أحسن من قال :

هدايا الناس بعضهم لبعض تولد في قلوبهم الوصلا
وتزدد في الضمير هوى وودا وتكسيهم إذا حضروا جمالا

فَلَمَّا جَاءَ سُلَيْمَانَ قَالَ أَتُمِدُّونَنِ بِمَالٍ ؟ فَمَا آتَانِي اللَّهُ خَيْرٌ مِمَّا
آتَاكُمْ بَلْ أَنْتُمْ بِهَدِيَّتِكُمْ تَفْرَحُونَ (٣٦) اَرْجِعْ إِلَيْهِمْ فَلَنَأْتِيَنَّهُمْ
بِجُنُودٍ لَّا قِبَلَ لَهُمْ بِهَا وَلَنُخْرِجَنَّهُمْ مِنْهَا أَذِلَّةً وَهُمْ صَاغِرُونَ (٣٧) .

تفسير المفردات

لا قبل لهم بها : أى لاطاقة لهم بمقاومتها ، صاغرون : أى مهانون محقرون .

الايضاح

لما وصلت الهدية مع الرسول إلى سليمان وكانت من ذهب وجواهر ولآلى وغيرها مما تقدمه الملوك للمظام ، قال سليمان للرسول : أتصانفوني بالمال لأترككم على شرككم وكفركم ؟ لن يكون ذلك أبدا ، إن الذى أعطانيه الله من النبوة والملك الواسع الأرجاء والمال الوفير - خير مما أنتم فيه ، فلا حاجة لى بهديتكم ، وليس رأيى فى المال كاترون ، فأنتم تفرحون به دونى ، فأرجع بما جئت به إلى من أرسلك ،

ولنأتينكم بجنود لا طاقة لكم بدفعها ولا الانتصار عليها ، ولنخرجكم من أرضكم أذلة
مأسورين مستعبدين ، إن لم تأتوني مستسلمين متقادين .

قَالَ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ أَيُّكُمْ يَأْتِينِي بِعَرْشِهَا قَبْلَ أَنْ يَأْتُونِي
مُسْلِمِينَ (٣٨) قَالَ عَفَرْتُ مِنْ الْجُنِّ أَنَا آتِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ تَقُومَ مِنْ
مَقَامِكَ وَإِنِّي عَلَيْهِ لَقَوِيٌّ أَمِينٌ (٣٩) قَالَ الَّذِي عِنْدَهُ عِلْمٌ مِنَ الْكِتَابِ
أَنَا آتِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ يَرْتَدَّ إِلَيْكَ طَرْفُكَ فَلَمَّا رَآهُ مُسْتَقِرًّا عِنْدَهُ قَالَ
هَذَا مِنْ فَضْلِ رَبِّي لِيَبْلُوَنِي أَأَشْكُرُ أَمْ أَكْفُرُ وَمَنْ شَكَرَ فَإِنَّمَا
يُشْكُرُ لِنَفْسِهِ وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ رَبِّي غَنِيٌ كَرِيمٌ (٤٠) .

تفسير المفردات

العرش : سرير الملك ، مسلمين أى خاضعين متقادين ، العفريت من البشر :
الغيبث الماكر الذى يعفّر أقرانه ، ومن الشياطين : المارد ، مقامك : أى مجلسك الذى
تجلس فيه للحكم ، قوى : أى قادر على حله لا أعجز عنه ، أمين : أى على ما فيه من
لألى وجواهر وغيرها ، والكتاب : هو علم الوحى والشرائع ، والذى عنده علم هو
سليمان عليه السلام كما اختاره الرازى وقال إنه أقرب الآراء ، يرتد : أى يرجع ،
والطرف : تحريك الأجنان والمراد بذلك السرعة العظيمة ، مستقرا : أى ساكنا قارا
على حاله التى كان عليها ، الفضل : التفضل والإحسان ، ليبلىنى : أى ليعاملنى معاملة
الختير ، أم أكفر أى أقصر فى أداء واجب الشكر ، كفر أى لم يشكر .

المعنى الجملى

استبان مما سلف أن سليمان رفض قبول الهدايا وتهدد الرسول بأن قومه وملكتهم
إن لم يأتوا إليه طائعين خاضعين فسوجه إليهم جيشا جرارا ينكل بهم أشد التنكيل ،

يقتل من يقتل ويأتى بالباقيين أسارى وهم صاغرون ، ويُجلبهم جميعا عن الديار والأوطان ، ويأخذ أموالهم غنائم له - وهنا ذكر أنهم خافوا تهديده واستجابوا لدعوته ، فتوجهت الملكة وأشراف قومها إليه ، لكن سليمان رأى حين قربت من الوصول إليه أن يحضر سرير ملكها قبل مقدّمها ، ليكون في ذلك دلالة على قدرة الله وإثبات نبوته وتظاهر عليها الأدلة من كل أوب ، فسأل أعوانه : أيكم يستطيع أن يحضره قبل وصولها إلينا ، فأجابه عفريت من الجن بأن في استطاعته أن يحضره قبل قيامه من مجلس الحكم والقضاء ، فقال هو : بل أنا آتيكم به كلع البصر ، وقد كان كما قال : فرأى العرش حاضرا أمامه فشكر ربه على ما آتاه من النعم العظام الذي لا يستطيع إيفاء حقها من الشكر .

وعلينا أن نؤمن بما جاء في الكتاب الكريم على أنه معجزة لسليمان ، إذ هو لا ينطبق على السنن المادية التي وضعها ربنا خلقه ، فِعِلْمُ البشر إلى الآن لم يصل إلى تحقيق ذلك علما مع تقدم سبل الانتقال ، فالطائرات على سرعتها التي أدهشت العقول لا يستطيع أن تسافر من جنوب اليمن إلى أطراف الشام في مثل تلك اللحظات الوجيزة .

الايضاح

لما رجعت الرسل إلى بلقيس وأخبرتها بما قال سليمان قالت : قد والله عرفت ماهذا بملك ، وما لنا به طاقة ، وما نصنع بمكائرته شيئا ، وبشت إليه إلى قادمة إليك بأشراف قومي ، لأنظر ما أؤرك وماتدعوننا إليه ، من دينك ، ثم شخصت إليه ، فجعل يبعث الجن يأتونه بأخبارها ويملونه غاية سيرها كل يوم حتى إذا دنت منه جمع جنده من الجن والإنس وتكلم فيهم .

(قال يأيها الملأ أيكم يأتيني بحرثها قبل أن يأتوني مسلمين) أى قال أيها الأعوان من منكم في مكنته أن يأتيني بسرير ملكها قبل قدومها علينا ، لنظلمها

على بعض ما أنعم الله به علينا من العجائب النبوية ، والآيات الإلهية ، لتعرف صدق نبوتنا ، ولتعلم أن ملككم في جانب عجائب الله وبدائع قدرته سير ، وحينئذ تقدم إليه بعض جنده بمقترحات .

(قال عفريت من الجن أنا آتيتك به قبل أن تقوم من مقامك وإني عليه قوى أمين) أى قال شيطان قوى أنا أحضره إليك قبل أن تقوم من مجلس قضائك وكان إلى منتصف النهار ، ثم زاد الأمر توكيدا فقال : وإني على الإنيان به لتقدر لا أعجز عنه ، وإني لأمين لا أمسه بسوء ، ولا أقطع منه شيئا لنفسي - حينئذ .

(قال الذى عنده علم من الكتاب أنا آتيتك به قبل أن يرتد إليك طرفك) أى قال سليمان للعفريت متحدثا بنعمة الله وعظم فضله عليه : أنا أفضل ما لا تستطيع أنت ، أنا أحضره في أقصر ما يكون مدة ، أنا أحضره قبل ارتداد طرفك إليك ، وقد كان كما قال :

(فلما رآه مستقرا عنده قال هذا من فضل ربي ليبلوني أشكر أم أكفر ؟) أى فلما رآه سليمان ساكنا ثابتا على حاله لم يتبدل منه شيء ولم يتغير وضعه الذى كان عليه قال هذا بفضل من الله ومنّة ليختبرني : أشكر بأن أراه فضلا منه بلا قوة منى أم أجدد فلا أشكر بل أنسب العمل إلى نفسى ؟

وإن النعم الجسمية والروحية والعقلية كلها مواهب يمتحن الله بها عباده ، فمن ضل بها هوى ، ومن شكرها ارتقى ، وهذا ما عناء سبحانه بقوله :

(ومن شكر فإنما يشكر لنفسه ومن كفر فإن ربي غنى كريم) أى ومن شكر ففائدة الشكر إليه ، لأنه يحلب دوام النعمة ، ومن جحد ولم يشكر فإن الله غنى عن العباد وعبادتهم ، كريم بالإتمام عليهم وإن لم يعبدوه ، كما قال : « مَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ أَسَاءَ فَعَلَيْهَا » وقال : « وَقَالَ مُوسَى إِنَّ تَكْفُرُوا أَنْتُمْ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا فَإِنَّ اللَّهَ لَغَنِيٌّ جَدِيدٌ » وروى مسلم قوله صلى الله عليه وسلم حكاية عن ربه

« يا عبادى لو أن أولكم وآخركم وإنسكم وجنكم كانوا على أتقى قلب رجل منكم ما زاد ذلك فى ملكى شيئا ، يا عبادى لو أن أولكم وآخركم وإنسكم وجنكم كانوا على أفجر قلب رجل منكم ما نقص ذلك من ملكى شيئا ، يا عبادى إنما هى أعمالكم أحصيها لكم ، ثم أوفىكم إياها ، فمن وجد خيرا فليحمد الله ، ومن وجد غير ذلك فلا يلومن إلا نفسه » .

قال نكروا لها عرشها ننظر أتهتدى أم تكون من الذين لا يتهدون (٤١) فلما جاءت قيل أمكذبا عرشك قالت كأنه هو وأوتينا العلم من قبلها وكنا مسلمين (٤٢) وصدها ما كانت تعبد من دون الله إلهها كانت من قوم كافرين (٤٣) قيل لها ادخلي الصرح فلما رآته حسبتة لجة وكشفت عن ساقها ، قال إنه صرح مُرد من قوارير قالت رب إني ظلمت نفسي ، وأسلمت مع سليمان لله رب العالمين (٤٤) .

تفسير المفردات

نكروا لها عرشها : أى غيروا هيئته وشكله بحيث لا يعرف بمهولة ، مسلمين : أى خاضعين منقادين ، صدها : أى منعا ، والصرح : القصر وكل بناء عال ، واللجة الماء الكثير ، مرد : أى ذو سطح أملس ومنه الأمرد للشاب الذى لا شعر فى وجهه ، القوارير : الزجاج واحدها قارورة ، أسلمت : أى خضعت .

المعنى الجلى

علما بما سلف أن بلقيس تجهزت للسفر مقبلة إلى سليمان ، وأن الجن كانت تترسم خطاها من يوم إلى آخر حتى إذا دنت منه سأل سليمان جنده : من يستطيع

إحضار عرشها ؟ فقال عفريت من الجن : أنا أفضل ذلك قبل أن تقوم من مجلس القضاء ، فقال سليمان : بل أستطيع أن أحضره في لمح البصر وكان كما قال : فلما رآه أمامه شكر ربه على جزييل نعمه .

وهنا ذكر مافعل سليمان من تغيير معالم العرش وتبديل أوضاعه ، ثم سؤلها عنه ليختبر مقدار عقلها ، ولتلم صدق سليمان في دعواه النبوة ، وتنتظر لها لديها الأدلة على قدرة المولى سبحانه .

وقد كان مما أعدده لزلولها قصر عظيم مبنى من الزجاج الشفاف ، فرشت أرضه بالزجاج أيضا ، وفي أسفله ماء جار فيه صنوف السمك ، فلما دخلت في بهوه خالته بلجة من الماء فكشفت عن ساقها لتخوض فيه ، فأنبأها سليمان بأن هذا زجاج يجرى تحته الماء ، حينئذ أيقنت بأن دين سليمان هو الحق وأنها قد ظلمت نفسها بكفرها بأفقه ربها خالق السموات والأرض وصاحت تقول : أسلمت مع سليمان لله رب العالمين .

الايضاح

(قال نكروا لها عرشها تنظر أنهتدى أم تكون من الذين لا يهتدون) أى قال سليمان لجنده لما جاء عرش بلقيس : غيروا لها معالم السريير وبدّلوا أوضاعه ، لنتخبر حالها إذا نظرت إليه ونرى : أنهتدى إليه وتعلم أنه هو أم لانتبين لها حقيقة حاله ؟ .

ثم أشار إلى سرعة عجيبتها وخضوعها بقوله :

(فلما جاءت قيل أهكذا عرشك ؟ قالت كأنه هو) أى حين قدمت واطلمت على عرشها سئلت عنه ، أعرشك مثل هذا ؟ أجابت بما دل على رجاحة عقلها إذ قالت كأنه هو ، ولم تجزم بأنه هو ، إذ ربما كان مثله .

قال مجاهد : جلست تمترّف وتتكبر ، وتعجب من حضوره عند سليمان فقالت :

كانه هو : وقال مقاتل : عرفته ولكنها شُبِّهت عليهم كما شبهوا عليها ، ولو قيل لها
أهذا عرشك لقلت نعم .

ولما ظنت أن سليمان أراد بذلك اختبار عقلها وإظهار المعجزة لها قالت :

(وأوتينا العلم من قبلها وكنا مسلمين) أى وأوتينا العلم بكمال قدرة الله وصدق
نبوتك من قبل هذه المعجزة بما شاهدناه من أمر المدهد ، وبما سمعناه من رسلنا إليك
من الآيات الدالة على ذلك ، وكنا متقادين لك من ذلك الحين ، فلا حاجة بي إلى
إظهار معجزات أخرى .

ثم ذكر سبحانه ما منعه عن إظهار ما ادعت من الإسلام إلى ذلك الحين فقال :
(وصدّها ما كانت تبعد من دون الله ، إنها كانت من قوم كافرين) أى ومنعها
ما كانت تبعد من دون الله وهو الشمس عن إظهار الإسلام والاعتراف بوحديته
تعالى ، من قبل أنها من قوم كانوا يبدونها ونشأت بين أظهرهم ولم تكن قادرة على
إظهار إسلامها إلى أن مكّلت بين يدي سليمان فاستطاعت أن تنطق بما كانت تعتقده
في قرارة نفسها ويحول في خاطرها .

روى أن سليمان أمر قبل مقدّمها ببناء قصر عظيم جعل صحنه من زجاج أبيض
شفاف يجرى من تحته الماء وألقي فيه دواب البحر من سمك وغيره ، فلما قدمت إليه
استقبلها فيه وجلس في صدره ، حين أرادت الوصول إليه حسبته ماء فكشفت عن
ساقها ، لثلاث تبتل أذيالها كما هي عادة من يخوض الماء ، فقال لها سليمان : إن ما تظنينه
ماء ليس بالماء ، بل هو صرح قد صنع من الزجاج فسترت ساقها وعجبت من ذلك ،
وعلمت أن هذا ملك أعزّ من ملكها ، وسلطان أعزّ من سلطانها ، ودعاها سليمان إلى
عبادة الله وعابها على عبادة الشمس دون الله ، فأجابته إلى ما طلب وقالت : رب إني
ظلمت نفسي بالثبات على ما كنت عليه من الكفر ، وأسلمت مع سليمان لله رب كل
شيء وأخلصت له العبادة وإلى ما تقدم أشار سبحانه بقوله :

(قيل لها ادخلي الصرح فلما رأته حسبته لجة وكشفت عن سابقها قال إنه صرح
مرد من قوارير، قالت : رب إني ظلمت نفسي وأسأت مع سليمان لله رب العالمين) .
أخرج البخاري في تاريخه والتقي على أبي موسى الأشعري قال : قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم : « أول من صنعت له الحمامات سليمان » .

قصص صالح

وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَىٰ عَمُودِ أَخَاهُمْ صَالِحًا أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ فَإِذَا هُم فَرِيقَانِ
يَخْتَصِمُونَ (٤٥) قَالَ يَا قَوْمِ لِمَ تَسْتَعْجِلُونَ بِالسَّيِّئَةِ قَبْلَ الْحَسَنَةِ لَوْلَا
تَسْتَغْفِرُونَ اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ (٤٩) قَالُوا اطَّيَّرْنَا بِكَ وَبِمَنْ مَعَكَ قَالَ
طَائِرُكُمْ عِنْدَ اللَّهِ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ تُفْتَنُونَ (٤٧) وَكَانَ فِي الْمَدِينَةِ تِسْعَةُ
رَهْطٍ يُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ وَلَا يُصْلِحُونَ (٤٨) قَالُوا اتَّقَاسُوا بِاللَّهِ لَنُبَيِّنَنَّ
وَأَهْلَهُ ثُمَّ لَنَقُولَنَّ لِوَلِيِّهِ مَا شَهِدْنَا مَبْلَكِ أَهْلِهِ وَإِنَّا لَصَادِقُونَ (٤٩)
وَتَكَرَّرُوا مَكْرًا وَمَكْرًا مَكْرًا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ (٥٠) فَأَنْظُرْ كَيْفَ كَانَ
عَاقِبَةُ مَكْرِهِمْ أَنَا دَمَرْنَاهُمْ وَقَوْمَهُمْ أَجْمَعِينَ (٥١) فَتِلْكَ يَوْمَهمْ خَاوِيَةٌ
بِمَا ظَلَمُوا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَعْلَمُونَ (٥٢) وَأَنْجَيْنَا الَّذِينَ آمَنُوا
وَكَاثَرُوا يَتَّقُونَ (٥٣) .

تفسير المفردات

فريقان : أى طائفتان طائفة مؤمنة وأخرى كافرة ، يختصمون : أى يجادل بعضهم
بعضاً ويحاجه ، السيئة : العقوبة التى تسوء صاحبها ، الحسنه : التوبة ، لولا : أى
هلا ، وهى كلمة تفيد الحث على حصول ما بعدها ، اطيرنا : أى تطايرنا وتشامنا بك ،
(١٠) — مراعى — (١٩)

طائركم : أى ما يصيبكم من الخير والشر ، وسعى طائرا لأنه لاشئ أسرع من نزول
القضاء المحتوم ، تفتنون : أى تختبرون بتعاقب السراء والضراء ، والمراد بالمدينة :
الحِجْر ، والرهط والنفر : من الثلاثة إلى التسعة ، تقاسموا : أى احلفوا ، والبيات :
مباغنة العدو ومفاجأته بالإيقاع به ليلا ، ولية : أى من له حق القصاص من ذوى قرابته
إذا قتل ، والهلك : الهلاك ، والمكر : التدبير الخفى لعمل الشر ، والتدمير : الإهلاك .
خاوية : أى خالية ، آية : أى لمبة وموعظة .

الايضاح

(ولقد أرسلنا إلى ثمود أخاهم صالحا أن اعبدوا الله فإذا هم فريقان يختصمون)
أى ولقد بشتنا إلى ثمود أخاهم صالحا وقتلنا لهم : اعبدوا الله وحده لا شريك له ،
ولا تجعلوا معه إلها غيره .

وحين دعاهم إلى ذلك افترقوا فرقتين :

(١) فريق صدق صالحا وآمن بما جاء به من عنده .

(٢) فريق كذب وكفر بما جاء به .

وصارا يتجادلان ويتخاصمان ، وكل منهما يقول أنا على الحق وخصمى
على الباطل .

ثم ذكر أن صالحا استعطف المكذبين وكانوا أكثر عددا وأشد عتوا وعنادا
حتى قالوا : « يا صالحُ ائْتِنَا بما تَدِينَا إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ » .

(قال يا قوم لم تستعجلون بالسيئة قبل الحسنة ؟) أى لم تستعجلون بالعقوبة التى
يسوءكم نزولها بكم قبل حصول الخيرات التى بشرتكم بها فى الدنيا والآخرة إن أنتم
آمنتم بى .

ثم نصحهم وطلب إليهم أن يستغفروا ربهم لهم يُرْحَمُونَ فقال :

(لولا تستغفرون الله لهلكم ترجون) أى هلاّ تتوبون إلى الله من كفركم ، فيغفر لكم عظيم جرؤكم ويصنع عن عقوبتكم على ما أنبئتم به من الخطايا ، لهلكم ترجون بقبولها ، إذ قد جرت سنته ألا تقبل التوبة بعد نزول العقوبة .

ولما قال لهم صالح ما قال ، وأبان لهم سبيل الرشاد أجابوه بفظاظة وغلظة .

(قالوا اطيرنا بك وبمن معك) أى قالوا : إنا تشاء منا بك وبمن آمن معك ، إذ زجرنا الطير فلمنا أن سيصينا بك وبهم من السكاره مالا قيل لنا به ، ولم نزل في اختلاف وافتراق منذ اخترعتم دينكم وأصابنا القحط والجذب بسببكم .

وسمى التشاؤم تطيرا من قيل أنه كان من دأبهم أنهم إذا خرجوا مسافرين فروا بطائر زجروه : أى رموه بحجر ونحوه ، فإن مرّ سائحا بأن مر من ميامن الشخص إلى مياسره تيسنوا به ، وإن مر بارحا بأن مر من المياسر إلى الليامن تشاءموا منه . فأنجأهم صالح عليه السلام :

(قال طائرکم عند الله) أى قال إن ما يصيبكم من خير أو شر مكتوب عند الله وهو بقضائه وقدره ، وليس شيء منه بيد غيره ، فهو إن شاء رزقكم ، وإن شاء حرّمكم : وسمى ذلك القضاء طائرا لسرعة نزوله بالإنسان ، فلا شيء أسرع منه نزولا .

ثم أبان لهم سبب نزول ما ينزل من الشر بقوله :

(بل أنتم قوم تفتنون) أى بل أنتم قوم يختبركم ربكم حين أرسلني إليكم أنطيعونه فتمسكوا بما أمركم به فيجزيكم الجزيل من ثوابه ، أم تمصونه فتمسكوا بخلافه فيحل بكم عقابه ؟

ثم ذكر أن قريته كانت كثيرة الفساد فقال :

(وكان في المدينة تسمة رهط يفسدون في الأرض ولا يصلحون) أى وكان في مدينة صالح وهي الحجير تسمة أنفس يعيثون في الأرض فسادا لا يسملون فيها صلاحا .

ثم بين بعض ما عملوا من الفساد :

(قالوا تقاسموا بالله لنبيتهن وأهلهم ثم لنقولن لولييه ما شهدنا مهلك أهله وإنا لصادقون) أى قال بعضهم لبعض فى أثناء المشاورة فى أمر صالح عليه السلام بعد أن عقروا الناقة وتوعدهم بقوله : « تَمَتَّعُوا فِي دَارِكُمْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ » احلقوا لنباغتنه وأهله بالهلاك ليلا ثم لنقولن لأولياء الدم ، ما حضرنا هلاكهم ، ولا ندرى من قتله ولا قتل أهله . ونحاف إنا لصادقون فى قولنا .

وإذا كانوا لم يشهدوا هلاكهم فهم لم يقتلهم بالأولى ، وأيضاً فهم إذا لم يقتلوا الأتباع فأحربهم ألا يقتلوا صالحاً .

قال الزجاج : كان هؤلاء النفر تحالفوا أن يبيثوا صالحاً وأهله ثم ينكروا عند أوليائهم أنهم ما فعلوا ذلك ولا رأوه ، وكان هذا مكراً منهم ، ومن ثم قال سبحانه محذراً لهم ولأمثالهم .

(ومكروا مكراً ومكرنا مكراً وهم لا يشعرون) أى وغدر هؤلاء التسعة الرهط الذين يفسدون فى الأرض بصالح ، إذ صاروا إليه ليلا ليقتلوه وأهله وهو لا يشعر بذلك ، فأخذناهم بقوتنا ، وعجلنا لهم العذاب من حيث لا يشعرون بمكر الله بهم .

ثم بين ما ترتب على ما باشروه من المكر بقوله :

(فانظر كيف كان عاقبة مكرم أنا دمرناهم وقومهم أجمعين) أى ففكر كيف آل أمرهم ، وكيف كانت عاقبة مكرمهم ، فقد أهلكناهم وقومهم الذين لم يؤمنوا على وجه يقتضى النظر ، ويستوعب الاعتبار ، ويكون عظة لمن غدر كغدرهم فى جميع الأزمان . روى أنه كان لصالح فى الحيفر مسجد فى شِيبٍ يصلّى فيه ، فقالوا زعم صالح أنه يفرّغ منا إلى ثلاث ، فحن نفرغ منه ومن أهله قبل الثلاث ، فذهبوا إلى الشعب ليقتلوه ، فوقعت عليهم صخرة من جبالهم طبقت عليهم الشعب فهلكوا وهلك الباقون فى أماكنهم بالصيحة ، ونجى الله صالحاً ومن آمن معه .

ثم أكد ما تقدم وقرره بقوله :

(فذلك بيوتهم خاوية بما ظلموا) أى فذلك مساكنهم أصبحت خالية منهم ،
 إذ قد أهلكهم الله بظلمهم أنفسهم بشركم به وتكذيبهم برسوله .
 (إن فى ذلك لآية لقوم يعلمون) أى إن فى فعلنا بشود ما قصصناه عليك لعظة
 لمن كان من أولى المعرفة والعلم ، فيعلم ارتباط الأسباب بمسبباتها ، والنتائج بمقدماتها ،
 بحسب السنن التى وضعت فى الكون .
 وبعد أن ذكر من هلكوا أردفهم بمن أنجم فقال :

(وأنجينا الذين آمنوا وكانوا يتقون) أى وأنجينا من نعمتنا وعذابنا الذى أحلناه
 بشود - رسولنا صالحا ومن آمن به ، لأنهم كانوا يتقون سخط الله ويخافون شديد
 عقابه ، بقصديتهم رسوله الذى أرسله إليهم .
 وفى هذا إيماء إلى أن الله ينجي محمدا وأتباعه عند حلول العذاب بمشركى قريش
 حين يخرج من بين ظهرانيهم كالأحلّ قوم صالح ما حل حين خرج هو والمؤمنون
 إلى أطراف الشام ونزل رملة وفلسطين .

قصص لوط

وَلُوطًا إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ أَتَأْتُونَ الْفَاحِشَةَ وَأَنْتُمْ تُبْصِرُونَ (٥٤)
 أَتُنْكُمُوهَا أَتَأْتُونَ الرِّجَالَ شَهْوَةً مِنْ دُونِ النِّسَاءِ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ
 مُتَعَبِدُونَ (٥٥) .

الايضاح

(ولوطا إذ قال لقومه أتأتون الفاحشة وأنتم تبصرون ؟) أى واذا ذكر لقومك
 حديث لوط لقومه إذ قال لهم منذرا ومحذرا : إنكم تفعلون فاحشة لم يسبقكم بها أحد
 من بنى آدم ، مع علمكم بقبحها لدى العقول والشرائع (واقتراف القبيح ممن يعلم
 قبحه أشنع) .

ثم بين ما يأتون من الفاحشة بطريق التصريح بعد الإبهام ليكون أوقع في النفس فقال :

(أنكم لتأتون الرجال شهوة من دون النساء ؟ بل أنتم قوم تجهلون) أى أينبغى أن تأتوا الرجال وتعودكم الشهوة إلى ذلك وتذكروا النساء اللاتي فيهن محاسن الجمال ، وفيهن مباحج الرجال ، إنكم لقوم جاهلون سفهاء حتى ماجنون .
ونحو الآية قوله : « أَتَأْتُونَ الذَّكَرَ أُنْثَىٰ كَمَا كُنْتُمْ تُتَأْتَوْنَ بِهِ فَكَيْفَ تَعْلَمُونَ مَا خَلَقَ لَكُمْ رَبُّكُمْ مِنْ أَزْوَاجِهِمْ بَلِ أَنْتُمْ قَوْمٌ عَادُونَ » .

وقد أشار سبحانه إلى قبيح فعلهم وعظيم شناعته من وجوه :

(١) قوله : (الرجال) وفيه الإشارة إلى أن الحيوان الأعجم لا يرضى بمثل هذا .
(٢) قوله : (من دون النساء) وفي ذلك إيماء إلى أن تركهن واستبدال الرجال بهن خطأ شنيع وفعل قبيح .

(٣) قوله : (بل أنتم قوم تجهلون) وفي هذا إيماء إلى أنهم يفعلون فعل الجاهل .
الذين لا عقول لهم ، ولا يدرون عظيم قبح ما يفعلون .

هذا آخر ماسطرناه تفسيرا لهذا الجزء من كلام ربنا العليم القدير ، فله الحمد والمنة .

وكان ذلك بمدينة حلوان من أرباض القاهرة في الثالث والعشرين من شهر ربيع الأول من سنة أربع وستين وثلثمائة بعد الألف من الهجرة النبوية ، والحمد لله الذي بنعمته تتم الصالحات ، وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم .

فِيهِ حَيَاتٌ

أهم المباحث العامة التي في هذا الجزء

الصفحة	المبحث
٣	ما شرطه المشركون لتصديق نبوة محمد صلى الله عليه وسلم
٥	ما تقوله الملائكة للمشركين يوم القيامة
٨	ندمهم في الآخرة على ما فعلوا في الدنيا
٩	مثل الجليس الصالح وجليس السوء
١٠	شكاية الرسول إلى ربه بأن قومه هجروا كتابه
١٠	كان لكل نبي أعداء من شياطين الإنس والجن
١٢	فوائد إنزال القرآن منجماً
١٣	وعد الله رسوله بتأييده بإزالة ما يقولون من الشبه
١٤	قصص بعض الأنبياء مع أممهم
١٧	قصص عاد وثمود وأصحاب الرس وغيرهم
١٩	استهزاء المشركين بالرسول صلى الله عليه وسلم وقولهم « أهذا الذي بعث الله رسولا »
١٩	احتفال النبي صلى الله عليه وسلم بالدعوة والإلخاف في البلاغ
٢٠	تسفيه آراء للمشركين من وجوه ثلاثة :
٢٣	الأدلة على التوحيد
٢٥	بشارة الرسول صلى الله عليه وسلم إلى الناس كافة كما جاء في الحديث : بعثت إلى الأحر والأسود
٢٧	النهي على المشركين في عبادة الأصنام
٢٧	المشركون يظاهرون أولياء الشيطان ويمادون أولياء الرحمن

المبحث	الصفحة
أمر الرسول صلى الله عليه وسلم بالتوكل على الله وحده ألا يرهب الوعيد ولا التهديد	٢٧
خلق السموات والأرض في ستة أيام	٣١
جمل الليل والنهار خلقه لمن أراد أن يتذكر	٣٣
أوصاف خلص عباده للمؤمنين	٣٤
صفة مشي النبي صلى الله عليه وسلم	٣٦
سؤالهم صرف المذاب عنهم	٣٧
كل غريم يفارق غريمه إلا غريم جهم	٣٨
سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم : أى الذنب أكبر ؟	٣٩
ترغيب الأبرار في التوبة	٤٠
كان عمر بن الخطاب يجلد شاهد الزور أربعين جلدة	٤١
« إذا مات ابن آدم انقطع عمله إلا من ثلاث »	٤١
إحسان الله إلى عباده للتقين	٤٢
لولا عبادتكم ربكم لم يمسأ بكم	٤٢
الحروف المقطعة في أوائل السور	٤٥
جرت سنة الله أن يكون الإيمان طوعاً لا كرهاً	٤٦
إعراض المشركين عن النظر في الآيات	٤٦
بشارة النبي صلى الله عليه وسلم بتأييده ونصره	٤٨
قصص موسى عليه السلام	٤٨
تسلية الرسول صلى الله عليه وسلم بأن قومه ليسوا ببدع في الأمم	٤٩
الأسباب التي جعلت موسى يطلب معونة هارون	٥٠
تقريع فرعون لموسى على حسن صنيعه	٥١
قال موسى لفرعون إن أحسنت إلى فقد أسأت إلى شعبي	٥٢

المبحث	الصفحة
تعريف موسى لإلهه أمام فرعون	٥٣
بعد أن عبز فرعون عن دحض حجج موسى وصفه بالجنون	٥٤
تهديد فرعون لموسى بالسجن	٥٥
الأدلة التي أدلى بها موسى على صحة نبوته	٥٦
ما يرويه فرعون . موقفه من موسى أمام شعبه	٥٧
للمناظرة بين موسى والسحرة وفلج موسى عليهم	٥٨
إيمان السحرة بموسى	٦١
تهديد فرعون للسحرة على إيمانهم	٦٢
رد السحرة على تهديد فرعون	٦٣
أمر الله لموسى بالمهجرة مع قومه من مصر	٦٥
ما جاء في سفر الخروج من التثوية عن هذه الهجرة	٦٥
ما قوَّى به فرعون جنده في تعقبهم	٦٦
ما جازى الله به فرعون وقومه	٦٧
ما طمأن به موسى قومه حين خافوا من تعقبهم	٦٨
كيف نجي الله موسى وقومه	٦٨
قصص إبراهيم عليه السلام مع قومه	٦٩
محااجة إبراهيم لقومه	٧١
ما وصف به إبراهيم رب الملئكين	٧٢
ما طلبه إبراهيم من ربه	٧٤
تقريب اللجنة من المتقين والنار من النافرين	٧٦
سؤال أهل النار سؤال تفرع	٧٧

الصفحة	المبحث
٧٨	ندم المشركين على ما كان قد فرط منهم
٨٠	قصص نوح عليه السلام مع قومه
٨٢	الحجة التي تذرعوها بها لعدم إجابته دعوته
٨٣	تهديد نوح عليه السلام
٨٤	قصص هود عليه السلام مع قومه
٨٦	ما أنكره هود على قومه
٨٧	عظته لقومه على ما آتاهم من النعم
٨٨	بصد أن أنذرهم ويؤمنهم قابله بالإلكار
٨٩	قصص صالح عليه السلام مع قومه
٩١	ما خاطب به قومه مخذرا لهم
٩٢	إجابته لهم على ما اقترحوه من الآيات
٩٣	قصص لوط عليه السلام مع قومه
٩٤	توبيخ لوط لقومه على قبيح أفصا لهم
٩٥	إغاثة الله له بصد أن استغاثه
٩٦	ما كتبه الباحثون حديثا عن قرى قوم لوط
٩٧	رواية التوراة لقصة قوم لوط
٩٨	قصص شعيب عليه السلام مع قومه
١٠٠	نهيهم عن مجس الحقوق
١٠٠	قلهم في نبوة الرسول لأمرين
١٠١	ما نزل بهم من العذاب

المبحث	الصفحة
١٠٢ إخبار القرآن عن الغيب	
١٠٣ القرآن ذكر في الكتب السالفة	
١٠٤ الرد على المشركين بأن لمحمد تابعا من الجن	
١٠٥ بعث المشركون إلى أهل يثرب يسألونهم عن الرسول صلى الله عليه وسلم	
١٠٦ تسلية الرسول صلى الله عليه وسلم عن عدم إيمان قومه	
١٠٧ طول العمر لا يدفع عنهم العذاب المنتظر	
١٠٨ لا يهلك الله قرية إلا بعد إنذارها	
١٠٩ إنذار النبي صلى الله عليه وسلم لقريش	
١١١ أسر النبي صلى الله عليه وسلم ببلن الجانب	
١١٣ تنزل الشياطين على كل أفاك أثيم	
١١٤ الشعراء يتبعهم الغاؤون وذكر سبب ذلك	
١١٥ كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحض على قول الشعر انتصارا للدين	
١١٦ تحذير المشركين من سوء العاقبة	
١١٧ خلاصة ما حوته سورة الشعراء	
١١٨ أصبح الأقوال في فوائح السور	
١١٩ لوازم الإيمان الصحيح	
١٢٠ يحبب الله إلى من لا يؤمن بالآخرة سوء عمله	
١٢٢ قصص موسى عليه السلام حين عودته من مدين	
١٢٣ ما جاء في التوراة عن ذلك	
١٢٤ ما أراه ربه من الآيات الدالة على قدرته	
١٥٣ قصص داود وسليمان عليهما السلام	

المبحث	الصفحة
كثير من العلماء الآن يهتمون بالبحث عن لغات الطيور والحشرات كالنمل والنحل	١٢٨
تذكرة وعبرة بالآية	١٢٩
تفقد سليمان للهدد	١٣٠
وصف مملكة سبأ	١٣٢
كتاب سليمان للملكة سبأ وردھا عليه	١٣٢
ما يدل عليه الكتاب على وجاهته	١٣٥
طلبت بلقيس من أشرف قومها إبداء الرأي في كتاب سليمان	١٣٦
تحذيرها قومها من حرب سليمان	١٣٧
لم يقبل سليمان عليه السلام هدية بلقيس	١٣٨
عجىء سليمان برش بلقيس	١٤٠
من الذى عنده علم من الكتاب ؟	١٤١
ما فعلته بلقيس حين دخولها العرش	١٤٣
ما أعدده سليمان لنزول بلقيس	١٤٤
قصص نمود مع صالح عليه السلام	١٤٥
تواعدوا صالحا عليه السلام بعد أن توعدم	١٤٨
ما قاله لوط لقومه ناصحا لهم	١٤٩
تأنيب قوم لوط على قبيح فعلهم	١٥٠

تفسير المرائي

تأليف

صاحب الفضيلة الأستاذ الكبير الرحوم

أحمد مصطفى المرائي

أستاذ الشريعة الإسلامية واللغة العربية
بكلية دارالعلوم سابقاً

الجزء العشرون

دار إحياء التراث العربي
بيروت

الجزء العشرون

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَخْرِجُوا آلَ لُوطٍ مِنْ قَرْيَتِكُمْ
إِنَّهُمْ أَنْأَسُ بِتَطَهُّرُونَ (٥٦) فَأَنْجَيْنَاهُ وَأَهْلَهُ إِلَّا امْرَأَتَهُ قَدَرْنَا مِنَ
الْغَابِرِينَ (٥٧) وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا فَسَاءَ مَطَرُ الْمُنْذَرِينَ (٥٨).

تفسير المفردات

يتطهرون : أى يزهون أنفسهم ، ويتباعدون عما فعله ، يزعمون أنه من
القاذورات ، قدرنا : أى قضينا وحكنا ، الغابرين : أى الباقين فى العذاب .

المعنى الجملى

سبق أن بينا أن الذين قسموا القرآن إلى أجزائه الثلاثين لاحظوا المدّ اللفظى
للحروف والكلمات والآيات ، ولم ينظروا إلى ارتباط اللامى بعضها ببعض ، ومن ثم
نرى هنا أن الجزء قد انتهى قبل تمام قصة لوط وبدئ الجزء العشرون بتمام هذه القصة ،
وقد بين فيها أن النصح لم يخدم شيئا وعقدوا العزم على استعمال القوة فى إخراجه من

بين ظهرائهم ، ولم يكن لهم حجة على المعارضة إلا أن لوطا وقومه لا يريدون أن يشاركونهم فيما يفعلون تباعدا من الأرجاس ، وتلك مقالة قالوها على سبيل الاستهزاء بهم ، وقد نسوا أن هناك قوة أشد من قوتهم هي لهم بالمرصاد ، وأنها تمهلهم ولا تهملهم ، فلما حان حينهم جاءهم المذاب من حيث لا يشعرون ، وأهلك الله القوم الظالمين ، ونصر الحق وأزحق الباطل ، إن الباطل كان زهوقا .

الإيضاح

(فما كان جواب قومه إلا أن قالوا أخرجوا آل لوط من قريبتكم) أى فلم يكن جوابهم للوط إذ إنهم عما أسره الله بنهيم عنه من إثبات الذكور لإقيل بعضهم لبعض : أخرجوا لوطا وأهله من قريتنا ، وقد عدوا سكناه بينهم منة ومكرمة عليه إذ قالوا : من قريبتكم .

ثم عللوا هذا الإخراج بقولهم استهزاء بهم :

(إنهم أناس يتطهرون) أى إنهم يتحرجون من فعل ما تفعلون ، ومن إفراركم على صنيعكم ، فأخبر جوم من بين أظهركم ، فإنهم لا يصلحون لجواركم في بلدكم .
وب وصلوا إلى هذا الحد من قبح الأقوال والأفعال دمر الله عليهم وللكافرين أمثالها ، وإلى هذا أشار بقوله :

(فأجبناهم وأهله إلا أسرأته قدرناها من النابرين) أى فأهلكناهم وأنجبنا لوطا وأهله إلا أسرأته جعلناها بتقديرنا وحكمتنا من الباقيين في المذاب ، لأنها كانت على طريقهم راضية بقبوح أفعالهم وكانت ترشد قومها إلى ضيقان لوط ليأتوا إليهم ، لا أنها كانت تفعل القواشح تكريما لنبى الله صلى الله عليه وسلم ، لا كرامة لها .
ثم بين ما أهلكوا به فقال :

(وأمطرنا عليهم مطرا فساء مطر النذر) أى وأمطرنا عليهم مطرا غير ما عهد

من نوعه ، فقد كان حجارة من سجيل ، فيفس ذلك المطر مطر الذين أنذرهم الله عقابا لهم على معصيتهم إياه ، وخوفهم بأسه بإرسال الرسول إليهم .

قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ وَسَلَامٌ عَلَى عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَى اللَّهُ خَيْرُ أَمَّا يُشْرِكُونَ (٥٩) أَمَّنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَأَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَنْبَتْنَا بِهِ حَدَائِقَ ذَاتَ بَهْجَةٍ مَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُنْبِتُوا شَجَرَهَا أَلَمْ لَهُمْ مَعَ اللَّهِ بَلٌ هُمْ قَوْمٌ يَعْدِلُونَ (٦٠) أَمَّنْ جَعَلَ الْأَرْضَ قَرَارًا وَجَعَلَ خِلَالَهَا أَنْهَارًا وَجَعَلَ لَهَا رَوَامِي وَجَعَلَ بَيْنَ الْبَحْرَيْنِ حَاجِزًا أَلَمْ لَهُمْ مَعَ اللَّهِ بَلٌ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ (٦١) أَمَّنْ يُجِيبُ الْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَاهُ وَيَكْشِفُ السُّوءَ وَيُمْحِلُكُمْ خُلَفَاءَ الْأَرْضِ أَلَمْ لَهُمْ مَعَ اللَّهِ قَلِيلًا مَا تَذَكَّرُونَ (٦٢) أَمَّنْ يَهْدِيكُمْ فِي ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَمَنْ يُرْسِلِ الرِّيَّاحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ أَلَمْ لَهُمْ مَعَ اللَّهِ تَعَالَى اللَّهُ هَمَّا يُشْرِكُونَ (٦٣) أَمَّنْ يَبْدُو الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَمَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أَلَمْ لَهُمْ مَعَ اللَّهِ قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ (٦٤) .

تفسير المفردات

المباد المصطفون : هم الأنبياء عليهم السلام ، الحدائق : البساتين واحداها حديقة ، والبهجة : الحسن والرويق ، يعدلون : من المدول وهو الانحراف ، قرارا : أى مستقرا ، الخلال : واحداها خلل وهو الوسط ، روامى : أى ثوابت أى جبالا ثوابت ، الحاجز : الفاصل بين الشئين ، والضطر : الذى أحوجته الشدة والجأته الضراعة إلى الله ،

ويكشف: أى يرفع، خلفاء: من الخلافة وهى الملك والتسلط، يهديكم: أى يرشدكم، بين يدى رحته: أى أمام المطر.

المعنى الجملى

بعد أن قص سبحانه على رسوله قصص أولئك الأنبياء السالفين، وذكر أخبارهم الدالة على كمال قدرته وعظيم شأنه، وعلى ما خصهم به من المعجزات الباهرة الناطقة بجلال أقدارهم، وصدق أخبارهم، وفيها بيان صحة الإسلام والتوحيد وبطالان الشرك والكفر، وأن من اقتدى بهم فقد اقتدى، ومن أعرض عنهم فقد تردى فى مهاوى الردى، ثم شرح صدره عليه الصلاة والسلام بما فى تضاعيف تلك القصص من العلوم الإلهية، والمعارف الربانية، الفائضة من عالم القدس مقرراً بذلك قوله: «وَإِنَّكَ لَتَأْتَى الْقُرْآنَ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ عَلِيمٍ» أردف هذا أمره عليه الصلاة والسلام بأن يحمدته تعالى على تلك النعم، ويسلم على الأنبياء كافة عرفاناً لفضلهم، وأداء لحق تقدمهم واجتهادهم فى الدين، وتبليغ رسائل ربهم على أكل الوجوه وأمثل السبل، ثم ذكر الأدلة على تفردّه بالخلق والتقدير ووجوب عبادته وحده، وأنه لا ينبغى عبادة شئ سواه من الأصنام والأوثان.

الايضاح

(قل الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى) أمر الله رسوله أن يحمده شكرًا له على نعمه التى لا تُعدُّ ولا تحصى، وأن يسلم على عباده الذين اصطفاهم لرسالته، وهم أنبياءه الكرام ورسله الأخيار.

ومن تلك النعم النجاة والنصر والتأييد لأوليائه، وحلول الخزي والنعكس بأعدائه. ونحو الآية قوله: «سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ. وَسَلَامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ».

وفي هذا تعليم حسن ، وأدب جميل ، وبعث على التيقن بالله كَرِّين والتبرك بهما ، والاستظهار بمكانتهما ، على قبول ما يلقى إلى السامعين ، والإصغاء إليه ، وإزالة من قلوبهم المنزلة التي يبغيها للسمع ، ولقد توارث العلماء والخطباء والوعاظ أكابرا عن كابر : هذا الأدب ، تحميدوا الله وصلوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم أمام كل علم مفاد ، وقبل كل عظة ، وفي مُقْتَتَح كل خطبة ، وتبهم للترسلون فأجرَوا عليه أوائل كتبهم في الفتوح والتهاني وغير ذلك من الحوادث التي لها شأن .

ثم شرع يوضح للشركين وينبهم بهم وينبهمهم إلى ضلالهم وجهلهم ، إذ آثروا عبادة الأصنام على عبادة الواحد القهار فقال :

(الله خير أمّا يشركون ؟) أى الله الذى ذكرت لكم شئونه العظيمة خير أم الذى تشركون به من الأصنام ؟ وفى ذلك مالا يخفى من تسفيه آرائهم ، وتقييح معتقداتهم ، وإلزامهم الحجة ، إذ من البين أنه ليس فيما أشركوه به سبحانه شائبة خير حتى يوازن بينها وبين ماهو محض الخير ، فهو من وادى ماحكامه سيئوه : تقول العرب : السعادة أحب إليك أم الشقاء ؟ وكما قال حسان يهجو أبا سفيان بن حرب ويمدح النبي صلى الله عليه وسلم :

أنهجهو ولست له بكفء فشركا غليركا القـداء

وجاء في بعض الآثار « أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا قرأ هذه الآية قال : بل الله خير وأبقى ، وأجل وأكرم » .

ثم انتقل من التوبيخ تعريضا إلى التبكيت تعريضا فقال :

(أم من خلق السموات والأرض وأنزل لكم من السماء ماء فأنبتنا به حقائق ذات بهجة ما كان لكم أن تنبتوا شجرها) أى أعبادة ماتعبدون أيها المشركون من أولئكم التي لا تنضر ولا تنفع خير ، أم عبادة من خلق السموات على ارتفاعها وصفائها وجعل فيها كواكب نيرة ونجومها زاهرة ، وأفلاكها دائرة ؛ وخلق الأرض وجعل فيها جبالا وأنهارا وسهولا وأوعارا ، وفيافي وقفارا ، وزروعا وأشجارا ، وحيوانات مختلفة

الأصناف والأشكال والألوان ، وأنزل لكم من السماء مطرا جعله رزقا للعباد ، فأثبت به بساكنين موقنة تسر الناظرين ؟ ولولاه ما نبت الشجر ، ولا ظهر الثمر

ونحو الآية قوله : « وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ » وقوله : « وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ نَزَّلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِ مَوْتِهَا لَيَقُولُنَّ اللَّهُ » .
ثم زاد في التوبيخ فنفى الألوهية عما يشركون بعد تبكيثهم على نفى الخيرية عنها فقال :

(أله مع الله ؟) أى إله غيره يقرّون به ، ويحملونه شريكا له في العبادة ، مع تفرده جل شأنه ما خلق والتكوين ؟ ونحو الآية قوله : « وَمَا كَانَ مَعَهُ مِنْ إِلَهٍ » .
ثم انتقل من تبكيثهم إلى بيان سوء حالهم فقال :

(بل هم قوم يبدلون) أى بل هؤلاء المشركون قوم دأبهم العدول عن طريق الحق ، والانحراف عن جادة الاستقامة في جميع شئونهم ، ومن ثم يفعلون ما يفعلون من العدول عن الحق الواضح وهو التوحيد ، ويكفون على الضلال المبين وهو الإشراك .
وفي معنى الآية قوله : « أَمْ مَنْ هُوَ قَائِلُ أَنَاءَ اللَّيْلِ سَاجِدًا وَقَائِمًا يَحْذَرُ الْآخِرَةَ وَيَرْجُو رَحْمَةَ رَبِّهِ » وقوله : « أَمْ مَنْ شَرَحَ اللَّهُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ فَهُوَ عَلَى نُورٍ مِنْ رَبِّهِ فَوَيْلٌ لِلْقَاسِيَةِ قُلُوبُهُمْ مِنْ ذِكْرِ اللَّهِ ، أُولَئِكَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ » وقوله : « وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ قُلُوبُهُمْ » .

ثم أعاد التوبيخ بوجه آخر فقال :

(أم من جعل الأرض قرارا وجعل خلالها أنهارا وجعل لها رواسي وجعل بين البحرين حاجزا) أى أعبادة ما تشركون أيها الناس بربكم مع أنه لا يضر ولا ينفع خير ، أم عبادة الذى جعل الأرض مستقرا للإنسان والدواب ، وجعل فى أوسطها أنهارا تنفثون بها فى شربكم وسقى أنعامكم ومزارعكم ، وجعل فيها ثوابت الجبال حتى لا تميد بكم ،

وحق تفتنوا بما فيها من اللادن المختلفة ، وقد أنزل الماء على شواقتها وجعل بين المياه العذبة والملحة حاجزا يمنعها من الاختلاط حتى لا يفسد هذا بذلك ، والحكمة تقضى ببقاء كل منهما على حاله ، فالمذبة : لسقى الناس والحيوان والنبات والثمار ، والملحة : تكون مصادر للأطمار التي تجري منها ، وكذلك هي وسيلة لإصلاح الهواء .
(أوله مع الله ؟) في إبداع هذه الكائنات وإيجاد هذه الموجودات .

(بل أكثرهم لا يعلمون) أى بل أكثر هؤلاء المشركين لا يعلمون قدر عظمة الله وما عليهم من ضرر في إشراكهم غيره به ، وما لهم من نفع في إفراهم إياه بالألوهة ، وإخلاصهم العبادة له ، وبراءتهم من كل معبود سواه .
ثم زادم توبيخا من وجه ثالث فقال :

(أم من يوجب المضطر إذا دعاه ويكشف السوء ويجعلكم خلفاء الأرض؟) أى أمن تشركون بالله خير أم من يوجب المكروب الذى يحوجه للرض أو الفقر أو النازلة من نوازل الدهر إلى الجبأ والتضرع إليه إذا دعاه وقت اضطراره ، ويرفع عن الإنسان ما يسوءه من فقر أو مرض ، ويجعلكم خلفاء من قبلكم من الأمم فى الأرض فيورثكم إياها بالسكنى والتصرف فيها ؟ .

وجاء رجل إلى مالك بن دينار فقال : أسألك بالله أن تدعولى فأنا مضطر قال :
إذا فأسأله فإنه يوجب المضطر إذا دعاه ، وقال الشاعر :

وإنى لأدعو الله والأمر ضيق على فإيفك أن يتفرجا

ورب أخ سدت عليه وجوهه أصاب لما دعا الله فخرجنا

ومن أبى بكرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فى دعاء للمضطر :
« اللهم رحمتك أرجو ، فلا تكلنى إلى نفسى طرفة عين ، وأصلح لى شأنى كله ،
لا إله إلا أنت . » .

وجاء فى الخبر : « ثلاث دعوات مستجابات لاشك فىهن ، دعوة المظلوم ، ودعوة المسافر ودعوة الوالد على ولده . » .

وفي صحيح مسلم أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لما ذلما وجهه إلى أرض المين :
« وائق دعوة المظلوم فليس بينها وبين الله حجاب » .

(أوله مع الله؟) الذي هذه شئونه ، وتلك نعمه ؟ .

ثم بين أن من طبيعة الإنسان ألا يتذكر نعم الله عليه إلا قليلا ، وإلى ذلك أشار بقوله :

(قليلا ماتذكرون) أى قليلا ماتذكرون نعم الله عليكم ، وأيديه عندكم ، ومن ثم أشركتم به غيره في العبادة .

ثم زادهم تأنيبا وتهكما من ناحية أخرى فقال :

(أم من يهديكم في ظلمات البر والبحر ومن يرسل الرياح بشرا بين يدي رحمته)
أى أمن تشركون بالله خير ، أم من يرشدكم في ظلمات البر والبحر إذا أغلقت عليكم
السبل فضلتم الطريق - بما خلق من الدلائل السماوية كما قال : « وَعَلَامَاتٍ وَبِالنَّجْمِ
هُمْ يَهْتَدُونَ » وقال : « وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ النُّجُومَ لِيَهْتَدُوا بِهَا فِي ظُلُمَاتِ الْبَرِّ
وَالْبَحْرِ » ومن يرسل الرياح أمام الغيث الذي يحيي موات الأرض .

ولما اتضحت الأدلة ولم يبق لأحد في ذلك عذر ولا علة قال :

(أوله مع الله؟) فعل هذا ؟ .

ثم أكد هذا النبي وقرره بقوله :

(تعالى الله عما يشركون) أى تنزه ربنا المنفرد بالألوهية ، ومن له صفات السكال
والجلال ، ومن تخضع له جميع المخلوقات ، وتذلّ لغيره وجبروته - عن شرككم الذى
تشركونه به وعبادتكم معه ماتعبدون .

ثم أضاف إلى ذلك برهانا آخر لهم يرتدعون عن غيهم فقال :

(أم من يبدأ الخلق ثم يعيده ومن يرزقكم من السماء والأرض) أى أما تشركون به

خير أم الذى ينشئ الخلق بادىء بدءه ويبيده من غير أصل سلف ، ثم يفنيه إذا

شاء ، ثم يعيده إذا أراد كهيئته قبل أن يفنيه ، وهو الذى يرزقكم من السماء والأرض
فينزل من الأولى غيثا وينبت من الثانية نباتا لأقواتكم وأقوات أناسكم .
وهم وإن كانوا ينكرون الإعادة والبحث لم يلتفت إلى ذلك الإنكار لظهور أدلته فلم
يزيق لهم عذرفيه .

وبعد أن وضع الدليل على نقي الشريك بكتهم وقال :
(أَرَلَهُ مَعَ اللَّهِ ؟) يفعل هذا حتى يُجْعَلَ شريكاً له ؟

وبعد أن ذكر البرهان تلوا البرهان وأوضح الحق حتى صار كفلق الصبح زاد
في التهمك بهم والإنكار عليهم والتسفيه لمقولهم ، فأمر رسوله أن يطلب منهم البرهان
على صدق ما يدّعون . فقال :

(قل هاتوا برهانكم إن كنتم صادقين) أى قل لهم أيها الرسول : هاتوا الدليل
على وجود ما تزعمون من الشركاء إن كان ما تقولونه حقاً وصدقاً .

قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ ، وَمَا يَشْعُرُونَ
أَيَّانَ يُمْسُونَ (٦٥) بَلْ إِذَا رَأَوْا عِلْمَهُمْ فِي الْآخِرَةِ بَلَّ هُمُ فِي شَكٍّ مِنْهَا
بَلْ هُمْ مِنْهَا عَمُونَ (٦٦) .

تفسير المفردات

أَيَّانَ : أى متى ، يمسون : أى يقومون من القبور للحساب والجزاء ، أَدَارَكَ :
أى تدارك وتتابع والراد التتابع فى الاضمحلال والفناء ، فى شك : أى فى حيرة عظيمة ،
عمون : واحد هم وهو أعمى القلب والبصيرة .

المعنى الجملى

بعد أن أثبت تفرد الألوهية ، لاختصاصه بالقدرة التامة ، والرحمة العامة - أعقب
هذا بذكر لوازمها وهو اختصاصه بعلم النيب ، تكميلاً لما قبله وتمهيداً لما بعده من أمر البحث

(قل لا يعلم من في السموات والأرض الغيب إلا الله) يقول سبحانه آمرا رسوله صلى الله عليه وسلم أن يعلم جميع خلقه أنه لا يعلم الغيب أحد من أهل السموات والأرض، بل الله وحده هو الذي يعلم ذلك كما قال : « وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يُعْلِمُهَا إِلَّا هُوَ » الآية . وقال : « إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُنَزِّلُ الْغَيْثَ » الآية .

والمراد بالغيب الشئون التي تتعلق بأمور الآخرة وأحوالها ، وشئون الدنيا التي لا تنفع نحت حسنا وليس في مقدورنا .

وعن مسروق عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت : من زعم أن النبي صلى الله عليه وسلم يعلم ما يكون في غد فقد أعظم الغريرة على الله ، لأن الله يقول : « قل لا يعلم من في السموات والأرض الغيب إلا الله » .
ثم ذكر بعض ذلك الغيب فقال :

(وما يشعرون أيا يوم يبعثون) أى وما يدري من في السموات والأرض من خلقه متى هم مبعوثون من قبورهم لقيام الساعة كما قال : « تَقُلَّتْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَا تَأْتِيكُمُ إِلَّا بَغْتَةً » أى تقل عليها على أهل السموات والأرض فلا يشعرون بها ، بل تأتيتهم فجأة .

ثم أكد جهلهم بهذا اليوم بقوله :

(بل ادرك علمهم في الآخرة) أى بل انتهى علمهم وعجزهم عن معرفة وقتها فلم يكن لهم علم بشيء مما سيكون فيها قطعا مع توافر أسباب العلم ، وليس المراد أنه كان لهم علم بوقتها على الحقيقة فانتفى شيئا فشيئا ، بل المراد أن أسباب العلم ومبادئه من الدلائل العقلية والنقلية ضعفت في اعتبارهم شيئا فشيئا كلما تأملوا فيها حتى لم يعد لها قيمة وكان لم تكن .

ثم انتقل من وصفهم بالجهل بميقاتها إلى الحيرة في الآخرة نفسها ، أتكون أو لا تكون ؟ فقال :

(بل م في شك منها) أى بل م في حيرة عظيمة من تحققها ووجودها ، أكاثفة
هى أم غير كاثفة ؟ كن يحار في الأمر لا يجد عليه دليلا ، فضلا عن تصديق ما سيحدث
فيها من شئون أخبرت عنها الكتب السماوية كالثواب والعقاب ، والتعظيم والمذاب
والأهوال التى لا يدرك كنهها العقل .

ثم ارتقى من وصفهم بالشك في أمرها إلى وصفهم بالعمى واختلال البصيرة بحيث
لا يدركون الدلائل التى تدل على أنها كاثفة لاحتالة فقال :

(بل م منها عون) أى بل م في عماية وجهل عظيم من أمرها ، وعن كل ما يوصلهم
إلى الحق في شأنها ، والنظر في دلائلها .

وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَإِذَا كُنَّا تُرَابًا وَآبَاؤُنَا أَئِنَّا لَمُخْرَجُونَ (٦٧)
لَقَدْ وَعَدْنَا هَذَا نَحْنُ وَآبَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ إِنَّ هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ (٦٨)
قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُجْرِمِينَ (٦٩)
وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَلَا تَكُنْ فِي ضَيْقٍ مِمَّا يَمْكُرُونَ (٧٠) وَيَقُولُونَ مَتَى
هَذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ (٧١) قُلْ عَسَى أَنْ يَكُونَ رَدِفَ لَكُمْ
بَعْضُ الَّذِي تَسْتَعْجِلُونَ (٨٢) وَإِنْ رَبُّكَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَلَكِنَّ
أَكْثَرَهُمْ لَا يَشْكُرُونَ (٧٣) وَإِنْ رَبُّكَ لَيَعْلَمُ مَا تُكِنُّ سُدُورُهُمْ
وَمَا يُعْلِنُونَ (٧٤) وَمَا مِنْ غَائِبَةٍ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِلَّا فِي كِتَابٍ
مُبِينٍ (٧٥) .

المعنى الجملى

بعد أن ذكر عز اسمه فيما سلف جهلهم بالآخرة وعما هم عنها - أردف ذلك بيان
ذلك وإيضاحه بأنهم يتكبرون الإخراج من القبور بعد أن صاروا ترابا ، وأنهم قالوا

تلك مقالة سمعناها من قبل ، وما هي إلا أسطورة من أساطير الأولين وخرافاتهم ، ثم أمر الله رسوله أن يرشدهم إلى صدق هذا السير في الأرض حتى يروا عاقبة الجرمين ، بسبب تكذيبهم للرسول فيما دعواهم إليه من الإيمان بالله واليوم الآخر ، ثم صبر سبعائه رسوله على ما يناله من أذى المشركين ، ووعدته بالنصر عليهم ، ثم ذكر أنهم مكذبون بالساعة وغيرها من العذاب والجزاء للوعود ، وأنهم يسألون عن ذلك سخرية واستهزاء ، وأجابهم بأن العذاب سينزل بهم قريباً ، ثم ذكر فضله على عباده بأنه لا يمجّل لهم العذاب مع استحقاقهم له ، إذ هم لا يشكرونه على ذلك ، ثم بين أنه تعالى علم بالسر والتجوى ، وأنه مطلع على ما تكنه القلوب ، وأنه مامن شيء مهما خفى فافهم به وهو مثبت عنده في كتاب مبين .

الايضاح

(وقال الذين كفروا أنذا كنا تراباً وأبأؤنا أنمّا نخرجون) أى وقال الكافرون بالله المكذبون لرسله ، أنما نخرجون من قبورنا أحياء كهيئتنا من بعد مماتنا وبعد أن بليتنا وكنا فيها تراباً ؟

وهذا منهم استبعاد لإعادة الأجسام بعد صيرورتها عظاماً ورفاتاً .

ثم ذكروا شبهتهم على استبعادهم في زعمهم فقال :

(لقد وعدنا هذا نحن وأبأؤنا من قبل) أى إنا مازلنا نسمع بهذا نحن وأبأؤنا ولا نرى تحقق ذلك ولا وقوعه .

ثم أكدوا هذا الاستبعاد بقولهم :

(إن هذا إلا أساطير الأولين) أى ما هذا الوعد إلا أسطورة مما سطره الأولون من الأكاذيب في كتبهم من غير أن يكون لهم بينة على إمكان تحققه ووجوده .

ثم أمر الله رسوله صلى الله عليه وسلم أن يرشدهم إلى وجه الصواب مع التهديد والوعيد فقال :

(قل سيروا في الأرض فانظروا كيف كان عاقبة الجرمين) أى قل لهؤلاء المكذبين بما جتهدت به من الأنباء من عند ربك : سيروا في الأرض فانظروا إلى ديار من كان قبلكم من المكذبين ، كيف هم ؟ ألم يخرَّبها الله ويهلك أهلها بتكذيبهم رسلكم ، وردَّهم عليهم نصائحهم ، فخلت منهم الديار ، وعقَّت منها الرسوم والآثار ، وكان ذلك عاقبة إجرامهم ، وتلك سنة الله في كل من سلك سبيلهم في تكذيب رسله ، وسيفعل ذلك بكم إن أنتم لم تبادروا إلى الإنابة من كفركم وتكذيبكم رسوله .

ثم سَلَّى رسوله صلى الله عليه وسلم على ما يناله من عمام عن السبيل ، الذى هدى إليه الدليل فقال :

(ولا تحزن عليهم ولا تكن في ضيق مما يمكرون) أى ولا تحزن على إديار هؤلاء المشركين عنك وتكذيبهم لك ، ولا يضق صدرك من مكرهم ، فإن الله ناصر لك عليهم ، ومظهر دينك على من خالفه في المشرق والمغرب .
ثم أشار إلى أنهم لم يقصروا إنكارهم على الساعة ، بل كان إنكارهم لغيرها من عذاب الله أشد بقوله :

(ويقولون متى هذا الوعد إن كنتم صادقين) أى ويقول مشركو قريش المكذبون بما أتيتهم به من عند ربك : متى يكون هذا المذاب الذى تعدنا به ؟ إن كنتم صادقين فيما تدَّعون ؟ .

ثم أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يجيبهم فقال :

(قل عسى أن يكون ردف لكم بعض الذى تستعجلون) أى قل لهم : عسى أن يلحقكم ويصل إليكم بعض ما تستعجلون حلوله من المذاب ، وللرَّاد به ما حل بهم يوم بدر من النكال والويل .

قال صاحب الكشف : عسى ولعل وسوف ، في وعد الملوك ووعدهم تدل على صدق الأمر وجده ، ومالا مجال للشك بعده ، وإنما يعنون بذلك إظهار وقارهم ،

وأنهم لا يمجّدون إلا لتقام لإدلائهم بقهرهم وغلبتهم وتوقّعهم أن عدوهم لا يفوتهم وأن الرزمة إلى الأغراض كافية من جهتهم ، وعلى ذلك جرى وعد الله ووعداه .
ثم بين سبحانه السبب في ترك تمجيد العذاب فقال :

(وإن ربك لذو فضل على الناس ، ولكن أكثرهم لا يشكرون) أى وإن ربك هو المنعم المتفضل على الناس جميعا بتركه للمعالجة بالمقوبة على المصيبة والكفر ، ولكن أكثرهم لا يعرفون حق فضله عليهم . فلا يشكروه إلا القليل منهم .
ثم أبان سبحانه أنه مطلع على مافى قلوبهم فقال :

(وإن ربك ليعلم ما تكن صدورهم وما يعلنون) يقال كفت الشيء وأكفنته : إذا سترته وأخفيته ، أى إن ربك يعلم الضمائر والسرائر كما يعلم الظواهر كما قال :
« سَوَّاهُ مِنْكُمْ مَنْ أَسْرَ الْقَوْلَ وَمَنْ جَهَرَ بِهِ » وقال « وَيَسْمُرُ السِّرَّ وَأَخْفَى » .
وقصارى ذلك — إنه يعلم ما يخفون من عداوة الرسول ومكائدهم له وما يعلنون ، وهو محصيا عليهم ومجازيهم بذلك .

ثم ذكر أن كل ما يحصل في الوجود فهو محفوظ في اللوح المحفوظ فقال :
(وما من غائبة في السماء والأرض إلا في كتاب مبين) أى وما من أمر مكتوم وسر خفي يغيب عن الناظرين في السماء أو في الأرض إلا وهو في أم الكتاب الذى أثبت ربنا فيه كل ما هو كائن من ابتداء الخلق إلى يوم القيامة ، وهو بين لمن نظر إليه وقرأ ما فيه ، مما أثبت ربنا جلّت قدرته .
ونحوه : « أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ، إِنَّ ذَلِكَ فِي كِتَابٍ ،
إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ » .

إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَقْصُّ عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ أَكْثَرَ الَّذِي هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ (٧٦) وَإِنَّهُ لَهْدَىٰ لِّلْمُؤْمِنِينَ (٧٧) إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي

يَنْتَهَمُ بِحُكْمِهِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ (٧٨) فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّكَ عَلَى الْحَقِّ الْمُبِينِ (٧٩) إِنَّكَ لَا تُسْمِعُ الْمَوْتَى وَلَا تُسْمِعُ الصُّمَّ الدُّعَاءَ إِذَا وَلُوا مَدِيرِينَ (٨٠) وَمَا أَنْتَ بِهَادِي الْعُمَى عَنْ ضَلَالَتِهِمْ إِنْ تُسْمِعُ إِلَّا مَنْ يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا فَهُمْ مُسْلِمُونَ (٨١) .

المعنى الجملى

بعد أن ذكر سبحانه ما يتعلق بالنشأة الأولى وأنه خلق الإنسان من صلصال من حمأ مسنون ، وما يتصل بالبعث والنشور وأقام على ذلك الدليل يقو الدليل بما لم يبق بعده مستزاد المستزيد - أردف ذلك الكلام في نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وأقام الأدلة على صحتها وصدق دعواه فيما يدعى ، وكان من أعظم ذلك القرآن الكريم ، لاجرم بين الله تعالى إعجازه من وجوه :

(١) إن ما فيه من القصص موافق لما في التوراة والإنجيل مع أنه صلى الله عليه وسلم كان أمياً ولم يخاطب أحدا من العلماء للاستفادة والعلم ، فلا يكون ذلك إذاً إلا من وحى إلهي من لدن حكيم خبير .

(٢) إن ما فيه من دلائل عقلية على التوحيد والبعث والنبوة والتشريع العادل المطابق لحاجة البشر في دنياهم وآخرتهم - لا يوجد له نظير في كتاب آخر ، فلا بد أن يكون ذلك من عند الله .

(٣) إنه قد بلغ الغاية في الفصاحة والبلاغة حتى لم يستطع أحد أن يقصدى لمعارضته مع حرصهم عليها أشد الحرص ، فدل ذلك على أنه خارج عن قوى البشر ، وأنه من الملأ الأعلى ومن لدن خالق القوى والقدر .

ثم ذكر بعد ذلك أنه جاء حكماً على بني إسرائيل فيما اختلفوا فيه ، فأبان لهم الحق في هذا كاختلافهم في أمر المسيح ، فن قائل هو الله ، ومن قائل هو ابن الله ، ومن قائل في هذا كاختلافهم في أمر المسيح ، فن قائل هو الله ، ومن قائل هو ابن الله ، ومن قائل

(٢ - مراعى - المشرون)

إنه ثالث ثلاثة ، وقوم يقولون إنه كاذب في دعواه النبوة ، كما نسبوا مريم إلى ما هي منزهة عنه ، وقالوا إن النبي المبشّر به في التوراة هو يوشع عليه السلام أو هو نبي آخر يأتي آخر الدهر . إلى نحو ذلك مما اختلفوا فيه ، وأنه لا يحكم إلا بالمدل ، بقوله الحق وقضاؤه الفصل .

ثم أمر رسوله صلى الله عليه وسلم أن يتوكل عليه فإنه حافظه وناصره ، وأن يعرض عن أولئك الذين لا يستمعون لدعوته ، لأنهم صم بكم لا يعقلون ، والذي كرى لاتنفع إلا من له قلب يبي ، وأذن تسمع دعوة الداعي إلى الحق فتستجيب لها .

الايضاح

(إن هذا القرآن يقص على بني إسرائيل أكثر الذي هم فيه يختلفون) أى إن هذا القرآن الذى أنزلته إليك أيها الرسول يقص على بني إسرائيل الحق في كثير مما اختلفوا فيه ، وكان عليهم لو أنصفوا أن يتبعوه ، لكنهم لم يفعلوا وكابروا مع وضوح الحق وظهور دليله كما تفعلون أنتم أيها المشركون .

ثم وصف القرآن بقوله :

(وإنه لهدى ورحمة للمؤمنين) أى وإنه لهدى للمؤمنين إلى سبيل الرشاد ، ورحمة لمن صدّق به وعمل بما فيه .

و بعد أن ذكر فضله وشرفه أتبعه دليل عدله فقال :

(إن ربك يقضى بينهم بحكمه وهو العزيز العظيم) أى إن ربك يقضى بين المختلفين من بني إسرائيل بحكمه العادل ، فينتقم من المبطل منهم ، ويجازى الحسن بما يستحق من الجزاء ، وهو العزيز الذى لا يردّ حكمه وقضاؤه ، العظيم بأفعال العباد وأقوالهم ، فقضاؤه موافق لواسع علمه .

و بعد أن أثبت لنفسه العلم والحكمة والجبروت والقدرة أمر رسوله صلى الله عليه وسلم أن يتوكل عليه وحده فقال :

(فتوكل على الله) أى قفوض إلى الله جميع أمورك وثق به فيها ، فإنه كافيك كل ما أمرك ، وناصرك على أعدائك ، حتى يبلغ الكتاب أجله .
ثم علل هذا بقوله :

(إنك على الحق المبين) أى أنت على الحق المبين ، وإن خالفك فيه من خالفك من كُتِبَ عليه الشقاء : «إِنَّ الَّذِينَ حَقَّتْ عَلَيْهِمْ كَلِمَةُ رَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ وَلَوْ جَاءَتْهُمْ كُلُّ آيَةٍ» .

ثم أياسه من إيمان قومه وأنه لا أمل في استجابتهم لدعوته فقال :
(إنك لا تسمع الموتى ولا تسمع الصم الدعاء إذا ولوا مدبرين) أى إنك لا تقدر أن تفهم الحق من طبع الله على قلوبهم فأمانها ، ولا أن تسمعه من أصصهم عن سماعه ، ولا سماعاً منهم مع ذلك معرضون عن الداعي ، موثون على أديارهم ، وإنما شبههم بالموتى لعدم تأثرهم بما يتلى عليهم ، وشبههم بالصم البكم ليبين أنه لا أمل في استجابتهم للدعوة ، لأن الأصم الأبكم لا يسمع الداعي بحال .
وظاهر نفي سماع الموتى الصوم ، فلا يخص منه إلا ماورد بدليل .

كما ثبت في الصحيح «أنه صلى الله عليه وسلم خاطب القنلى في قليب (بئر) بدر فقبل له : يا رسول الله إنما تكلم أجساداً لا أرواح لها ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : والذي نفس محمد بيده ما أستم بأسمع لما أقول منهم» . أخرجه مسلم .
وكما ثبت أن الميت يسمع قرع نعال المشيعين له إذا انصرفوا عنه .

وقصارى ما سلف — إنه تعالى أمره بالتوكل عليه والإعراض عما سواه ، لأنه على الحق المبين ومن سواه على الباطل ، ولأنه تعالى مؤيده وناصره ، ولأنه لا مطمع في مشايبة المشركين ومعاضدتهم ، لأنهم كالموتى وكالصم البكم ، فلا أمل في استجابتهم للدعوة ، ولا في قبولهم للحق .

ثم أكد ما سلف وقطع أطماعه في إيمانهم على أتم وجه فقال :

(وما أنت بهادى المعنى عن ضلالتهم) أى أنت أيها الرسول لاتستطيع أن تصرف المعنى عن ضلالتهم وتهديهم إلى الطريق السوى ، والمراد أنك لاتهتدى من أعمام الله عن الهدى والرشاد ، فجعل على أبصارهم غشاوة تمنعهم عن النظر فيما جئت به نظرا يوصلهم إلى معرفة الحق وسلوك سبيله .

ثم زاد ذلك توكيدا فقال :

(إن تسمع إلا من يؤمن بآياتنا فهم مسلمون) أى إنما يستجيب لك من هو نافذ البسيرة ، خاضع له ، معتقل إليه ، محجب لدعوة رسله .
والخلاصة — إنك لاتقدر أن تفهم الحق وتسمعه إلا من يصدقون بآياتنا وحججنا ، فإنهم هم الذين يسمعون منك ماتقول ، ويتدبرونه ويعملون به ، إذ هم ينفقون للحق فى كل حين .

وَإِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ أَخْرَجْنَا لَهُمْ دَابَّةً مِّنَ الْأَرْضِ تُكَلِّمُهُمْ
أَنَّ النَّاسَ كَانُوا بِآيَاتِنَا لَا يُوقِنُونَ (٨٢) وَيَوْمَ نَخْشِرُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ فَوْجًا
مِّمَّنْ يُكَذِّبُ بِآيَاتِنَا فَهُمْ يُوزَعُونَ (٨٣) حَتَّىٰ إِذَا جَاءَهُمْ قَالَ أَكَذَّابُنَا
بِآيَاتِي وَلَمْ تُحِطُوا بِهَا عِلْمًا أَمْ دَاكُنْتُمْ تُمَكِّنُونَ (٨٤) وَقَعَ الْقَوْلُ
عَلَيْهِمْ بِمَا ظَلَمُوا فهُمْ لَا يَنْطِقُونَ (٨٥) أَلَمْ يَرَوْا أَنَّا جَعَلْنَا اللَّيْلَ لَيْسَكُنَا
فِيهِ وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا ، إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ (٨٦) وَيَوْمَ يُنْفَخُ
فِي الصُّورِ قَفْزِعٌ مِّنَ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ
وَكُلُّ أَتَوْهُ دَاخِرِينَ (٨٧) وَتَرَى الْجِبَالَ تَحْشَبُهَا جَامِدَةً وَهِيَ تَمُرُّ مَرَّ
السَّعَابِ ، صُتِعَ اللَّهُ الَّذِي أَتَقَنَ كُلَّ شَيْءٍ ، إِنَّهُ خَيْرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ (٨٨)

مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا وَهُمْ مِنْ فَزَعٍ يَوْمَئِذٍ آمِنُونَ (٨٩) وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَكُبَّتْ وَجُوهُهُمْ فِي النَّارِ هَلْ تُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ (٩٠) .

تفسير المفردات

وقع : حدث وحصل ، والمراد من القول : ما دل من الآيات على مجيء الساعة ،
تكلمهم : أى تنبئهم وتخبرهم ، نحشر : أى نجعل ، فوجا : أى جماعة من الرؤساء ،
يوزعون : أى يحبس أولهم على آخرهم حتى يتلاحقوا ويجتمعوا فى موقف التوبيخ
والمناقشة ، ولم يحيطوا بها علما : أى ولم تدركوا حقيقة كنهها ، ألم يروا : أى ألم يعلموا ،
ليسكنوا فيه : أى ليستريحوا فيه ويهدوا ، مبصرا : أى ليبصروا بما فيه من الإضاءة
طرق القلب فى أمور معاشهم ، الصور : البوق ، داخرين : أى أذلاء صاغرين ،
جامدة : أى ثابتة فى أماكنها ، اتقن : أى أحكم ، يقال رجل تقن (بكسر التاء وسكون
القاف) أى حاذق بالأشياء ، الحسنة : الإيمان وعمل الصالحات ، والسيئة : الإشرak بالله
والمعاصى ، كبت : أى أقيمت منكوسة .

المعنى الجملى

بعد أن ذكر سبحانه ما يدل على كمال علمه وقدرته ، وأبان بعدئذ إمكان البعث
والحشر والنشر ، ثم فصل القول فى إيجاز القرآن ، ونبه بذلك إلى إثبات نبوة محمد
صلى الله عليه وسلم - أردف ذلك ذكر مقدمات القيامة وما يحدث من الأحوال حين
قيامها ، فذكر خروج دابة من الأرض تكلم الناس أنهم كانوا لا يؤمنون بآيات ربهم ،
وأنه حينئذ ينفخ فى الصور ، فيفزع من فى السموت ومن فى الأرض إلا من شاء الله ،
وأن الجبال تجري وتمرمر السحاب ؛ ثم بين أحوال المكلفين بعد ذلك وجعلهم

قسامين : مطيعين يملكون الحسنات . فيثابون عليها بما هو خير منها ويأمنون الفزع والخوف ساعتئذ ، وعاصين يُكفَّون في النار على وجوههم ويقال لهم حينئذ هذا جزاء ما كنتم تعملون .

الايضاح

(وإذا وقع القول عليهم أخرجنا لهم دابة من الأرض تكلمهم أن الناس كانوا بآياتنا لا يوقنون) يخبر سبحانه بأنه حين فساد الناس وتركهم أوامره وتبديلهم الدين الحق قرب مجيء الساعة - تخرج دابة من الأرض تحدث الناس بأنهم كانوا لا يوقنون بآياته الدالة على مجيء الساعة ومقدماتها .

والقصود من هذا التحديث : التشنيع عليهم بهذه المقالة ، وفي التعبير بكلمة (الناس) الإشارة إلى كثرتهم وأنهم جَمٌّ غير منهم .

وماجاء في وصف الدابة والمبالغة في طولها وعرضها ، وزمان خروجها ومكانه - مما لا يركن إليه ، فإن أمور النيب لا يجب التصديق بها إلا إذا ثبتت بالدليل القاطع عن الرسول المصوم .

ثم بين سبحانه حال المكذبين حين مجيء الساعة بعد بيان بعض مبادئها وأشرطها فقال :

(ويوم نحشر من كل أمة فوجا ممن يكذب بآياتنا فهم يوزعون ، حتى إذا جاءوا قال أ كذبت بآياتي ولم تحيطوا بها علما أم ماذا كنتم تعملون ؟) أى ويوم نجتمع من كل أهل قرن جماعة كثيرة ممن كذبوا بآياتنا ودلائلنا ، ونحبس أولهم على آخرهم ، ليحشروا في موقف التوبيخ والإهانة ، حتى إذا جاءوا ووقفوا بين يدي الله في مقام السؤال والجواب ، ومناقشة الحساب ، قال لهم ربهم مؤنبا وموبخا لهم على تكذيبهم : أ كذبت بآياتي الناطقة بقاء يومكم هذا بآدي الرأي غير ناظرين فيها نظرا يوصلكم إلى العلم بحقيقتها ، أم ماذا كنتم تعملون فيها من تصديق وتكذيب ؟ .

(ووقع القول عليهم بما ظلموا فهم لا ينطقون) أى وحلّ بأولئك المكذبين بآيات الله — السخط والغضب بتكذيبهم بها . فهم لا ينطقون بحجة يدفعون بها عن أنفسهم عظيم ما حل بهم من العذاب الأليم .

ونحو الآية قوله : « هَذَا يَوْمٌ لَا يَنْطِقُونَ ، وَلَا يُؤْذَنُ لَهُمْ فَيَعْتَذِرُونَ » .
وبعد أن خوفهم من أهوال يوم القيامة ذكر الدلائل على التوحيد والحشر والنبوة فقال :

(ألم يروا أنا جعلنا الليل ليسكنوا فيه والنهار مبصرًا) أى ألم يرهؤلاء المكذبون بآياتنا تصريفا لليل والنهار ومخالفتنا بينهما بجعل ذلك سكونا لم يسكنوا فيه ، ويهدون راحة لأبدانهم من تعب التصرف والقلب نهارا ، وجعل هذا مضيقا يبصرون فيه الأشياء ويعانونها ، فيقلبون فيه لما يشهم — فيفكرون فى ذلك ويتدبرون ويعلمون أن مصرف ذلك كذلك ، هو الإله الذى لا يعجزه شيء ، ولا يتعذر عليه إماتة الأحياء ، وإحياء الأموات بعد الممات .

وفى ذلك أيضا دليل على النبوة ، لأنه كما يقلب الليل والنهار لمنافع المكلفين وفى بثة الأنبياء منافع عظيمة للناس فى دنياهم ودينهم ، فما المانع إذا من بشهم إليهم ؟ بل الحاجة إلى ذلك مُلِحَّة .

(إن فى ذلك لآيات لقوم يؤمنون) أى إن فيما ذكر لدلالة على قدرته على البعث بعد الموت ، وعلى توحيده لمن آمن به وصدق برسله ، فإن من تأمل فى تعاقبهما واختلافهما على وجوه بديمة مبنية على حكم تحار فى فهمها العقول ، ولا يحيط بعلمها إلا الله وشاهد فى الآفاق تبدل ظلمة الليل الخالصة المشابهة للموت ، بضياء النهار المضاهى للحياة ، وعابن فى نفسه تبدل النوم الذى هو أخو الموت بالانتباه الذى هو مثل الحياة — قضى بأن الساعة آتية لا ريب فيها ، وأن الله يبعث من فى القبور ، وحزم بأن الله جعل هذا دليلا على تحققه ، وأن الآيات الناطقة به حق ، وأنها من عند الله .

وبعد أن ذكر الحشر الخاص وأنام الليل عليه — ذكر الحشر العام فقال :
(ويوم ينفخ في الصور فترجع من في السموات ومن في الأرض إلا من شاء الله)
أى واذكر أيها الرسول لهم هول يوم النفخ في الصور ، إذ يفرع من في السموات ومن
في الأرض ، لما يعترهم من الرعب حين البعث والنشور ، بمشاهدة الأهوال المخارقة
للعادة في الأنفس والآفاق ، إلا من ثبت الله قلبه .

ويرى أكثر أهل العلم أن هناك نفختين ، نفخة الفرع المذكورة في هذه الآية وهى
نفخة الصعق المذكورة في قوله تعالى : « وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَبَقَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ
وَمَنْ فِي الْأَرْضِ » لأن كلا الأمرين الفرع والخوف ، والصعق وهو الموت يحصلان
بها ، ونفخة البعث المذكورة في قوله تعالى : « وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَإِذَا هُمْ مِنَ
الْأَجْدَاثِ إِلَى رَبِّهِمْ يَفْسِلُونَ » .

(وكل أتوه داخرين) أى وكل هؤلاء الفرعين المبعوثين ، حين النفخة يحضرون
الموقف بين يدى رب العزة للسؤال والجواب ، والمناقشة والحساب ، أذلاء صاغرين ،
لا يتخلف أحد عن أمره كما قال : « يَوْمَ يَدْعُوكُمْ فَتَسْتَجِيبُونَ بِحَمْدِهِ » .
وقال : « ثُمَّ إِذَا دَعَاكُمْ دَعْوَةً مِنَ الْأَرْضِ إِذَا أَنْتُمْ تَخْرُجُونَ » وقال :
« يَوْمَ تَخْرُجُونَ مِنَ الْأَجْدَاثِ سِرَاعًا كَأَنَّهُمْ إِلَى نُصُبٍ يُوفِئُونَ » .
ولما ذكر دخولهم أتبعمه بدخول ما هو أعظم منهم قال :

(وترى الجبال تحسبها جامدة وهى تمر مر السحاب) أى وترى الجبال كأنها
ناجاة باقية على ما كانت عليه وهى تزول عن أماكنها وتسير حيثما كره السحاب ، لأن
الأجرام السكبارة إذا تحركت فى سمت واحد لا تمكاد تبين حركتها .

ونحو الآية قوله : « يَوْمَ تَمُورُ السَّمَاءُ مَوْرًا . وَتَسِيرُ الْجِبَالُ سَيْرًا » وقوله :
« وَيَوْمَ نَسِيرُ الْجِبَالُ وَتَرَى الْأَرْضَ بَارِزَةً » وقوله : « وَسُيِّرَتِ الْجِبَالُ فَكَانَتْ سَرَابًا » وهذا يقع بعد النفخة الثانية عند حشر الخلق ، فيبدل الله الأرض
غير الأرض ويغير هيئتها ويسير الجبال عن مقامها ليستأهدها أهل الحشر ، وهى وإن

دكت عند النفخة الأولى ، فتسيرها إنما يكون لدى النفخة الثانية كما ينطق به قوله :
« قُلْ يَنْسِفُهَا رَبِّي نَسْفًا » وقوله : « يَوْمَ تَبْدُلُ الْأَرْضَ غَيْرَ الْأَرْضِ » .

ثم علل إمكان ذلك وسرعة حصوله بقوله :

(صنع الله الذي أتقن كل شيء) أى ذلك الصنع العظيم صنع الله الذي أحكم كل شيء وأودع فيه من الحكمة ما أودع .

ثم علل ما تقدم من النفخ في الصور والقيام للحساب ومجازاة العباد على أعمالهم بقوله :

(إنه خير بما تعملون) أى إنه تعالى ذو علم وخبرة بما يفصل عباده من خير وشر ، وطاعة ومعصية ، وهو مجازيهم على ذلك أتم الجزاء .

ثم بين حال السعداء والأشقياء يومئذ فقال :

(من جاء بالحسنة فله خير منها) أى من آمن بالله وعمل صالحا فله على ذلك جزيل الثواب من عند ربه في جنات النعيم ، يأمن من الفزع الأكبر يوم القيامة كما جاء في الآية : « لَا يَحْزَنُهُمُ الْفَزَعُ الْأَكْبَرُ » وقال : « أَقْمَنَ يُلْقَى فِي النَّارِ خَيْرٌ أَمْ مَنْ يَأْتِي آمِنًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ ؟ » وقال : « وَهُمْ فِي الرُّفُقَاتِ آمِنُونَ » وقد صح تفسير الحسنة هنا بشهادة أن لا إله إلا الله ، على ما رواه ابن عباس وابن مسعود ومجاهد والحسن .

(ومن جاء بالسيئة فكبت وجوههم في النار) أى ومن أشركوا بالله وعملوا السيئات يسكبون على وجوههم في جهنم ويطرحون فيها .

ونحو الآية قوله : « فَكَبُّوا فِيهَا رُءُوسَهُمْ وَالنَّارُ أَوْنٌ » .

ثم ذكر ما يقال لهم حينئذ فقال :

(هل تجزون إلا ما كنتم تعملون ؟) أى ويقال لهم : هل هذا إلا جزاء ما كنتم

تعملون في الدنيا ، مما يسخط ربكم وينضبه منكم من شرك به ومعصية له .

إِنَّمَا أَمِرتُ أَنْ أَعْبُدَ رَبَّ هَذِهِ الْبَلَدَةِ الَّذِي حَرَّمَهَا وَلَهُ كُلُّ شَيْءٍ
وَأَمِرتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ (٩١) وَأَنْ أَتْلُوَ الْقُرْآنَ فَمَنِ اهْتَدَى
فَأِنَّمَا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ ، وَمَنْ ضَلَّ فَقُلْ إِنَّمَا أَنَا مِنَ الْمُنْذِرِينَ (٩٢) وَقُلِ
الْحَمْدُ لِلَّهِ سِيرِكُمْ آيَاتِهِ فَتَعْرِفُونَهَا وَمَا رَبُّكَ بِنَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ٩٣

تفسير المفردات

البلد: هي مكة ، أتلو القرآن : أى أوأظب على تلاوته ، من المنذرين : أى المخوفين
قومهم من عذاب الله .

المعنى الجلى

بعد أن بين سبحانه أحوال اللهد والمعاد ، وفصل أحوال القيامة ... أمر رسوله
أن يقول لهؤلاء اللشركين هذه المقالة تنبيها لهم إلى أنه قد تم أمر الدعوة بما لامزيد
عليه ، ولم يبق له بعد ذلك شأن سوى الاشتغال بعبادة الله والاستغراق فى مراقبته ،
غير مبال بهم ضلوا أو رشدوا ، صلحوا أو فسدوا ، إثارة لهمهم بالطف وجه إلى تدارك
أحوالهم وتحصيل ما ينفعهم ، والتدبر فيما يقرع أسماعهم من باهر الآيات التى تكفى
فى إرشادهم ، وتشفى عظمهم وأمراضهم .

الإيضاح

(إِنَّمَا أَمِرتُ أَنْ أَعْبُدَ رَبَّ هَذِهِ الْبَلَدَةِ الَّذِي حَرَّمَهَا) أى قل لهم أيها الرسول
إِنَّمَا أَمِرتُ أَنْ أَعْبُدَ رَبَّ مَكَّةَ التى حرم على خلقه أن يسفكوا فيها دما حراما أو يظلموا
فيها أحدا . وخصها بالذكر لأن أول بيت للعبادة كان فيها - دون الأوثان
التي تعبدونها كما قال : « فَلْيَعْبُدُوا رَبَّ هَذَا الْبَيْتِ . الَّذِي أَطْعَمَهُمْ مِنْ جُوعٍ .
وَأَمَنَهُمْ مِنْ خَوْفٍ » .

وفي هذا تأنيب لهم على ما يفعلون من أنواع الفجور وفطيم الأفكار ، فإنهم قد تركوا عبادة رب مكة ، ونصبوا الأوثان فيها ، وعكفوا على عبادتها .

(وله كل شيء) خلقا وملكا وتصرفا دون أن يشركه في ذلك أحد .

(وأمرت أن أكون من المسلمين) أى وأمرنى ربى أن أسلم وجهى له ، فأكون من الموحدين الخالصين المتقادين لأمره المحبتين له في الطاعة .

ونحو الآية قوله : « قُلْ إِنِّي هَدَانِي رَبِّي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ . دِينًا قَبِيحًا مَلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ » .

(وأن أنزل القرآن) أثناء الليل وأطراف النهار ، لتكشف لى أسرارها المخزونة في تضاعيفه ، وأستطلع أدلة السكون المتفرقة في آيه ، فأعرف حقائق الحياة ، وسر الوجود ، ويفاض على من فيوضاته الإلهية ، وأسراره القدسية ما شاء الله أن يفيض .

وقد روى « أنه صلى الله عليه وسلم قام ليلة يصلى فقرأ قوله تعالى « إِنْ تُمِذَّبْهُمْ فَأَهْلِكْهُمْ عِبَادُكَ » فإزال يكررها ويظهر له من أسرارها ما يظهر ، ويتجلى له من مقاصدها ما تسمو به نفسه إلى الملأ الأعلى حتى طلع الفجر » .

ونحو الآية : « ذَلِكَ نَتْلُوهُ عَلَيْكَ مِنَ الْآيَاتِ وَالذِّكْرِ الْحَكِيمِ » .

(فمن اهتدى فإنما يهتدى لنفسه) أى فمن اتبعني واهتدى بهديي وآمن بى وبما جئت به فقد سلك سبيل الرشاد ، وأمن قمة ربه في الدنيا وعذابه في الآخرة .

(ومن ضل قلا إنما أنا من المنذرين) أى ومن جار عن قصد السبيل بتكذيبه بى وبما جئت به من عند الله ، قتل إنما أنا من المنذرين لحسب ، وقد خرجت من عهدة الإنذار ، وليس على من وبال ضلالكم من شيء ، فإن قبلتم واتبعت عما يكره ربكم من الشرك ، فحفظوا أنفسكم تصيبون ، وإن كذبتم وأعرضتم عما أَدْعُوكُم إِلَيْهِ فلى أنفسكم تمجنون ، وقد بآمنتكم ما أمرت بإبلاغه إليكم .

ونحو الآية قوله : « فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاغُ وَعَلَيْنَا الْحِسَابُ » وقوله : « إِنَّمَا أَنْتَ نَذِيرٌ ، وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ » .

ثم أمره سبحانه بترغيب قومه وترهيبهم فقال :

(وقل الحمد لله) أى وقل الحمد لله على ما أفاض على من نعمائه التى من أجلها نعمة النبوة المستتعبة لضروب من النعم الدينية والدنيوية ، ووفقى لتحمل أعبائها وتبليغ أحكامها ، بالآيات البينة ، والبراهين الساطعة ، ووفقى لاتباع الحق الذى أنتم عنه عمون . (سيركم آياته فتعرفونها) أى سيركم ربكم آيات عذابه وسخطه فتعرفون بها حقيقة نصحي ، ويستبين لكم صدق مادعوتكم إليه من الرشاد حين لا تجدى المرفة ، ولا تفيد البصرة شيئاً .

ونحو الآية قوله : « سَرُّهُمْ آيَاتِنَا فِي الْأَقَاكِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ » .

ثم ذيل هذا بتقرير ما قبله من الوعد والوعيد بقوله :

(ومار بك بما فل عما تعملون) أى ومار بك بما فل عما يعمل هؤلاء المشركون ولكنه مؤخر عذابهم إلى أجل م بالنوه ، لا يستأخرون عنه ساعة ولا يستقدمون ، فلا يحرزك تكذيبهم فإنى لهم بالمرصاد ، وأيقن بأنى ناصرك وخاذل عدوك ، ومذيقهم القل والهوان .

روى أن مر بن عبد المزي قال : فلو كان الله مُغْفِلاً شيئاً لأغفل ما تُمنى الرياح من أثر قدى ابن آدم وكان الإمام أحمد كثيراً ما ينشد هذين البيتين :

إذا ما خلوت الدهر يوماً فلا تقل خلوت ولكن قل على رقيب
ولا تحسبن الله يغفل ساعة ولا أن ما يخفى عليه يغيب
والحمد لله وصلاته على النبي الأمى وعلى آله وصحبه أجمعين .

خلاصة ما حوته هذه السورة الكريمة

من حكم وأحكام وقصص

- (١) وصف القرآن الكريم بأنه هدى ورحمة للمؤمنين .
- (٢) قصص موسى عليه السلام .
- (٣) قصص سليمان عليه السلام .
- (٤) قصص نوح وقصص قوم لوط .
- (٥) النعي على المشركين في عبادة الأصنام والأوثان ، وإقامة الأدلة على وحدانية الله تعالى .
- (٦) إنكار المشركين للبعث والنشور وقولهم : إن هذا إلا أساطير الأولين .
- (٧) علم الله بما في الصدور .
- (٨) حكم القرآن على ما اختلف فيه بنو إسرائيل .
- (٩) قطع الأطماع في إيمان المشركين وتشبيههم بالعمى العم .
- (١٠) أشرار الساعة كخروج الدابة من الأرض ، وحشر فوج من كل أمة ؛ وتسيير الجبال .
- (١١) الجزاء على العمل خيرا كان أو شرا .
- (١٢) أمر الرسول صلى الله عليه وسلم أن يقول للمشركين : إنه إنما أمر بعبادة رب مكة ، لا بعبادة الأصنام والأوثان .
- (١٣) أمره بحمد الله والثناء عليه وطلبه تلاوة القرآن .
- (١٤) إنه سبحانه سيُرى المشركين آياته فيصرفونها حق المعرفة حين لا يفيدهم ذلك شيئا .

سورة القصص

هي مكية كلها على ما روى الحسن وعطاء وطاوس وعكرمة ، وقال مقاتل :
إلا من آية ٥٢ إلى ٥٥ فمدنية ، وإلا آية ٨٥ فقد نزلت بالبحرمة أثناء الهجرة إلى المدينة .
وأيها ثمان وثمانون ، نزلت بعد النمل .
ووجه مناسبتها لما قبلها أمور :

(١) إنه سبحانه بسط في هذه السورة ما أوجز في السورتين قبلها من قصص
موسى عليه السلام وفصل ما أجله هناك ، فشرح تربية فرعون لموسى وذبح أبناء
بنى إسرائيل الذي أوجب إلقاء موسى حين ولادته في اليم خوفاً عليه من الذبح ، ثم
ذكر قتله القبطي ، ثم فراره إلى مدين وما وقع له مع شعيب من زواجه ببنته ، ثم
مناجاته لربه .

(٢) إنه أجمل في السورة السالفة توبيخ المشركين بالسؤال عن يوم القيامة ، وبسطه
هنا أتم البسط .

(٣) إنه فصل هناك أحوال بعض المهلكين من قوم صالح وقوم لوط ، وأجمله هنا
في قوله : « وَكَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ » الآيات .

(٤) بسط هناك حال من جاء بالحسنة وحال من جاء بالسيئة ، وأوجز ذلك هنا ،
وهكذا من المناسبات التي تظهر بالتأمل حين قراءة السورتين .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

طَسَمَ (١) تِلْكَ آيَاتِ الْكِتَابِ الْمُبِينِ (٢) تَتْلُو عَلَيْكَ مِنْ نَبَأِ
مُوسَى وَفِرْعَوْنَ بِالْحَقِّ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ (٣) إِنَّ فِرْعَوْنَ عَلَا فِي الْأَرْضِ
وَجَعَلَ أَهْلَهَا شِيَمًا يَسْتَضِفُّ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ يُذَبِّحُ أَبْنَاءَهُمْ وَيَسْتَحْيِي

نِسَاءَهُمْ إِنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ (٤) وَنُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتُضِفُوا فِي الْأَرْضِ وَنَجْعَلَهُمْ أَئِمَّةً وَنَجْعَلَهُمُ الْوَارِثِينَ (٥) وَتُكِّنْ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ وَنُرَى فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَجُنُودَهُمَا مِنْهُمْ مَا كَانُوا يَحْذَرُونَ (٦).

تفسير المفردات

تتلو عليك : أى نزل عليك ، والتبأ : الخبير المجيب ، علا : نجبر واستكبر ، شيئا : أى فرقا يستخدم كل صنف فى عمل من بناء وحفر وحرث إلى نحو ذلك من الأعمال الشاقة ، ويفرى بينهم العداوة والبغضاء حتى لا يتفقوا ، يستضعف : أى يجعلهم ضعفاء مهضومين ، والطائفة هنا هم بنو إسرائيل ، ونحن : أى تفضل ، والأئمة : واحد هم إمام وهو من يقتدى به فى الدين أو فى الدنيا ، ويقال مكن له إذا جعل له مكانا موطئا مبهذا يجلس عليه ، والمراد به هنا التسلط على أرض مصر والتصرف فيها ، وهامان وزير فرعون ، يحذرون : أى يتوقعونه من ذهاب ملكهم وهلكهم على يد مولود من بنى إسرائيل .

الايضاح

(طسّم) تقدم أن قلنا إن أحق الآراء وأجدرها بالقبول فى معنى هذه الحروف المقطعة أنها حروف يراد بها التنبيه ، كما يراد مثل ذلك من معنى (يا) فى النداء و (ألا) ونحوهما ، وينطق بها بأسمائها هكذا (طاسين ميم) .
(تلك آيات الكتاب المبين) أى هذه آيات الكتاب الكريم ، الذى أنزلته إليك أيها الرسول واضحا جليا كاشفا لأموال الدين وأخبار الأولين ، لم تقوله ولم تتعزّضه كما زعم المشركون للتركيب له ولرسالة من أوحى إليه .

ثم ذكر ما هو كالدليل على أنه وحى يوحى وليس هو من وضع البشر فقال :

(تتلو عليك من نبأ موسى وفرعون بالحق لقوم يؤمنون) أى تتلو عليك بعض أخبار موسى ومحاجته لفرعون وغلبيته إياه بالحجة ، وإخبار فرعون وجبروته وطغيانه ، وكيف قابل الحق بالباطل ، ولم تُجِدْ معه البراهين الساطعة ، والمعجزات الواضحة ، فأخذناه أخذ عزيز مقتدر ، فكانت عاقبته الدمار والويل ، وأغرق ومن معه من جنده أجمعون ، تتلوها عليك تلاوة على وجه الحق كأنك شاهدٌ حوادثها ، مبصر وقائمها ، نصف ما ترى وتبصر عيانا ، لقوم يصدقون بك وبكتابك ، لتطمئن به قلوبهم وتُشَلِّجَ به صدورهم ، ويطمئئوا أنه الحق من ربهم ، وأن سنته فيمن خالفك وعاداك من المشركين هي سنته فيمن عادى موسى ومن آمن معه من بنى إسرائيل ، وأن النصر دائما للظفين ويمزي الله المسكذبين : « فَأَمَّا الزُّبَدُ فَيَذْهَبُ جُفَاءً وَأَمَّا مَا يَنْفَعُ النَّاسَ فَيَمْسِكُ فِي الْأَرْضِ » .

وإنما جعل التلاوة للمؤمنين وهو يُتلى على الناس أجمعين ، لبيان أنه لا يعتبر بها إلا من كان له قلب واع وأذن سامعة تذكّر وتتنظّر بآياته ، أما من أعرض عنه ، وأبى واستكبر ، وقال إن هذا إلا سحر يزور ، فلا تفيده الآيات والنذر ، ولا يُلْقِي له بالا ، ولا يبى ما فيه من حكمة ، ولا ما يسوقه من عبرة ، فهو على نحو ما حكى الله عنهم : « وَقَالُوا قُلُوبُنَا فِي أَكِنَّةٍ مِمَّا تَدْعُونَا إِلَيْهِ » .

ثم فصل هذا الجمل ووضحه بقوله :

(إن فرعون علا في الأرض) أى إن فرعون مجبر في مصر وقهر أهلها وجاوز الناية في الظلم والسدوان وساس البلاد سياسة فاشمة .
وعما مكن له في ذلك ما بينه الله سبحانه بقوله :

(وجعل أهلها شيما) أى وفرقهم فرقا مختلفة ، وأحزابا متعددة ، وأغرى بينهم العداوة والبغضاء ، كيلا يتفقوا على أمر ولا يُجْمِعُوا على رأى ، ويشغل بعضهم بالكيد لبعض ، وبذا يلين له قيادهم ، ولا يصعب عليه خضوعهم واستسلامهم ، وتلك هي سياسة الدول الكبرى في العصر الحاضر ، وذلك هو دستورها في حكمها

لمستعمراتها ، وقد نقش حكماها في صدورهم ذلك الدستور الذى ساروا عليه « فَرَّقْ تَسُدْ » وطالما أجدى عليهم في سياسة تلك البلاد ، التى يسمُّها الجبل ويعطى على أهلها حب الظهور ، ويرضون بالنفاية والقشور .

رُحِّمَكَ ، اللهم رحامك ، بسطت لبادك سنتك في الأكوان ، وأبنت لهم طييمة الإنسان ، وأنه محب للظلم والمدوان .

والظلم من شيم النفوس فإن تجدد ذا عفة فلمسلة لا يظلم
(يستضعف طائفة منهم) أى يحمل جماعة منهم أذلاء مقهورين ، يسوهم الخلف ،
ويعاملهم بالسف ، وهم بنو إسرائيل .
ثم فسر هذا الاستضمام بقوله :

(يذبح أبناءهم ويستحي نساءهم) أى يذبح أبناءهم حين الولادة ، وقد وكل بذلك عيوناً تتجسس ، فكلما ولدت امرأة منهم ذكراً ذبحوه ، ويستحي إناثهم ، لأنه كان يتوجس خيفة من الذكران الذين يترسون الصناعات ، وبأيديهم زمام المال ، فإذا طال بهم الأمد استوثقوا على المرافق العامة ، وغلبوا المصريين عليها والغلب الاقتصادى في بلدهم ما أشد وقسا وأعظم أثراً في أهلها من الغلب الاستعمارى ، ومن ثم لم يشأ أن يقتل النساء .

روى السُّدِّى أن فرعون رأى في مقامه أن ناراً أقبلت من بيت المقدس حتى اشتعلت على بيوت مصر فأحرقت القنيط وركت بنى إسرائيل ، فسأل علماء قومه ، فأخبره الكهنة أنه سيخرج من هذا البلد رجل يكون هلاك مصر على يديه ، فأخذ بعمل ماقتل علينا الكتاب الكريم .

قال الزجاج : والسبب من حق فرعون ، فإن الكاهن الذى أخبره بذلك إن كان صادقاً عنده فما ينفع القتل ، وإن كان كاذباً فلا داعى للقتل اه .
ولا يعيننا من أمر هذه الرواية شيء فساء صحت أو لم تصح ، فإن السرَّ المقول ماقتصناه عليك أولاً .

ثم علل اجتراحه لتلك الجرائم ، وإزهاقه للأرواح البريئة بقوله :
 (إنه كان من المفسدين) ومن ثم سوت له نفسه أن يفعل ما فعل من تلك
 الفظائع ، وقتل سلائل الأنبياء بلا جريمة ارتكبوها ، ولا ذنب جَنَوْهُ ، وقد كانت
 هناك وسائل عديدة ليصل بها إلى انتفاء شرور اليهود بحسب ما يزعم ، وكان له فيها
 غُنيَّة عن سفك الدماء ، ولكن قساة القلوب غلاظ الأكباد تنوق نفوسهم إلى الوُلُوغ
 في الدم ، ويمحون الترياق الشافي لحزازات نفوسهم ، وسخائم أفئدتهم .
 ثم ذكر سبحانه ما أكرم به هذه الأمة وما أتاح لها من السلطان الديني والدنيوي ،
 فتأسست لهم دولة عظيمة في بلاد الشام ، وصاروا يتصرفون في أرض مصر كما
 شاءوا فقال :

(وزيد أن نحن على الذين استضعفوا في الأرض) أى وزيد أن نتفضل بإحساننا
 على من استضعفهم فرعون وأذلهم ، ونتجيبهم من بأسه ، ونريهم في أنفسهم
 وفي أعدائهم فوق ما يحبون ، وأكثر مما يؤملون .
 (ونجعلهم أئمة) مقندين بهم في الدين والدنيا .

(وجعلهم الوارثين) لملك الشام لا ينافيهم فيه منازع ، وقد جاء في آية أخرى :
 « وَأَوْرَثْنَا الْقَوْمَ الَّذِينَ كَانُوا يُسْتَضَفُونَ مَشَارِقَ الْأَرْضِ وَمَغَارِبَهَا » وفي ثالثة
 « كَذَلِكَ وَأَوْرَثْنَاهَا بَنِي إِسْرَائِيلَ » .

(ونسكن لهم في الأرض) أى ونسلطهم على أرض مصر يتصرفون فيها كيفما
 شاءوا بتأييدكم بكليم الله ثم بالأنبياء من بعده .
 ثم بين مانال عدوهم من النكال والوبال فقال :

(ونرى فرعون وهامان وجنودهما منهم ما كانوا يحذرون) أى ونرى أولئك
 الأتقياء والأعداء الألداء على أيدي بني إسرائيل من المذلة والموان وما كانوا يتوقعونه
 من زوال الملك والسلطان على يد مولود منهم ، ولكن لا يُنتجى حذرٌ من قدر ، فنفذ
 حكم الله الذي جرى به القلم من التقدم على يد هذا السلام الذي احترز من وجوده
 وقتل بسببه ألوفا من الولدان ، وكان منشؤه ومرباه على فراشه وفي داره ، وغذاؤه

من طعامه ، وكان يدقّه ويقتناه ، وحفنه وهلاكه وهلاك جنوده على يديه ، ليعلم أن رب السموات والأرض هو الغالب على أمره ، الشديد المِحال الذى ما شاء كان وما لم يشأ لم يكن .

وخلاصة ما سلف :

- (١) إن فرعون علا في الأرض . (٢) استضعف حزبا من أحزاب مصر .
 - (٣) قتل الأبناء . (٤) استحقا النساء . (٥) إنه كان من للفسدين .
- وقد قابل سبحانه هذه الخمسة بخمسة مثلها تكرمه لبنى إسرائيل :
- (١) إنه منّ عليهم بإفقاذهم من بطش فرعون وجبروته .
 - (٢) إنه جعلهم أئمة مقدّمين في الدارين .
 - (٣) إنه ورّثهم أرض الشام .
 - (٤) إنه مكن لهم في أرض الشام ومصر .
 - (٥) إنه أرى فرعون وهامان وجنودهما ما كانوا يحذرون من ذهاب ملكهم على أيديهم .

هذان عظمت وضعف يعقب أحدهما الآخر كما يعقب الليل النهار ، سنة الله في خلقه ولن تجد لسنة الله تبديلا : « وَتِلْكَ الْأَيَّامُ نُدَاوِلُهَا يَبِينُ الْفَاسِ » .

انظر إلى الدولتين الفارسية والرومية ، وما كان لهما من مجد بازخ ، وملك واسع ، كيف دالت دولتهما ، وذهب ربحهما بظلم أهلها ، وتقسّم ملكهما ، ثم قامت بعدهما الدولة العربية وعاشت ما شاء الله أن تمشي ، ثم قام بعدها بنو عثمان وملكوا أكثر مما كان بيد الأمة العربية ، ثم هُزمت دولتهم وشاخت واستولت عليها ممالك أوروبا .

« قُلِ اللَّهُمَّ مَالِكُ الْمُلِكِ مُؤَيِّدُ الْمُلُوكِ مَنْ تَشَاءُ وَتَنْزِعُ الْمُلُوكَ يَمَنْ تَشَاءُ وَتُعِزُّ مَنْ تَشَاءُ وَتُذِلُّ مَنْ تَشَاءُ بِيَدِكَ الْغَيْرُ إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ » .

وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ أُمِّ مُوسَىٰ أَنْ أَرْضِعِيهِ فَإِذَا خِفَتْ عَلَيْهِ فَلَاخِيزَ فِي السِّمِّ
وَلَا تَحْزَنِي إِنَّا رَاخُوهُ إِلَيْكَ وَجَاعِلُوهُ مِنَ الْمُرْسَلِينَ (٧)
فَالْتَقَطَهُ آلُ فِرْعَوْنَ لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَحَزَنًا إِنَّ فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ
وَجُنُودَهُمَا كَانُوا خَاطِلِينَ (٨) وَقَالَتِ امْرَأَتُ فِرْعَوْنَ قُرَّةُ عَيْنٍ لِي وَلَئِكَ
لَا تَقْتُلُوهُ عَسَىٰ أَنْ يَنْفَعَنَا أَوْ نَتَّخِذَهُ وَلَدًا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ (٩) وَأَصْبَحَ
فُؤَادُ أُمِّ مُوسَىٰ فَارِعًا إِنَّ كَادَتْ لِتَنبِذَ بِهِ لَوْلَا أَنْ رَبَطْنَا عَلَىٰ قَلْبِهَا
لِيَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ (١٠) وَقَالَتِ لَأُخْطِبَنَّ فَصَبْرٌ بِهٍ عَنْ جُنُبٍ
وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ (١١) وَحَرَّمْنَا عَلَيْهِ الْمَرَاضِعَ مِنْ قَبْلُ فَقَالَتْ هَلْ
أَدْلُكُمْ عَلَىٰ أَهْلِ بَيْتٍ يَكْفُلُونَهُ لَكُمْ وَهُمْ لَهُ نَاصِحُونَ (١٢) فَرَدَدْنَاهُ
إِلَىٰ أُمِّهِ كَيْ تَقَرَّ عَيْنُهَا وَلَا تَحْزَنَ وَلِنَعْلَمَ أَنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَلَكِنَّ
أَسْرَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ (١٣).

تفسير المفردات

الوحي: الإلهام كما جاء في قوله: « وَأَوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ » والخوف: غم
يحصل بسبب توقع مكروه يحدث في المستقبل، والحزن: (بفتح الحين وبضم فسكون
كالرشد والرشد والسقم والسقم) غم يحدث بسبب مكروه قد حصل، واليم: البحر،
والمراد هنا نهر النيل، والاتقاط: أخذ الشيء فجأة من غير طلب له، والمراد من الخطأ
هنا: الخطأ في الرأي وهو ضد الصواب والمراد به الشرك والمصيان لله، وقرت به العين:
فرحت به وشرت، فارغا: أي خاليا من العقل لما دهمها من الخوف والحيرة حين
سمعت بوقوعه في يد عدوه نحو ما جاء في قوله: « وَأَفْنِدَهُمْ هَوَاءَ » أي خلا

لا أقول بها ، والإيداء : إظهار الشيء ، والربط على القلب : شدة المراد هنا تثبيتته ، وقصيه : أى اتقنى أثره وتبني خيره ، فبصرت به : أى أبصرت ، عن جب : أى عن بعد ، لا يشعرون : أى لا يدرون أنها أخته ، حرمتنا : أى منعنا ، يكفلون : أى يضمنون رضاعه والقيام بشئونه ، والنصح : إخلاص العمل والمراد أنهم يعملون ما ينفعه في غذائه وتربيته ، ولا يقصرون في خدمته .

الإيضاح

بعد أن ذكر سبحانه أنه سيمنّ على بنى إسرائيل الذين استضعفوا في الأرض ، أردف ذلك تفصيل بعض نعمه عليهم فقال :
(وأوحينا إلى أم موسى أن أرضعيه) أى وألمناها وقذفنا في قلبها أن أرضعيه ما أمكنتك إغثاؤه من عدوه وعدوك .

(فإذا خفت عليه فألقيه في اليم ولا تخافي ولا تحزني) أى فإذا خفت عليه من جواسيس فرعون وقبائله الذين يقتلون أولاد بنى إسرائيل اتباعا لأمره ، أو من الجيران أن ينموا عليه إذا سمعوا صوته ، فألقيه في النيل ولا تخافي هلاكه ، ولا تحزني لفراقه ، وقد تقدم في سورة طه بيان الكيفية التي ألقته بها في اليم .

روى أن دارها كانت على الشاطئ فالتحنت تابوتا وسهدت فيه مهدا وألقته في النيل ، وليس هناك من دليل على الزمن الذي قضته بين الولادة والإلقاء في اليم .
ثم وعدنا سبحانه بما يسليها ويعلمن قلبها ويملؤه غبطة وسرورا ، وهو رده إليها وجعله رسولا نبيا قال :

(إنا رادوه إليك وجاعلوه من الرسلين) أى إنا رادو ذلك إليك للرضاع وتكونين أنت مرضيه ، وباعثوه رسولا إلى هذا الطاغية وجاعلوه هلاكة ونجاة بنى إسرائيل مما هم فيه من البلاء على يديه .

وهذه الآية اشتملت على أمرين : أرضعيه وألقيه ، ونهيين : ولا تخافي ولا تحزني ،

وخبرين : إنا رادوه إليك وجاعلوه . وبشارتين في ضمن الخبرين : وهما الرد والجعل من المرسلين ، حكى عن الأصمعي قال : سمعت أعرابية تنشد :

أستغفر الله لذنبى كله قبلت إنسانا بغير حله
مثل النزال ناعما في دله فالتصف الليل ولم أصله

فقلت : قاتلك الله ما أفصحك ! قالت أو يمد هذا فصاحة مع قوله تعالى : (وأوحينا إلى أم موسى) الآية ؟ فجمع في آية واحدة بين أمرين ونهيين وخبرين وبشارتين .

ثم ذكر صدق وعده ومقدمات نجاته فقال :

(فالتقطه آل فرعون) أى فأخذوه أهل فرعون أخذ القطعة التى يُفَقَى بها وتصاب عن الضياع صبيحة الليل الذى ألقى فيه التابوت .

روى أن اللج أقبل به يرفعه مرة ويخفضه أخرى حتى أدخله بين الأشجار عند بيت فرعون ، فخرج جوارى امرأته إلى الشط فوجدن التابوت فأدخلنه إليها وفطن أن فيه مالا ، فلما فتحنه وجدن فيه غلاما فوقعت عليها رحمته فأجبت .

ولما أخبرت فرعون به أراد أن يذبحه إذ قال إني أخاف أن يكون هذا من يفي إسرائيل وأن يكون هلاكنا على يديه ، فلم تزل تكلمه حتى تركه لما .

ثم ذكر سبحانه أن الماقبة كانت ضد ما قصدت فقال :

(ليكون لهم عدوا وحزنا) أى لتكون عاقبة أمره كذلك إذ أراد الله هذا ، وهذا كما تقول لآخر تؤنبه على فعل كان قد فعله وهو يظن نفسه محسنا فيه وأدى الأمر إلى مساءة وضّرر قد لحقه : فملت هذا لضر نفسك ، وهو قد كان حين الفعل راجيا نفعه غير أن الماقبة جاءت بخلاف ما كان يرجو ، وهذا جار على سنن العرب في كلامهم ، فيذكرون الحال بالماآل ، قال شاعرهم :

وللنأيا تَرْبَى كل مَرْضِعَةٍ ودُورُنَا لخراب الدهر نَبْنِيها

وقال آخر :

فللموت تغزو الواهيات سيخالها كالخراب الدهر تُبْنَى الساكن

فماقية البناء انخراب وإن كان في الحال مفروحا به ، وعاقبة تنذية السخال الذم
وإن كانت الآن تُفدَى لتسمن .

والخلاصة - إن الله قيضهم لالتقاطه : ليجهلهم عدوا وحزنا ، ويستبين لهم
بطلان حذرهم منه .

وعداوته لإيام مخالفته لهم في دينهم وحملهم على الحق ، وحزنهم بزوال ملكهم
على يديه بالترق بعد أن يظهر فيهم الآيات ولا يستجيبوا لدعوته ، فتحل بهم القوارع
كما هي سنة الله في خلقه المكذبين .

ثم بين أن القتل الذي يفعله فرعون وهامان وجنودهما لبني إسرائيل حق
وطيش فقال :

(إن فرعون وهامان وجنودهما كانوا خاطئين) أى إن هؤلاء كان من دأبهم
الخطأ وعدم التدبر في العواقب ، ومن ثم قتلوا لأجله أوطا ، ثم أخذوه ير بونه ليكبر
ويفعل بهم ما كانوا يحذرون .

ثم حكى سبحانه قول امرأة فرعون حين رآه فرعون وهم يقتله .
(وقالت امرأة فرعون قرّة عين لي ولك لا تقتلوه) أى قالت تخاصم عنه وتحميه
إلى فرعون : إنه مما تقرب به العيون ، وتفرح لرؤيته القلوب ، فلا تقتلوه .
ثم ذكرت العلة التي قالت لأجلها ما قالت .

(عسى أن ينقذنا أو نتخذة ولدا) أى لعلنا نصيب منه خيرا ، لأنى أرى فيه
غيايل اليمن ، ودلائل النجاة ، كما قال الشاعر :

في المهد ينطق عن سعادة جدّه أتر النجاة ساطع البرهان

أو نتخذة ولدا لما فيه من الوسامة وجمال المنظر التي تحمله أهلا لتبني الملوك له ،
وكانت لانهل فاستوهبته من فرعون فوهبه لها .

ثم بين سبحانه أنهم لا يدرون خطأهم فيما صنعوا فقال :
(وهم لا يشعرون) أى وهم لاشعور لهم بما خبأ لهم القدر ، وبما يتول إليه أمرهم

معه من عظام الأمور التي تؤدي إلى هلاكهم ، وإنما علم ذلك لدى علام الغيوب ، فهو الذي يدري ما أراد بالتقاطهم إياه من الحكم البالغة ، والحجج القاطعة .
وبعد أن أخبر سبحانه عن حال من لقيه موسى عليه السلام خير عن حال من فارقه بقوله :

(وأصبح فؤاد أم موسى فارغاً إن كادت لتبدي به لولا أن ربطنا على قلبها لتكون من المؤمنين) أى إنها حين سمعت بوقوعه في يد فرعون طار عقلها شعاعاً لما دهمها من الجزع والحزن وتوقع الهلاك الذي لامندوحة منه جرياً على عادته مع أنداده ولداته ، ولولا أن عصمتها وثبتنا قلبها لأعلنت أمرها ، وأظهرت أنه ابنها وقالت من شدة الوجد « وا ولداه » وقد فطننا ذلك لتكون من المصدقين بوعدنا : « إِنَّا رَادُّوهُ إِلَيْكِ وَجَاعِلُوهُ مِنَ الْمُرْسَلِينَ » .

ثم أخبر عن فعلها في تعرف خبره بعد أن أخبر عن كتبها إياه بقوله :
(وقالت لأخته قصيه فبصرت به عن جنب وهم لا يشعرون) أى وقالت لابنتها وكانت كبيرة تنى ما يقال لها : تتبى أثره ، وتسمى خبره ، فأبصرته عن بعد ، وهم لا يشعرون أنها تقصه ، وتعرف حاله ، وأنها أخته .
ثم شرع سبحانه يذكر أسباب رده إليها فقال :

(وجرمنا عليه المراضع من قبل فقالت هل أدلكم على أهل بيت يكفلونه لكم وهم له ناصحون) أى ومنعنا موسى المراضع من أول أمره ، فقالت أخته حين رأت اهتمامهم برضاعه : انصحون أن أرشدكم إلى أهل بيت يأخذونه ويتولون تربيته ويقومون بجميع شؤنه ولا يقصرون في خدمته والعناية بأمره ؟

روى عن ابن عباس أنها قالت ذلك أخذوها وشكوا في أمرها وقالوا لها : ما يدريك بنصحهم له وشفقتهم عليه ؟ فقالت هم يفعلون ذلك رغبة منهم في سرور الملك ورجاء عطائه ، وبذا خلصت من أذاهم ، وذهبوا معها إلى مبزلهم ودخلوا به على أمه فأعطته ثديها فالتصمه ، ففرحوا بذلك فرحاً شديداً وذهب البشير إلى امرأة الملك

فاستدعت أم موسى وأحسنت إليها وأعطتها الطاء الجزيل ، ثم سألتها أن تقيم عندها وترضه فأبت ذلك عليها وقالت إن لى بلا وأولادا ولا أستطيع القيام عندك ، ولكن إن أحببت أن أرضه فى بيتى فلت ، فأجابتها إلى ماطلبت ، وأجرت عليها النفقة والصلات والكسأ وجزيل المطايا ورجعت بولدها إلى بيتها راضية مرضية قد أبدلها الله بمد خوفها أمانا وهى موفورة المز والجاه والرزق الواسع ، وقد جاء فى الأثر « مثل الذى يعمل الخير ويحسب كمثل أم ترضع ولدها وتأخذ أجرها » .

وإلى هذا أشار سبحانه بقوله :

(فرددناه إلى أمه كى تقر عينها ولا تحزن) أى فرددناه إلى أمه بمد أن التقطه آل فرعون ، لتقرّ عينها بابنها إذ رجع إليها سليما ، ولا تحزن على فراقه إياها .
(ولتطمأن وعد الله حق) أى ولتطمأن أن وعد الله الذى وعدها حين قال لها :
(إنا رادوه إليك وجاعلوه من المرسلين) حق لامية فيه ولا خلف ، وقد شاهدت بعضه ، وقامت الباقى عليه .

وربده إليها تحققت أنه سيكون رسولا ، فربته على ماينبغى مثله من كامل الأخلاق وفاضل الآداب .

(ولكن أكثرهم لا يعلمون) حكم الله فى أفضاله وعواقبها المحمودة فى الدنيا والآخرة ، إذ قد يكون الشئ بغيضا إلى النفوس ظاهرا ، محمود العاقبة آخر كما قال :
« فَمَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَتَجْعَلَ اللَّهُ فِيهِ خَيْرًا كَثِيرًا » .

وقد حدث هذا فى أمر موسى ، فقد ألقى فى اليم ثم رد إلى أمه مكرما ثم كان له من الوجاهة فى الدنيا والآخرة ماكان .

وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَاسْتَوَى آتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ (١٤) وَدَخَلَ الْمَدِينَةَ عَلَى حِينٍ غَفْلَةٍ مِنْ أَهْلِهَا فَوَجَدَ فِيهَا رَجُلَيْنِ

يَقْتُلَانِ هَذَا مِنْ شِيعَتِهِ وَهَذَا مِنْ عَدُوِّهِ فَاسْتَخَاةً الَّذِي مِنْ شِيعَتِهِ عَلَى
الَّذِي مِنْ عَدُوِّهِ فَوَكَزَهُ مُوسَى فَقَضَى عَلَيْهِ قَالَ هَذَا مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ
لَئِنْ عُدُّوْهُ مُضِلٌّ مُبِينٌ (١٥) قَالَ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي فَاغْفِرْ لِي فَغَفَرَ لَهُ
لَئِنْ هُوَ الْفَوْرُ الرَّجِيمُ (١٦) قَالَ رَبِّ بِمَا أَنْعَمْتَ عَلَيَّ فَلَنْ أَكُونَ ظَهِيرًا
لِلْمُجْرِمِينَ (١٧) فَأَصْبَحَ فِي الْمَدِينَةِ خَائِفًا يَتَرَقَّبُ فَإِذَا الَّذِي اسْتَنْصَرَهُ
بِالْأَمْسِ يَسْتَصْرِخُهُ قَالَ لَهُ مُوسَى إِنَّكَ لَنَوَى مُبِينٌ (١٨) فَلَمَّا أَنْ أَرَادَ
أَنْ يَبْطِشَ بِالَّذِي هُوَ عَدُوٌّ لِهَمَا قَالَ يَا مُوسَى أَتُرِيدُ أَنْ تَقْتُلَنِي كَمَا قَتَلْتَ
نَفْسًا بِالْأَمْسِ إِنْ تُرِيدُ إِلَّا أَنْ تَكُونَ جَبَّارًا فِي الْأَرْضِ وَمَا تُرِيدُ أَنْ
تَكُونَ مِنَ الْمَصْلُحِينَ (١٩) .

تفسير المفردات

واحدة الأشد : شدة كأنعم ونعمة ، والشدة : القوة والجلادة ، وبلوغ الأشد :
استكمال القوة الجسدية وانتهاء النمو الممتد به ، والاستواء : اعتدال العقل وكمال ، ويختلف
ذلك باختلاف الأقاليم والأزمان والأحوال ، والحكم : الحكمة ، والمدينة : هي مصر ،
على حين غفلة : أى في وقت لا يتوقعون دخولها فيه ، من شيعته : أى من شايعة
وتابعه في الدين وهم بنو إسرائيل ، من عدوه : أى من مخالفيه في الدين وهم القبط ،
فاستخاه أى طلب غوته ونصره ، فوكزه أى فضربه بجعجه يده ، أى بيده ، مجموعة الأصابع ،
فقضى عليه : أى قتله وأنهى حياته ، من عمل الشيطان : أى من تزيينه ، مبين : أى
ظاهر العداوة والإضلال ، فاغفر لي : أى فاستر ذنوبي ، بما أنعمت عليّ : أى أقسم
بتمكك عليّ ، ظهيرا : أى معينا ، يترقب : أى ينتظر ما يناله من أذى ، استنصره : أى
طلب نصره ومعوته ، يستصرخه : أى يطلب الاستغاثة برفع الصوت ، غوى* :

أى ضال ، يبطش : أى يأخذ بصولة وسطوة ، والجبار : هو الذى يفعل مايفعل دون نظر في العواقب ، من المصلحين : أى ممن ينفون الإصلاح بين الناس ، ويدفمون الخصام بالحسنى .

المعنى الجلى

بعد أن ذكر سبحانه ماأفاض به على موسى من نعمه في الصغر من إنجائه من الهلاك بعد وضعه في التابوت وإلقائه في النيل ، وإنجائه من الذبح الذى عم أبناء بنى إسرائيل - أردفه ذكر ماأنعم به عليه في كبره من إيتائه العلم والحكمة ثم إرساله رسولا ونبيا إلى بنى إسرائيل والمصريين ، ثم ذكر ما حصل منه من قتل المصرى الذى اختصم مع اليهودى بوكزه يجمع يده وكان ذلك سببا في موته ، ثم طلبه المغفرة من ربه على ما فعل ، ثم تصميمه وعزمه ألا يناصر غويا مجرما ، ثم أعقب ذلك بذكر خصام آخر بين ذلك اليهودى وقبلى آخر وقدم موسى بإغاثته أيضا ، فقال له المصرى : أتريد الإصلاح في الأرض أم تريد أن تكون من الجبارين المفسدين ؟ .

الايضاح

(ولما بلغ أشده واستوى آتيناها حكما وعلمنا وكذلك نجزي المحسنين) أى ولما قوى جسمه واعتدل عقله آتيناها فقها في الدين وعلمنا بالشريعة كما قال تعالى : « وَآذْكُرْنَ مَا يُتْلَىٰ فِي بُيُوتِكُنَّ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ وَالْحِكْمَةِ » وكما جزينا موسى على طاعته إيانا وإحسانه بصبره على أمرنا - نجزي كل من أحسن من عبادنا ، وأطاع أمرنا ، واتبعى عما نهيناها عنه .

وبعد أن أخبر بتهيئته للنبوة ذكر ما كان السبب في هجرته إلى مدين وتوالى الأحداث الجسام عليه فقال :

(ودخل المدينة على حين غفلة من أهلها) أى ودخل مصر آتيا من عين شمس في وقت ليس من المعتاد الدخول فيه وهو وقت القتالة .

روى أنه دخلها مستخفيا من فرعون وقومه ، لأنه كان قد خالفهم في دينهم وعاب ما كانوا عليه .

ثم أبان ما حدث منه حينئذ فقال :

(فوجد فيها رجلين يقتتلان هذا من شيعته وهذا من عدوه فاستخائيه الذي من شيعته على الذي من عدوه فوكزه موسى فقضى عليه ، قال هذا من عمل الشيطان) أى فوجد في مصر رجلين أحدهما من بنى إسرائيل والثانيهما من القبط وهو طباط فرعون وكان قد طلب منه أن يحمل حطباً للمطبخ فأبى ، فطلب الإسرائيلي من موسى غوثه ونصره على عدوه القبطى ، فضربه موسى بجمع يده في صدره وحنكه فقتله فقال : إن هذا الذى حدث من القتل هو من تزيين الشيطان ووسوسته .

ثم أخبر عن حال الشيطان ليُحذَر منه فقال :

(إنه عدو مضل مبين) أى إنه عدو فيزيئ الحذر منه ، مضل ، فلا يقود إلى خير بين العداوة والإضلال .

ثم أخبر بندم موسى على قتله نفساً لم يؤمر بقتلها بقوله :

(قال رب إني ظلمت نفسي فاغفر لي) أى قال رب إني ظلمت نفسي بقتل نفس لا يحل قتلها ، فاغفر لي ذنبي واستره ولا تؤاخذني بما فعلت ، قال قتادة : عرف والله المخرج فاستغفره . ثم لم يزل صلى الله عليه وسلم يعدد ذلك على نفسه مع علمه بأنه قد غفر له ، حتى إنه يوم القيامة يقول عند طلب الناس الشفاعة منه : إني قتلت نفساً لم أؤمر بقتلها ، وإنما عده ذنباً وقال : (إني ظلمت نفسي فاغفر لي) من أجل أنه لا ينبغي لنبي أن يقتل حتى يؤمر بالقتل .

روى مسلم عن سالم بن عبد الله أنه قال : يا أهل العراق : ما أسألكم ، وأركبكم للكبيرة . سمعت أبي عبد الله بن عمر يقول : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « إن الفتنة نجيء من هاهنا - وأوماً بيده نحو المشرق - من حيث يطعم قرنا الشيطان ، وأتم بعضكم يضرب رقاب بعض ، وإنما قتل موسى الذى قتل من

آل فرعون خطأ فقال الله عز وجل: «وَقَتَلْتَ نَفْسًا فَنَجَّيْنَاكَ مِنَ الْغَمِّ وَفَتَنَّاكَ فُتُونًا» .

ثم ذكر أنه أجاب دعاءه وغفر له فقال :

(فغفر له) أى صفاه عن ذنبه ولم يماقبه عليه .

وبعدئذ ذكر ما هو كالملة لما قبله فقال :

(إنه هو الغفور الرحيم) أى إنه تعالى هو الساتر لذنوب من أناب إليه ، المنفصل عليه بالمغو عنها ، الرحيم له أن يعاقبه بعد أن أخلص توبته ، ورجع عن حوَّجته .

ثم ذكر أنه شكر ربه على هذه النعمة التى أنعم بها عليه فقال :

(قال رب بما أنعمت علىّ فلن أكون ظهيرا للمجرمين) أى قال رب اعصمى بحق ما أنعمت علىّ بمغفوك عن قتل هذه النفس لأمتننّ عن مثل هذا الفعل ، ولن أكون معينا للمشركين فأصحبهم وأكثر سوادهم ، وقد كان عليه السلام يصحب فرعون ويركب بركو به كالولد مع الوالد ، ومن ثم كانوا يسمونه ابن فرعون .

وقد يكون المراد لأمتنن عن مظاهرة من تتول مظاهرة إلى الجرم والإثم كظاهرة الإسرائيلى التى أدت إلى القتل الذى لم يؤمر به .

ونحو الآية قوله : « وَلَا تَرْكَنُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا » .

ثم ذكر حاله بعد قتل القبطى فى المدينة فقال :

(فأصبح فى المدينة خائفا يترقب فإذا الذى استنصره بالأمس يستمرخه قال له موسى إنك لنوى مبين) أى فصار موسى فى تلك المدينة التى قتل فيها القبطى خائفا من جنائته التى جناها بقتله النفس التى قتلها ، وصار يتحسس الأخبار ويسأل عما يتحدث به الناس من أمره وأمر القبطى وما هم بالنوّه به ، ودخلته المواجس خيفة أن يقتلوه به ، وإذا الإسرائيلى الذى استنصره بالأمس على المصرى يطلب منه الثوث والعمون على مصرى آخر ، فقال له موسى : إنك لتدوغوا به وضلال لاشك فيه ، وقد تبينت ذلك بقتالك أمس رجلا واليوم آخر ، ثم دنا منهما .

(فلما أن أراد أن يبطش بالذي هو عدولهما قال ياموسى: أتريد أن تقتلنى كما قتلت نفسك بالأسى) أى فلما أراد موسى أن يأخذ الفرعونى عدوها بالشدة والنف قال له منكرا: أتريد أن تفعل معى كما فعلت بالأسى وتقتلنى كما قتلت من قبلت؟ وكان قد عرف ذلك من حديث المصريين عنه .

ثم زاد الإنكار توكيدا فقال :

(إن تريد إلا أن تكون جبارا فى الأرض وما تريد أن تكون من المصلحين) أى ما تريد إلا أن تكون قاهرا عاليا فى الأرض تضرب وتقتل دون أن تنظر فى العواقب، ولا تريد أن تكون ممن يصل فيها بما فيه صلاح أهلها ودفع نخاصهم بالحقنى .

وَجَاءَ رَجُلٌ مِنْ أَقْصَى الْمَدِينَةِ يَسْمَى قَالَ يَا مُوسَى إِنَّ الْمَلَأَ يَأْتَمِرُونَ بِكَ لِيَقْتُلُوكَ فَاخْرُجْ إِنِّي لَكَ مِنَ النَّاصِحِينَ (٢٠) فَخَرَجَ مِنْهَا خَائِفًا يَتَرَقَّبُ قَالَ رَبِّ نَجِّنِي مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ (٢١) وَلَمَّا تَوَجَّهَ تِلْقَاءَ مَدْيَنَ قَالَ عَسَى رَبِّي أَنْ يَهْدِيَنِي سَوَاءَ السَّبِيلِ (٢٢) وَلَمَّا وَرَدَ مَاءَ مَدْيَنَ وَجَدَ عَلَيْهِ أُمَّةً مِنَ النَّاسِ يَسْقُونَ وَوَجَدَ مِنْ دُونِهِمْ امْرَأَتَيْنِ تَذُودَانِ قَالَ مَا خَطْبُكُمَا قَالَتَا لَا نَسْقِي حَتَّى يُصْدِرَ الرِّعَاءُ وَأَبُونَا شَيْخٌ كَبِيرٌ (٢٣) فَسَقَى لَهُمَا ثُمَّ تَوَلَّى إِلَى الظِّلِّ فَقَالَ رَبِّ إِنِّي لِمَا أَنْزَلْتَ إِلَيَّ مِنْ خَيْرٍ فَقِيرٌ (٢٤) فَجَاءَتْهُ إِحْدَاهُمَا تَمْشِي عَلَى اسْتِحْيَاءٍ قَالَتْ إِنَّ أَبِي يَدْعُوكَ لِيَجْزِيَكَ أَجْرَ مَا سَقَيْتَ لَنَا فَلَمَّا جَاءَهُ وَقَصَّ عَلَيْهِ الْقَصَصَ قَالَ لَا تَخَفْ نَجَوْتَ مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ (٢٥) قَالَتْ إِحْدَاهُمَا يَا أَبَتِ اسْتَأْجِرْهُ إِنَّ خَيْرَ

مَنْ امْتَأَجَرْتَ الْقَوِيَّ الْأَمِينُ (٢٦) قَالَ إِنِّي أُرِيدُ أَنْ أُنْكِحَكَ إِحْدَى ابْنَتَيَّ هَاتَيْنِ عَلَى أَنْ تَأْجُرَنِي ثَمَانِي حَجَاجٍ فَإِنْ أَتَمَمْتَ عَشْرًا فَمِنْ عِنْدِكَ وَمَا أُرِيدُ أَنْ أَشُقَّ عَلَيْكَ سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّالِحِينَ (٢٧) قَالَ ذَلِكَ بَيْنِي وَبَيْنَكَ أَيَّمَا الْأَجَلَيْنِ قَضَيْتُ فَلَا عُدْوَانَ عَلَيَّ وَاللَّهُ عَلَى مَا نَقُولُ وَكِيلٌ (٢٨) .

تفسير المفردات

أقصى المدينة : أى أبعد ما كانا ، يسمى : أى يسرع ، الملا : أشرف الدولة ووجوهها ، يأترون بك : أى يتشاورون فى أمرك ، قال الأزهري ائتمر القوم وتأمروا إذا أمر بعضهم بعضا كما قال : « وَأَتَمَّرُوا بَيْنَكُمْ بِمَعْرُوفٍ » وقال الفرنبى تَوَلَّبَ : أرى الناس قد أحدثوا شيعة وفى كل حادثة يُؤْتَمَرُ

يتقرب : أى يلتفت بيمينه ويسرة ، توجه إلى الشيء : صرف وجهه إليه ، تلقاء مدين : أى جهتها ، ورد : أى وصل ، والمراد بماء مدين : البئر التى كانوا يستقون منها ، أمة : أى جماعة ، تذودان : أى تطردان غنهما عن الماء خوفا من السقاة الأقوياء ، قال الشاعر :

لَقَدْ سَلَبْتُ عَصَاكَ بَنُو تَمِيمٍ فَا تَدْرِي بِأَيِّ عَصَا تَذُودُ؟

ما خطبك : أى ما شأنك ولم لا تردان مع هؤلاء ؟ قال رؤبة يا عجباً ما خطبك وخطي ؟ يصدر الرعاء : أى يصرفون مواشيهم عن الماء ، والرعاء : واحد راع ، تدلى : أى انصرف ، والظال : ظل شجرة كانت هناك ، والخير يكون بمعنى الطعام كما فى الآية وبمعنى المال كما قال : « إِنْ تَرَكَ خَيْرًا » وبمعنى القوة كما قال : « أَهْمُ خَيْرٌ أَمْ قَوْمٌ تُبْعِ » وبمعنى العبادة كقوله : « وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِمْ فِعْلَ الْخَيْرَاتِ » فقير : أى

محتاج ، والاستحياء : شدة الحياء ، ليجزيك : أى لينيك ، القصص : الحديث القصص
أى الخبر به ، أنكحك : أزوجك ، ويقال أجرت : أى كفت له أجرا كما تقول أبوته
أى كفت له أبا ، والججج : واحدتها ججة بكسر الحاء وهى السنة ، قال زهير
ابن أبى سلمى :

لمن الديار بقية الحِجر أفوين من ججج ومن دهر

أشق عليك : أى أدخل عليك مشقة ، الأجلين : أى الأطول أو الأقرب ، فلاعدوان :
أى فلا حرج ، وكيل : أى شهيد .

المعنى الجلى

اعلم أنه بعد أن انتشر فى المدينة حديث موسى عليه السلام مع القبطى رفعه أعوان
فرعون وبناته إليه ، فأتى هو ومستشاروه وأجمعوا أمرهم على قتله ، وكان من آل
فرعون رجل مؤمن بكم إيمانه ، فأسرع إليه يخبره الخبر وينصحه بالهرب ، فانتصح
بنصحه وسافر إلى أرض مدين إلى الجانب الشرقى من البلاد المصرية وكان من أمره
مع قوم شعيب ما قصه الله علينا فى هذه الآيات ، إلى أن رجع إلى مصر وقد أوتى النبوة
وهو قافل فى طريقه .

الايضاح

(وجاء رجل من أقصى المدينة يسعى قال ياموسى إن الملائكة يأتون بك ليقتلوك
فاخرج إلى لك من الناصحين) أى وجاء رجل مؤمن من آل فرعون ، يخفى إيمانه عن
فرعون وآله ، لأسباب هوبها عليهم ، يسرع للحاق بموسى إشفافا وخوفا عليه أن يصيبه
مكره من فرعون وآله وقال : ياموسى : إن الملك وبناته وأشراف دولته يدبرون
لك المكائد ، وينصبون لك الحبال ، يريدون أن يقتلوك ، فالبدار البدار والحرب

الحرب قبل أن يقبضوا عليك ويُنفذوا مذبذبهم ويقتلوك ، فأخرج من المدينة مسرعا
وإني لك لناصح أمين .
فانتصحه بنصحه وتقبل قوله .

(فخرج منها خائفا يترقب) أى فخرج من مدينة فرعون خائفا يترقب لحوق
الطالبيين ، ويتلفت يمينا ويسارا وينظر أيتمه أحد ؟ .
ثم لجأ إلى الله تعالى علما منه أن لا ملجأ إلا إليه .

(قال رب نجني من القوم الظالمين) أى قال : رب نجني من هؤلاء الذين من
دأبهم الظلم والسف ووضعت الأمور في غير مواضعها ، فيقتلون من لا يستحق القتل
ومن لا يجرم إلى أحد ، فاستجاب الله دعاءه ، ووقعه إلى سلوك الطريق الأعظم نحو
مدين ، روى أن فرعون لما بعث في طلبه قال : (اركبوا بُنيَّات الطريق) فأنشروا
فيا بين الطريق الأعظم يمينا وشمالا فقاتهم ونجا من بينهم .
ثم أخبر عما ناجى به موسى ربه وهو سائر إلى مدين فقال :

(ولما توجه تلقاء مدين قال عسى ربى أن يهدينى سواء السبيل) أى ولما توجه
نحو مدين ماضيا إليها شاخصا عن مدينة فرعون ، قال : رب اهدنى إلى سواء السبيل ،
وأرشدنى إلى الطريق القويم ، ونجنى من هؤلاء الظلمة ؛ وقد قال هذا توكل على الله ،
وثقة بحسن توفيقه ، وقد كان لا يعرف الطريق ، فمن له ثلاث طرائق فسار في الوسطى
وأخذ طابوها في الآخرين ، وقالوا : للرَّيب لا يسلك أعظم الطرق ، بل يأخذ بُنيَّاتِها
(أضيقها غير المشهور منها) وقد روى أنه بقى ثمانى ليال وهو حاف لا يطعم إلا ورق
الشجر ، إذ ليس معه زاد ولا دابة يركبها .

ثم ذكر سبحانه ما جرى له حين وصوله إلى مدين من الأحداث فقال :
(ولما ورد ماء مدين وجد عليه أمة من الناس يسقون ووجد من دونهم امرأتين
تزدوران قال ما خطبكما ؟ قالتا لانسق حتى يصدر الرعاء وأيونا شيخ كبير) أى ولما
وصل إلى مدين ورد ماءها وقد كان لها بئر يردُّه رعاء الشاء فوجد جماعة منهم
(٤ — مرافى — العشرون)

يسقون نعمهم ومواسيهم ، ووجد في مكان أسفل من مكانهم امرأتين تكفآن غنمهما أن ترد مع غنم أولئك الرعاة لئلا يؤذوها ، فلما رآهما موسى كذلك رقّ لهما ورجعهما ، قال ما خيركما ، لم لاتردان الماء مع هؤلاء القوم ؟ فأجابته ، قلنا : لانسقى غنمنا إلا إذا فرغ هؤلاء من السقى ، وأبونا شيخ كبير لا يستطيع السقى بنفسه ، فنحن نلجأ إلى ما ترى ، نشرب مواسينا فضل الماء .

ثم ذكر ما فعله بعد أن سمع هذا القصص فقال :

(فسقى لهما ثم تولى إلى الظل فقال رب إني لما أنزلت إلي من خير فقير) أى فسقى لهما غنمهما ، ثم انصرف إلى ظل شجرة ليقيم ويستريح ، وناجى ربه قائلاً : إني لاحتاج إلى شيء تنزله إليّ من خزان جودك وكرمك .

روى عن ابن عباس أنه قال : لقد قال موسى ذلك وهو أكرم خلق الله عليه ، ولقد افتقر إلى شقّ ثمرة ولصيق بطنه بظلمه من شدة الجوع . فجاهد الفرج بعد الشدة وأجاب الله طلبه .

(فجاهده إحداهما تمشى على استحياء قالت إن أبى يدعوك ليجزيك أجر ما سقيت لنا) أى فجاهده إحدى المرأتين تمشى وهى حياء قد سترت وجهها بثوبها قائلة : إن أبى يدعوك ليكافئك على ما صنعت من الإحسان ، وأسديت إلينا من المروف بسقى غنمنا ، قال عمرو بن ميمون : ولم تكن سلفياً من النساء (جريئة على الرجال) خراجاً ولا جة . وقد أسندت الدعوة إلى أبيها وعلتها بالجزاء حتى لا يتوهم من كلامها شيء من الريبة ، كما أن في كلامها دلالة على كمال العقل والحياء والمهفة كما لا يخفى .

وقد اختلف في الأب من هو ؟ فقيل هو شعيب عليه السلام وهو بعيد كل البعد ، لأن شمعيا كان قبل موسى بزمان طويل بدليل قوله تعالى لقومه : « وَمَا قَوْمُ لُوطٍ مِنْكُمْ بِبَعِيدٍ » وقد كان هلاك قوم لوط في عصر الخليل عليه السلام كما نص على ذلك الكتاب الكريم ، وكان بين إبراهيم وموسى ما يزيد على أربعائة سنة ، وفي كتب اليهود أن اسمه يثرو ؛ وفي التوراة في الفصل الثاني من السفر الثاني مانصه :

ولما سمع بهذا الخبر (خبر قتل القبطي) طلب أن يقتل موسى فهرب من بين يديه وذهب إلى مدين وجلس على بئر ماء ، وكان لكاهن مدين سبع بنات فجاءت وأدلت الدلاء وملأت الأحواض لسقي غنم أبيهن ، فلما جاء الرعاة طردوهن ، فقام موسى فأغاثهن وسقى غنمهن ، فلما جئن إلى رعوئيل أبيهن قال : ما بالكن أسرعن إلحى اليوم ؟ إلح .

وفي الفصل الثالث : وكان موسى يرعى غنم يثرو حجييه كاهن مدين .

ولما قدمت هذه المرأة إلى موسى أجابها تبركا بالشيخ لاطمعا في الأجر

(فلما جاءه وقص عليه القصص قال لا تخف نجوت من القوم الظالمين) أى فلما جاء موسى هذا الشيخ وحديثه حديثه مع فرعون وآله في كفرهم وطفغيانهم وإذلالهم للعباد وتأمرهم على قتله وهر به منهم بعد الذى علمه - قال له : لا تخف من حولهم وطولهم ، إنك قد نجوت من سطوة هؤلاء الظلمة ، إذ لاسطان لهم علينا ، ولستنا في دائرة ملسكهم .

ولما آمنه وطمأنه على نفسه دار الحديث وكان ذا شجون .

(قالت إحداها بأبت استأجره ، إن خير من استأجرت القوي الأمين) أى قالت واحدة من بناته : استأجر موسى ليرعى عليك ما شيتك ، فإن خير من تستأجره للرعى القوي على حفظ الماشية والقيام عليها في إصلاحها وصلاحها ، الأمين : الذى لا تخاف خيافته فيما تأمنه عليه منها .

ولا يخفى أن مقالا من جوامع الكلم والحكمة البالغة ، لأنه متى اجتمعت هاتان الصفتان : الأمانة والكفاية في القائم بأداء أمر من الأمور تكفل عمله بالظفر وكفل له أسباب النجاح .

وعن ابن مسعود رضى الله عنه : أفرس الناس ثلاثة : بنت شبيب ، وصاحب يوسف في قوله « عَسَى أَنْ يَنْفَعَنَا أَوْ نَتَّخِذَهُ وَلَدًا » وأبو بكر في عمر .

ولما أعلمت البنت الشيخ بذلك .

(قال إني أريد أن أنكحك إحدى ابنتي هاتين على أن تأجرني ثمانى حجج فإن أتممت عشرا فمن عندك ، وما أريد أن أشق عليك ستجدني إن شاء الله من الصالحين) أى قال أبو المراتين اللتين سقى لهما موسى : إني أريد أن أزوجه إحدى ابنتي الحاضرتين أمامك ، فانظر من يقع اختيارك عليها منهما ، على أن تكون أجيرا لى ثمانى سنوات ترعى لى فيها غنى ، فإن أتممت الثمانى السفين التى شرطتها عليك فبجلتها عشرا فأحسن من عندك ، وما أحب أن أشاقتك بمناقشة أو مراعاة أوقات ولا إتمام عشر ولا غير ذلك ، وإنك ستجدني إن شاء الله ممن تحسن صحبتهم ويوفون بما تريد من خير لك ولنا .

وفى هذا دليل على مشروعية عرض ولّى للراة لما على الرجل ، فقد عرض عمر ابن الخطاب ابنته حفصة على أبى بكر وعثمان ، وعرضت الموهوبة نفسها على النبي صلى الله عليه وسلم ، قال ابن عمر « لما تأممت حفصة قال عمر لعثمان : إن شئت أنكحك حفصة بنت عمر » الحديث أخرجه البخارى .

فأجابه موسى :

(قال ذلك بينى وبينك) أى قال ما شرطت علىّ فلك ، وما شرطت من تزوج إحداهما فى الأمر على ذلك لا يخرج كلانا عنه ، لا أنا عما شرطت علىّ ، ولا أنت عما شرطت على نفسك .

ثم فسر هذا بقوله :

(أيما الأجلين قضيت فلا عدوان علىّ) أى أىّ المدين قضيت ، الثمانى الحجج أو العشر وفرغت منها فوفيتكها برعى غنمك وما شئتك فليس لك أن تطالبني بأكثر منها .

روى «أن النبي صلى الله عليه وسلم سئل: أي الأجلين قضى موسى؟ قال: أوقاهما وأبرهما» رواه الخطيب في تاريخه.

ثم جمل الله شهيدا على صدق ما يقول كل منهما فقال:

(والله على ما تقول وكيل) أي والله شهيد على ما أوجب كل منهما على نفسه لصاحبه.

فَلَمَّا قَضَى مُوسَى الْأَجَلَ وَسَارَ بِأَهْلِهِ آنَسَ مِنْ جَانِبِ الطُّورِ نَارًا
قَالَ لِأَهْلِهِ امْكُثُوا إِنِّي آنَسْتُ نَارًا لَعَلِّي آتِيكُمْ مِنْهَا بِخَبَرٍ أَوْ جَذْوَةٍ
مِنَ النَّارِ لَعَلَّكُمْ تَصْطَلُونَ (٢٩) فَلَمَّا أَتَاهَا نُودِيَ مِنْ شَاطِئِ الْوَادِ
الْأَيْمَنِ فِي الْبُقْعَةِ الْمُبَارَكَةِ مِنَ الشَّجَرَةِ أَنْ يَأْمُرْهُ إِلَى أَنَا اللَّهُ رَبُّ
الْعَالَمِينَ (٣٠) وَأَنْ أَلْقِ عَصَاكَ فَلَمَّا رَآهَا تُهَنِّئُ كَانَتْهَا حَانًا وَلَى مُدِيرًا
وَلَمْ يَقْبَ يُأْمُرْهُ أَقْبَلْ وَلَا تَخَفْ إِنَّكَ مِنَ الْآمِنِينَ (٣١) أَسْلَكَ يَدَكَ
فِي جَيْبِكَ تَخْرُجُ يَيْضَاءَ مِنْ غَيْرِ سُوءٍ وَاضْمُمْ إِلَيْكَ جَنَاحَكَ مِنَ
الرَّهْبِ فَذَا نَكَ بَرُّهَا فَانِ مِنْ رَبِّكَ إِلَى فِرْعَوْنَ وَامْلِكْ لَهُمْ كَانُوا قَوْمًا
فَاسِقِينَ (٣٢).

تفسير المفردات

قضى الأجل: أي أتم اللذة المضروبة بينهما، آنس: أي أبصر بإصبارا يتنا لا شبهة فيه،
جذوة: أي عود غليظ في رأسه نار، تصطلون: أي تستدفئون، والبقعة: القطعة من
الأرض على غير هيئة التي بجانبها، والجآن: الحية الصغيرة التي توجد في كثير من الدور
ولا تؤذي، ولم يقب: أي ولم يرجع، أسلك يدك: أي أدخلها، والجيب: الفتحة
في القميص ونحوه من حيث يخرج الرأس، سوء: أي عيب، والرهب: الخافة.

المعنى الجملى

بعد أن قضى موسى أتم الأجلين وأوقاما عزم على الرحيل إلى مصر لزيارة ذوى قرابته ، ومما جرىء على ذلك طول مدة الجناية وظنه أنه قد نُسى أمره وكأنه أصبح فى خبر كان ، فلما سار بأهله أبصر من جانب الطور نارا فطلب منهم المكث ، ليعحضر لهم جذوة من هذه النار ، فناداه ربه ، وآتاه من البرهانات على نبوته ما قصه علينا فى كتابه .

الايضاح

(فلما قضى موسى الأجل وسار بأهله آس من جانب الطور نارا قال لأهله أمكنوا إلى آتست نارا لعل آتيكم منها بخبر أو جذوة من النار لعلكم تصطلون) أى فلما وفى موسى الأجل الذى اتفق عليه مع حيه تحمل بأهله وما كان معه من الثمن التى وهبها له صهره وسلك بهم الطريق فى ليلة مطرة وظلمة باردة ونزل منزلا فجعل كلما أورى زنده لا يضى شيئا ، فسحب لذلك ، وبينما هو كذلك رأى نارا تضىء عن بعد فقال لأهله انتظروا قليلا ، إلى أبصرت نارا لعل آتيكم منها بخبر الطريق وكانوا قد ضلوا عنه ، أو آتيكم بقطعة من الخطب فيها نار لتستدفئوا بها من البرد وكان الوقت شتاء .

(فلما أتاها نودى من شاطئ الوادى الأيمن فى البقعة المباركة من الشجرة أن ياموسى إلى أنا الله رب العالمين) أى فلما جاء إلى النار التى أبصرها من جانب الطور ناداه ربه من جانب الوادى الأيمن : أى عن يمين موسى فى البقعة المباركة من ناحية الشجرة : ياموسى إلى أنا الله ربك ورب العالمين جميعا .

وقد خلق الله فيه علما يقينيا بأن المتكلم هو الله تعالى ، وأن ذلك الكلام كلامه ، وقد جعلت الشجرة مباركة ، لأنه تعالى كلم موسى هناك وبهتة نيا .

ثم أمره الله أن يلقى عصاه لديه آية على نبوته فقال :

(وأن ألق عصاك فلما رآها تهتز كأنها جانّ ولي مدبرا ولم يعقب) أى ونودى بأن ألق عصاك فألقاها فصارت حية تسعى ، فلما رآها تتحرك وتضطرب كأنها جان من الحيات ، لسرعة عدوّها وخفة حركتها - ولّى هاربا منها ولم يرجع .
ثم نودى بما يهدى رَوْحَه :

(ياموسى أقبل ولا تخف إنك من الأمنين) أى ياموسى أقبل إلى ولا تخف بما تهرب منه ، فإنك آمن من أن ينالك سوء ، إنما هى عصاك أردنا أن نريك فيها آية كبرى ، لتكون عونك لدى الطاغية الجبار فرعون ملك مصر .
ثم أراه آية أخرى زيادة في طمأننته ، وأمره بقوله :
(أسلك يدك في جيبك تخرج بيضاء من غير سوء) أى أدخل يدك في جيب قميصك تخرج ولها شعاع بيضاء من غير عيب ولا برص .

ولما اعترى موسى الخوف من العصا تارة ، ومن الدهشة بشعاع يده مرة أخرى ، أمره ربه أن يضع يده على صدره ليزول ما به من الخوف فقال :
(واضمم إليك جناحك من الرهب) أى وضع يدك على صدرك يذهب ما بك من خوف ، كما يشاهد من حال الطائر ، إذا خاف نشر جناحيه ، وإذا أمن واطمأن ضمهما إليه ، وكان موسى يرتعد خوفا إما من آل فرعون وإما من الثنبيان .
قال ابن عباس : كل خائف إذا وضع يده على صدره زال خوفه .
ثم ذكر فذلّسكة لما تقدم فقال :

(فذاتك برهانان من ربك إلى فرعون وملئه) أى فأتقدم من جمل المصاحبة تسمى وخروج اليد بيضاء من غير سوء بعد وضع اليد في الجيب - دليلا واضحا على قدرة ربك ، وصحة نبوة من جريا على يديه ، أرسلناهما إلى فرعون وقومه .
ثم ذكر العلة له في إظهار الآيات لهم بقوله :

(إنهم كانوا قوما فاسقين) أى إنهم كانوا قوما خارجين عن طاعة الله ، مخالفين

لأمره ، منكبرين لكل دين جاء به الرسل ، فكانوا جديرين بأن ترسلك إليهم بهاتين المعجزتين الباهرتين .

قَالَ رَبِّ إِنِّي قَتَلْتُ مِنْهُمْ نَفْسًا فَأَخَافُ أَنْ يَقْتُلُونِ (٣٣) وَأَخِي هَارُونُ هُوَ أَفْضَعُ مِنِّي لِسَانًا فَأَرْسِلْهُ مَعِيَ رِدْءًا يُصَدِّقُنِي إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُكَذِّبُونِ (٣٤) قَالَ سَدِّدْ عِزَّكَ بِأَخِيكَ وَنَجِّنْ لَكَ سُلْطَانَنَا فَلَا يَبْصِلُونَ إِلَيْكَ بَايَاتِنَا أُنْتُمْ أَتَمُّنَ اتِّبَعَكُمُ الْفَالِكُونَ (٣٥) فَلَمَّا جَاءَهُمْ مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا يَدِّنَا قَالُوا مَا هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُفْتَرًى وَمَا سَمِعْنَا بِهَذَا فِي آبَائِنَا الْأَوَّلِينَ (٣٦) وَقَالَ مُوسَىٰ رَبِّي أَعْلَمُ بِمَنْ جَاءَ بِالْهُدَىٰ مِنْ عِنْدِهِ وَمَنْ تَكُونُ لَهُ عَاقِبَةُ الدَّارِ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ (٣٧) .

تفسير المفردات

الزبد : العون ، يقال رداًته على عدوه : أى أعتته عليه ، قال الشاعر :
 ألم تر أن أصرمَ كان ردئى وخيرَ الناسِ فى قلِّ ومال
 يصدقنى : أى يوضح ما قلته ، ويقم عليه الأدلة ، ويجادل المشركين ، والعصد :
 ما بين المرفق إلى الكف ، والمراد بشد العصد : التقوية والإعانة . قال طرفة :
 بنى لُبَيْتِي لِسْتُمُ يَدِ إِيلا يَدَا لَيْسَتْ لَهَا عَصْدُ
 والسلطان : التسلط والنبلة ، مفتري : أى مخلق ، عاقبة الدار : أى العاقبة المحمودة
 فى الدار الدنيا التى تنفض إلى الجنة .

المعنى الجملى

اعلم أنه لما قال سبحانه لموسى فذاتك برهانان من ربك علم أنه سيذهب بهذين البرهانين إلى فرعون وقومه - وحينئذ طلب منه أن يؤتيه ما يقوى به قلبه ويزيل

خوفه من فرعون ، لأنه إنما خرج من ديار مصر - فرارا منه وهربا من سطوته ، فيرسل معه أخاه هرون وزيرا فأجابه إلى ماطلب ، وأرسله هو وهرون إلى فرعون وملئه ومهما المسجرات الباهرة ، والأدلة الساطعة ، فلما عاينوا ذلك وأيقنوا صدقه لجئوا إلى العناد والكبرة فقالوا ماهذا إلا سحر مفضل ، وما رأينا أحدا من آبائنا على هذا الدين . فقال لهم موسى : ربى أعلم بالمتلدى منا ومنكم ، وسيفصل بينى وبينكم ، ويجعل النصر والتأييد للصالحين من عباده .

الايضاح

(قال رب إني قتلت منهم نفسا فأخاف أن يقتلون . وأخى هرون هو أنصح منى لسانا فأرسله معى ردا يصدقنى إني أخاف أن يكذبون) أى قال يارب إني قتلت من قوم فرعون نفسا ، فأخاف إن أتيتهم ولم أكن عن نفسى بحجة أن يقتلوني ، لأن ما فى لسانى من عقدة يحول بينى وبين ما أريد من الكلام ، وأخى هرون هو أنصح منى لسانا ، وأحسن بيانا ، فأرسله معى عونا يلخّص بلسانه القصيح وجوه الدلائل ، ويجيب عن الشبهات ، ويجادل هؤلاء الجاحدين الماندين ، وإني أخاف أن يكذبونى ولسانى لا يطاوعنى حين الحاجة .

فأجابه سبحانه إلى ماطلب .

(قال سنشد عضدك بأخيك ونجعل لك سلطانا فلا يصلون إليك) أى سنقويك ونمينك بأخيك ، ونجعل لك سلطانا عظيما وغلبة على عدوكا ، فلا يصلون إليك بوسيلة من وسائل الفلّك .

(بآياتنا أتيا ومن اتبعك الغالبون) أى أتيا ومن تبعك الغالبون بحجبتنا وسلطاننا الذى نجعله لكما .

وفى هذا دليل على أن فرعون لم يصل إلى السخرة بشيء مما هددهم به ، لأنهم من أكبر الأتباع الباذلين أنفسهم فى سبيل الله .

ثم أبان ماصدر من فرعون عقب مجيء موسى إليه فقال :
 (قلنا جاءهم موسى بآياتنا بينات قالوا ماهذا إلا سحر مقترى وما سمعنا بهذا في آياتنا
 الأولين) أى تخين جاء موسى بالحجج البالغة الدالة على صدق رسالته - فرعون وملاؤه ،
 قالوا ماهذا إلا سحر افتريته من عندك ، واتتملته كذبا وبهتاناً ، وما سمعنا بهذا الذى
 تدعونا إليه من عبادة إله واحد فى أسلافنا وآبائنا الذين مضوا من قبلنا .
 وهذا تحكيم لعادة التقليد التى أضلت كثيرا من الناس ، على أنهم قد كذبوا وافتروا ،
 فإنهم سمعوا بذلك فى عهد يوسف عليه السلام (وما بالهدى من قديم) فقد قال لهم الذى
 آمن : « يا قوم إني أخاف عليكم مثل يوم الأَحْزَابِ - إلى أن قال - وَلَقَدْ جَاءكُمْ
 يُوسُفُ مِنْ قَبْلُ بِالْبَيِّنَاتِ » .

ولما كذبوه كفرا وعنادا وهم الكاذبون رد عليهم بما أشار إليه بقوله :
 (وقال موسى ربى أعلم بمن جاء بالهدى من عنده ومن تكون له عاقبة الدار)
 أى وقال موسى بجيبيا فرعون وملاؤه : ربى أعلم بالحق منا يا فرعون من المبطل ، ومن
 الذى جاء بالحق الذى يوصل إلى سبيل الرشاد ، ومن الذى له العقبى المحمود
 فى الدار الآخرة ؟ .

وفى هذا الأسلوب من أدب الخطاب فى الحجاج والناظرة مالا يخفى ، فهو لم يؤكد
 أن خصمه فى ضلال كالم ينسبه إلى نفسه بل رده بينهما وهو يعلم أنه لأيهما ، وعلى هذا
 النحو جاء الخطاب من النبى صلى الله عليه وسلم للمشركين بقوله : « وَإِنَّا أَوْ إِيَّاكُمْ
 لَعَلَىٰ هُدًى أَوْ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ » .

ثم علل لهذا بأن سنة الله قد جرت بأن المخذول هو الكاذب فقال :
 (إنه لا يفلح الظالمون) أى إنه لا ينجح الكافرون ولا يدركون طلبتهم ،
 وفى هذا إيماء إلى أنهم لا يظفرون بالفوز والنجاة ، بل يحسبون على ضد ذلك ، وهذا
 غاية الزجر والتهديد لسكرتهم عن المناد .

وَقَالَ فِرْعَوْنُ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ مَا عَلِمْتُ لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرِي فَأَوْقِدْ لِي
يَاهَامَانُ عَلَى الطِّينِ فَاجْعَلْ لِي صَرْحًا لَعَلِّي أَبُلِغُ إِلَى إِلَهِ مُوسَى وَإِنِّي
لَأَظُنُّهُ مِنَ الْكَاذِبِينَ (٣٨) وَاسْتَكْبَرَ هُوَ وَجُنُودُهُ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ
وَعُظُوا لَهُمْ إِنْ يَنْتَهِوا عَنْ يُرْجَعُونَ (٣٩) فَأَخَذْنَاهُ وَجُنُودَهُ فَنَبَذْنَاهُمْ فِي الْيَمِّ
فَانظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الظَّالِمِينَ (٤٠) وَجَعَلْنَاهُمْ أَئِمَّةً يَدْعُونَ إِلَى النَّارِ
وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ لَا يُنصَرُونَ (٤١) وَأَنْتَبَهْنَاهُمْ فِي هَذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةً وَيَوْمَ
الْقِيَامَةِ هُمْ مِنَ الْمَقْبُوحِينَ (٤٢) وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ مِنْ بَعْدِ
مَا أَهْلَكْنَا الْقُرُونَ الْأُولَى بَصَائِرَ لِلنَّاسِ وَهُدًى وَرَحْمَةً لَعَلَّهُمْ
يَتَذَكَّرُونَ (٤٣).

تفسير المفردات

هامان : وزير فرعون ، صرحا : أى قصر عاليا ، أطلع : أى أصدد وأرتقى ،
فنبذناهم : أى طرحناهم ، أئمة : واحد م إمام وهو من يقتدى به في الدين أو في الدنيا ،
يدعون إلى النار : أى إلى ما يوجبها من الكفر والمعاصي ، لعنة : أى طردا من الرحمة ،
من المقبحين : أى للخزيرين ، يقال قَبَحَهُ اللهُ : أى نجاه من كل خير ، وَقَبَحَتْ وَجْهًا
وَقَبَحَتْ بِمَعْنَى : قال الشاعر :

أَلَا قَبَحَ اللهُ الْبَرَّاجِمَ كُلَّهَا وَقَبَحَ يَرْبُوعًا وَقَبَحَ دَارِمًا

الكتاب : هو التوراة ، القرون الأولى : هم قوم نوح وهود وصالح ، بصائر :
واحداها بصيرة ، وهى نور القلب الذى يميز بين الحق والباطل .

المعنى الجليل

بعد أن رغب موسى فرعون وقومه في التوحيد والنظر في الكون تارة ، وربههم من عذاب الله وشديد نكاله تارة أخرى - أجابه فرعون بتلك اللقاة التي تدل على الجهل المطبق ، ونقصان العقل ، وأنه بلغ غاية لاحد لما في الإنكار وأنه لامطمع في إيمانه ، لتوّه وطمعيانه واستكباره في الأرض حتى قال ما قال ، ومن ثم كانت عاقبته في الدنيا الهلاك بالفرق هو وجنوده واللعن من الله والناس ، وفي الآخرة الطرد من رحمة الله . ثم أخبر سبحانه أنه آتى موسى التوراة ، وجعلها نورا للناس يهتدون بها ، وتكون لهم تذكرة من عقاب الله ، وشديد عذابه .

الايضاح

(وقال فرعون يأيها لللاء ما علمت لكم من إله غيري) أى وقال فرعون بأيتها القوم ما علمت لكم في أى زمن إلها غيرى كما يدعى موسى ، والأمر محتمل أن يكون ، وسأحقق ذلك لكم ، وهذا كلام ظاهره الإنصاف ، ليتوصل بذلك إلى قبولهم ما يقول لهم بعد ذلك في شأن الإله وتسليمهم إياه ، اعتمادا على ما رأوا من عظيم نصافته في القول .

أخرج ابن مردويه عن ابن عباس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « كلنا من قاهما فرعون (ما علمت لكم من إله غيرى) وقوله : « أَنَا رَبُّكُمْ الْأَعْلَى » كان بينهما أربعون عاما ، فأخذ الله نكال الآخرة والأولى » .

وخلاصة مقالة - لاعلم لى رب غيرى فتعبده ، وتصديقوا قول موسى فيما جاءكم به ، من أن لكم له ربا غيرى ، ومعبودا سوى .

ونحو الآية قوله : « فَفَشَرَ فَنَادَى . فَقَالَ أَنَا رَبُّكُمْ الْأَعْلَى . فَأَخَذَهُ اللَّهُ نَكَالَ الْآخِرَةِ وَالْأُولَى » وقوله « لَنِ اتَّخَذَتِ الْإِلَهِاتُ غَيْرِي لِأَجْعَلَكَ مِنَ الْمُسْجُونِينَ »

قال الرازي : ليس مراده من ادعاء الألوهية أنه خالق السموات والأرض والبحار والجبال وخالق الناس ، فإن العلم بامتناع ذلك واضح لسكل ذى عقل ، بل مراده بذلك وجوب عبادته ، فهو ينفي وجود الإله ويقول : لا تكليف على الناس إلا أن يعطيوا ملكهم وينقادوا لأمره اه بتصرف .

ثم خاطب وزيره آمرا له على سبيل التهكم أمام موسى ، ليشكك قومه في صدق مقالته .

(فأوقد لى ياهامان على الطين فأجعل لى صرحا لى أطلع لى إله موسى) أى فاصنع لى أجرا واجعل لى منه قصرا شامخا وبناء عاليا أصعد وأرتقى إلى إله موسى الذى يعبد فى السماء ، ويدعى أنه يؤيده وينصره وهو الذى أرسله إلينا .

وبمعنى الآية قوله : « وَقَالَ فِرْعَوْنُ يَا هَامَانُ ابْنِ لى صَرْحًا لِمَتَّى أُبْلَغُ الْأَسْبَابِ أَسْبَابَ السَّمَوَاتِ فَأَطْلُبْ إِلَى إلهِ مُوسَى وَإِنى لَأُظَنُّ كَاذِبًا » .
ثم زاد قومه شكاً فى صدقه بقوله :

(وإنى لأظنه من الكاذبين) أى وإنى لأظنه كاذبا فيما يدعى ، من أن له معبودا فى السماء ينصره ويؤيده ، وأنه هو الذى أرسله .

ثم ذكر سبحانه ماهو كالسبب فى المناد والجحود فقال :

(واستكبر هو وجنوده فى الأرض بنير الحق وظنوا أنهم إلينا لا يرجعون) أى ورأى هو وجنوده كل من سوام فى أرض مصر حقيرا ، عتوا منهم على ربهم ، وحسبوا أنهم بعد مماتهم لا يبعثون ، ولا يثابرون ولا يعاقبون ، ومن ثم ركبوا أهواءهم ، ولم يعلموا أن الله لهم بالمرصاد ، وأنه مجازيهم على خيبت أعمالهم ، وسيء أقوالهم .

ثم أخبر بما نالهم من عقاب الدنيا بعد أن توعدهم بعقاب الآخرة فقال :

(فأخذناهم وجنوده فبذناهم فى اليم) أى فجمعنا فرعون وجنوده من القبط فالتقيناهم جميعا فى البحر .

وفي هذا مالا يخفى من الهداية على عظم شأن الخالق وكبريائه وسلطانه ، وشديد احتقاره لفرعون وقومه ، واستقلاله لهم وإن كانوا عددا كبيرا ، وجما غفيرا ، فما مثلهم إلا مثل حصيات صفار قذفها الراى من يده فى البحر .

ثم أمر رسوله صلى الله عليه وسلم وقومه بالنظر والاعتبار والتأمل فى المواقب ، ليعلموا أن هذه سنة الله فى كل مكذب برسلا فقال :

(فانظر كيف كان عاقبة الظالمين) أى فانظر أيها المعتبر بالآيات ، كيف كان أمر هؤلاء الذين ظلموا أنفسهم ، وكفروا بربهم ، وردوا على رسوله نصيحته - ألم نهلكهم ونورث ديارهم وأموالهم أولياءنا ونحوهم ما كان لهم من جنات وعيون ، وكنوز ومقام كبير ، بعد أن كانوا مستضعفين : قُتِلَ أبنائهم وتستحي نساؤهم ، وإنا بك وبمن آمن بك فاعلون ، فخذوا لوك وإيمانهم دياراً من كذبك وردّ عليك ما أتيتهم به من الحق ، وأموالهم بعد أن تستأصلوهم قتلا بالسيف - سنة الله فى الذين خلوا من قبل .

ثم ذكر ما يوجب سوء عاقبتهم وعذابهم فى النار فقال :

(وجعلناهم أئمة يدعون إلى النار) أى وجعلنا فرعون وقومه أئمة يقتدى بهم أهل المتو والكفر بالله ، فهم يحتنون على فعل الشرور والماصى ، وتدسية النفوس بالفسوق والآثام التى تلقى بفاعلها فى النار .

وما كفاهم أن كانوا ضالين كافرين بالله ورسوله ، بل دأبوا على إضلال سوام وتحسين المصيان لهم ، وبذا قد ارتكبوا جرمتين ، فباءوا بمجازين : جزاء الضلال وجزاء الإضلال ، وقد جاء فى الحديث : « من سنّ سنة حسنة كان له أجرها وأجر من عمل بها إلى يوم القيامة ، ومن سنّ سنة سيئة كان عليه وزرها ووزر من عمل بها إلى يوم القيامة » .

ثم ذكر أنه لا نصير لهم ولا شفيع فى ذلك اليوم فقال :

(ويوم القيامة لا ينصرون) أى ويوم القيامة لا يجدون نصيرا يدفع عنهم عذاب

الله إذا حاق بهم ، وقد كانوا في الدنيا يتناصرون ، فكان لهم مطعم في النصرة يومئذ بحسب ما يعرفون .

ثم ذكر ما هو كالفذلكة لما تقدم ، وبين سوء حالهم في الدارين فقال :

(وأتبعناهم في هذه الدنيا لعنة ويوم القيامة هم من الملقوحين) أى وأزينا فرعون وقومه في هذه الدنيا خزيا وغضبا منا عليهم ومن ثم قضينا عليهم بالهلاك والبوار وسوء الأحدثوة ، ونحن مُتَمِيمُونَ لعنة أخرى يوم القيامة ، فحزروهم الخزي الدائم ومهينوم الموان اللازم القى لافكك عنه .

ثم بين سبحانه الحاجة التي دعت إلى إرسال موسى ليكون كالتوطئة لبيان الحاجة الداعية إلى إنزال القرآن الكريم على رسوله صلى الله عليه وسلم فقال :

(ولقد آتينا موسى الكتاب من بعد ما أهلكنا القرون الأولى بصائر للناس وهدى ورحمة لهم ليتذكروا) أى ولقد أنزلنا على موسى التوراة وفصلنا فيها الأحكام التي فيها سعادة البشر في دنياهم وآخرتهم من بعد ما أهلكنا الأمم التي من قبلهم كقوم نوح وهود وصالح ، ودرست معالم الشرائع وطُيئت آثارها واختلت نظم العالم ، وفشا بينهم الشر ، ورُفِعَ الخير . فاحتاج الناس إلى تشريع جديد يصلح مافسد من عقائدهم وأفعالهم ، بتقرير أصول في ذلك التشريع تبقى على وجه الدهر ، وترتيب فروع تبدل بتبدل العصور واختلاف أحوال الناس ، وفيها التذكير بأحوال الأمم الخالية ، ليكون في ذلك عبرة للناس ، ونور لقلوبهم ، تُبَصِّرُ به الحقائق ، وتميز الحق من الباطل ، بعد أن كانوا في عمية عن القهم والإدراك ، وتهديهم إلى ما يوصلهم إلى القرب من ربهم ، ونيل رضوانه ومغفرته ورحمته ، ليتذكروا نعم الله عليهم فيشكروه عليها ، ولا يكفروا بها .

قال أبو سعيد الخدري : قال النبي صلى الله عليه وسلم : « ما أهلك الله قوما ولا قرنا ولا أمة ولا أهل قرية بعدذاب من السماء ولا من الأرض منذ أنزل التوراة

على موسى غير القرية التي مُسِّخَتْ فردة ، ألم تر إلى قوله تعالى : « وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ مِنْ بَعْدِ مَا أَهْلَكْنَا الْقُرُونَ الْأُولَى » .

وَمَا كُنْتَ بِجَانِبِ النَّرَبِ إِذْ فَضَيْنَا إِلَى مُوسَى الْأَمْرَ وَمَا كُنْتَ مِنَ الشَّاهِدِينَ (٤٤) وَلَكِنَّا أَنْشَأْنَا قُرُونًا فَتَطَاوَلَ عَلَيْهِمُ الْعُمُرُ وَمَا كُنْتَ ثَاوِيًا فِي أَهْلِ مَدْيَنَ تَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِنَا وَلَكِنَّا كُنَّا مُرْسِلِينَ (٤٥) وَمَا كُنْتَ بِجَانِبِ الطُّورِ إِذْ نَادَيْنَا وَلَكِنْ رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ لِتُنْذِرَ قَوْمًا مَا أَتَاهُمْ مِنْ نَذِيرٍ مِنْ قَبْلِكَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ (٤٦) وَلَوْلَا أَنْ تُصِيبَهُمْ مُصِيبَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ فَيَقُولُوا رَبَّنَا لَوْلَا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا فَنَتَّبِعَ آيَاتَكَ وَنَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ (٤٧) .

تفسير المفردات

النربى : هو الجبل النربى الذى وقع فيه الليقات وأعطى الله فيه ألواح التوراة لموسى ، قضينا : أى عهدنا إليه وكلفناه أمرنا ونهينا ، الأمر : أى أمر الرسالة ، الشاهدين : أى الحاضرين ، فتطاول عليهم العمر : أى بعد الأمد ، ونحوه « فَطَالَ عَلَيْهِمُ الْأَمَدُ فَقَسَتْ قُلُوبُهُمْ » ثاويا : أى مقيا . قال العجاج :

* فبات حيث يدخل الثوى * أى الضيف المقيم ، أهل مدين : أى قوم شعيب عليه السلام ، مصيبة : أى عذاب الدنيا والآخرة ، ولولا الثانية بمعنى هلا وتفيد تمنى حصول ما بعدها والحث عليه .

المعنى الجلى

بعد أن أبان سبحانه فيما سلف أنه أرسل موسى بعد أن أهلك القرون الأولى ، ودرست الشرائع ، واحتجج إلى نبي يرشد الناس إلى ما فيه صلاحهم في معاشهم ومعادهم

أردف ذلك بيان الحاجة إلى إرسال رسوله محمد صلى الله عليه وسلم لمثل تلك الدواعى التى دعت إلى إرسال موسى عليه السلام ، لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل ، ولأن رحمته اقتضت ألا يعذب أحدا إلا إذا أرسل رسولا ، ويتضمن ذلك كون القرآن وحيا من عند الله ، لأن ما فصل فيه من الأحوال لا يتسنى إلا بالمشاهدة أو التعلم ممن شاهدها ، وقد اتفقت كلاما فتيين أنه يوحى من علام الغيوب .

الإيضاح

(وما كنت بجانب الغربى إذ قضينا إلى موسى الأمر وما كنت من الشاهدين) أى وما كنت حاضرا بجانب الجبل الغربى الذى وقع فيه للوقات وأعطى الله فيه ألواح التوراة لموسى حين عهدنا إليه أمر النبوة ، وما كنت من جملة السبعين الذين اختيروا لسماع تفاصيل ذلك الأمر الذى أوحينا به إلى موسى حتى تنبئ به كله على الوجه الذى أتيناك به فى هذه الأساليب للمعجزة .

وخلاصة ذلك — إن إخبارك بالغيوب الماضية التى لم تشهدنا وقد قصصتها كأنك سامع راء لها وأنت أى لا تقرأ ولا تكتب ، وقد نشأت بين قوم أميين لا يعرفون شيئا من ذلك — لهم من أعظم البراهين على نبوتك ، وإن إخبارك بذلك إنما هو يوحى من الله كما قال : « أَوَلَمْ تَأْتِيهِمْ بَيِّنَةٌ مَّا فِي الصُّحُفِ الْأُولَى » .

(ولكننا أنشأنا قرونا فتطاول عليهم العمر) أى ولكننا أنشأنا من عهد موسى إلى عهدك قرونا كثيرة فتطاول عليهم العمر إلى أن وجد القرن الذى أنت فيه فدرست العلوم فوجب إرسالك إليهم ، فأرسلناك وعرفناك أحوال الأنبياء ، وأحوال موسى ، وأرسلناك بما فيه سعادة البشر .

والخلاصة — إنك ما كنت شاهدا موسى وما جرى له ولكننا أوحينا إليك ، وفى هذا تنبيه إلى المعجزة كأنه قال : إن فى إخبارك عن هذه الأشياء من غير حضور ولا مشاهدة ولا تعلم من أهله — دلالة ظاهرة على نبوتك .

ثم ذكر ما هو كالدليل على ذلك فقال :

(١) (وما كنت تألوا في أهل مدين تتلو عليهم آياتنا) أى وما كنت مقبياً بين أهل مدين تتلقف القصة من شاهدها ، وتقرؤها عليهم بطريق التعلم منهم كما يقرأ للتعلم على معلمه ، ففهم أخبار موسى بهذا الطريق ونحوه .
(ولكننا كنا مرسلين) لك موحين إليك تلك الآيات ونظائرهما ، ولولا ذلك ما علمتها وما أخبرتهم بها .

(٢) (وما كنت بجانب الطور إذ نادينا) أى وما كنت بجانب الطور ليلة النجاة وتكليم الله موسى حتى تحدث أخبارها ، وتفصل أحوالها ، حديث الخبير العليم بيوطن أمورها وظواهرها .

(ولكن رحمة من ربك لتتذقوا ما أنتم من نذير من قبلك لعلهم يتذكرون)
أى ولكن أرسلناك بالقرآن الناطق بتلك الأخبار وبغيرها مما فيه صلاح البشر وسعادتهم في معاشهم ومعادهم ، لتتذقوا ما يأتهم قبلك نذير ، وتحذروهم بأس الله وشديد عقابه على إشراكهم به وعبادتهم الأوثان والأنداد ، لعلهم يرجعون عن غيهم ، ويتذكرون عظيم خطيئهم ، وكبير جرؤهم ، فينبؤوا إلى ربهم ، ويقروا بوحدانيته ، ويفردوه بالعبادة دون سواه من الآلهة .

ثم ذكر الحكمة في إرسال الرسول صلى الله عليه وسلم إليهم ، وأن في ذلك قطعاً لمذرتهم ، حتى إذا جاءهم بأسنا لم يجدوا حجة فقال :

(ولولا أن تصيبهم مصيبة بما قدمت أيديهم فيقولوا : ربنا لولا أرسلت إلينا رسولا فنتبع آياتك ونكون من المؤمنين) أى ولولا أن يقول هؤلاء الذين أرسلناك إليهم حين يحل بهم بأسنا ويأتهم عذابنا على كفرهم بربهم واجترأهم للمعاصي قبل أن ترسلك إليهم : ربنا هلاً أرسلت إلينا رسولا قبل أن نجاء ، نناسخك ، نزلنا

كما هو سنتنا في أمثالهم كما جاء في الآية الكريمة : « لئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ » .

والخلاصة — إنا أزعجنا المذنب ، وأكلنا البيان ، فبعثناك أيها الرسول إليهم ، وقد حكمنا بأننا لنناقب عبداً إلا بعد إكمال البيان والحجة وبمئة الرسل .

فَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِنَا قَالُوا لَوْلَا أُوتِيَ مِثْلَ مَا أُوتِيَ مُوسَى أَوْ لَمْ يَكْفُرُوا بِمَا أُوتِيَ مُوسَى مِنْ قَبْلُ قَالُوا سِحْرَانِ تَظَاهَرَا وَقَالُوا إِنَّا بِكُلِّ كَافِرُونَ (٤٨) قُلْ فَأْتُوا بِكِتَابٍ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ هُوَ أَهْدَى مِنْهُمَا أَتَّبِعُهُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ (٤٩) فَإِنْ لَمْ يَسْتَجِيبُوا لَكَ فَاعْلَمْ أَنَّمَا يَتَّبِعُونَ أَهْوَاءَهُمْ وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ اتَّبَعَ هَوَاهُ يَبْغِزْ هُدًى مِنَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ (٥٠) وَلَقَدْ وَصَّلْنَا لَهُمُ الْقَوْلَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ (٥١) .

تفسير المفردات

الحق : أى الأمر الحق وهو القرآن ، سحران : أى ما أوتيته موسى وما أوتيته محمد ، تظاهرا : أى تعاونوا وتناصرا ، فإن لم يستجيبوا لك : أى فإن لم يفعلوا ما كلمتهم به ، والتوصيل : ضم قطع الحبل بعضها إلى بعض قال شاعرهم :
 قتل لبنى مروان ما بال ذمتي بجبل ضعيف ما يزال يُوصَل
 والمراد به هنا إنزال القرآن منعجاً مفرقاً يتصل بعضه ببعض .

المعنى الجملى

بعد أن بين فيما سلف أنه إنما أرسل رسوله قطعا لمذنبهم حتى لا يقولوا حين نزول رسوله : هلا أرسلنا رسولاً فنبصه — أردفه بيان أنه حين مجيء الرسول وإنزال

القرآن عليه جحدوا به ، وكذبوا رسالته ، ولم يستدوا بكتابه ، وطلبوا بحجى معجزات كمعجزات موسى ، من حجى التوراة جملة ، وقلب المصا ، وإخراج اليد بيضاء من غير سوء ، وقد كفر المماندون من قبلهم بما جاء به موسى من المعجزات وقالوا : ما هى إلا سحر مقترى وماهى إلا أساطير الأولين وإن موسى ومحمدا ساحران تعاونا على الخلداع والتضليل ، وإنا لكافرون بكل منهما .

ثم أمر رسوله أن يقول لهم : إن استطعتم أن تأتوا بكتاب خير من كتابيهما موصل إلى الحق هاد إلى سبيل الرشدا فافعلوا ، فإن لم تستطيعوا ذلك فأنتم متبعون للهوى سالكون سبيل الضلال ، ولا أضل من يسلك هذه السبيل .
ثم ذكر أنه ما أرسل الكتاب منجا على هذا النهج إلا ليكون فيه عبرة وذكرى لهم بين أن وآخر لعلهم يرتدعون عن غيهم ، ويشوبون إلى رشدهم .

الإيضاح

(فلما جاءهم الحق من عندنا قالوا لولا أوتى مثل ما أوتى موسى) أى فلما جاء محمد صلى الله عليه وسلم هؤلاء القوم الذين لم يأتهم نذير من قبله - بالكتاب الكريم قالوا تمرداً وعناداً وتمادياً فى النى والضلال : هلا أوتى مثل ما أوتى موسى من المعجزات كقلب العصا حية واليد البيضاء وتظليل الغمام إلى نحو أولئك .

ثم ذكر أن هذه شئشئة المماندين فى كل زمان ، لا يريدون بما يقولون إظهار الحق ، بل يقصدون التمادى والإنكار ، ألا ترى أن من أرسل إليهم موسى قالوا مثل هذه المقالة كما أشار إلى ذلك بقوله :

(أولم يكفروا بما أوتى موسى من قبل ؟) أى إن المماندين الذين مذهبهم كذبهم وهم الكفار الذين كانوا فى زمن موسى كفروا بما جاء به موسى ، فأنتم متبعون نهجهم ، وسالكون سبيلهم .

ثم بين طريق كفرهم به فقال :

(قالوا ساحران تظاهروا وقالوا إنا بكل كافرون) أى قالوا إن موسى ومحمدا ساحران

تعاونوا على الذَّجْل والتضليل ، وخداع السَّجِّج من الجاهير ، ولم يرسلهما ربهما لهداية البشر كما زعما ، وإنا لكافرون بكل منهما ، ولا نؤمن بما جاءا به .
ثم أمر رسوله صلى الله عليه وسلم أن يتعدى قومه بأن يأتوا بكتاب أهدى للبشر ، وأصلح لحالهم في المعاش والمعاد من التوراة والقرآن فقال :

(قل فأتوا بكتاب من عند الله هو أهدى منهما أتبعه إن كنتم صادقين) أى اتقوا بكتاب من عند الله أصلح لهداية البشر من التوراة والقرآن ، فإن جئتم به فإني لأتركهما وأتبع ما ينجيئون به ، إن كنتم صادقين فيما تقولون ، جادّين فيما تدّعون .
ثم توعدهم إذا هم نكصوا على أعقابهم ، ولم يلبيوا طلبه ، ولم يأتوا بالكتاب فقال :
(فإن لم يستجيبوا لك فاعلم أنما يتبعون أهواءهم) أى فإن لم يفعلوا ما كلفتهم به فاعلم أنهم سادرون في غلواتهم ، متبعون لأهوائهم ، راكبون لرءوسهم ، حائدون عما يقتضيه الدليل والبرهان .

ثم بين عاقبة من يتبع الهوى فقال :

(ومن أضل ممن اتبع هواه بغير هدى من الله ؟) أى ومن أضل عن طريق الرشاد وسبيل السداد ، ممن سار متبعا للهوى بغير بيان من الله وعهد منه بما ينزله على رسله بوحى منه .

وفى هذا من التشنيع عليهم ، وتقبيح فعلهم ما لا يخفى على كل ذى لب .

ثم بين سنته تعالى في خلقه فقال :

(إن الله لا يهدي القوم الظالمين) أى إن الله لا يوفق لإصابة الحق واتباع سبيل الرشاد ، من خالفوا أمره ، وتركوا طاعته ، وكذبوا رسله ، وبدّلوا عهده ، واتبعوا هوى أنفسهم ، إثّاراً منهم لطاعة الشيطان على طاعة الرحمن .

ولما أثبت نبوة محمد صلى الله عليه وسلم بين الحكمة في إنزال القرآن منجما فقال :

(ولقد وصلنا لهم القول لعلهم يتذكرون) أى ولقد نزلنا عليهم القرآن متواصل

بعضه إثر بعض على ما تقتضيه الحكمة ، وترشد إليه المصلحة ، وهي أن يكون أقرب إلى التذكير والتنبية ، فهم في كل يوم يطلعون فيه على حكمة جديدة وفائدة زائدة ، فيكون ذلك أدعى إلى إيمانهم ، ورسوخه في قلوبهم ، وامتلاء قلوبهم نوراً به .

الَّذِينَ آمَنُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِهِ هُمْ بِهِ يُؤْمِنُونَ (٥٢) وَإِذَا قِيلَ عَلَيْهِمْ قَالُوا آمَنَّا بِهِ إِنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّنَا إِنَّا كُنَّا مِنْ قَبْلِهِ مُسْلِمِينَ (٥٣) أُولَئِكَ يُؤْتَوْنَ أَجْرَهُمْ مَرَّتَيْنِ بِمَا صَبَرُوا وَيَدْرَءُونَ بِالْحَسَنَةِ السَّيِّئَةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ (٥٤) وَإِذَا سَمِعُوا اللَّغْوَ أَعْرَضُوا عَنْهُ وَقَالُوا لَنَا أَعْمَالُنَا وَلَكُمْ أَعْمَالُكُمْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ لَا نَبْتَغِي الْجَاهِلِينَ (٥٤) .

تفسير المفردات

مسلمين : أى متقادين خاضعين لله ، يدرءون أى يدفعون ، واللغو : ما حقه أن يلغى ويترك من العبث وسخف القول ، سلام عليكم : أى سلام لكم مما أتم فيه ، لا نبغى الجاهلين : أى لا نريد أن نكون من أهل السفه والجهل ، فتجازيكم على باطلكم بباطل مثله .

المعنى الجلى

بعد أن أثبت أن القرآن وحى من عند الله ، وأنه لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه - أكد هذا بأن أثبت أن أهل الكتاب آمنوا به حين رأوا الأدلة تتظاهر على صدقه ، ومواقفته لما في كتبهم من وصف ، فأجدر بمن لا كتاب لهم من قبله أن يؤمنوا به .

قال سعيد بن جبير : نزلت هذه الآية في سبعين من التيسيين بشهم النجاشي

إلى النبي صلى الله عليه وسلم فلما قدموا عليه قرأ عليهم (يس والقرآن الحكيم) حتى خضعوا فجعلوا يبكون وأسلموا .

الايضاح

(الذين آتيناكم الكتاب من قبله هم به يؤمنون) أى الذين آمنوا بالتوراة والإنجيل من أهل الكتاب ، ثم أدركوا محمدا صلى الله عليه وسلم آمنوا بالقرآن ، لأنهم قد وجدوا في كتبهم البشرى به ، وانطبق الأوصاف عليه .

ونحو الآية قوله : « وَإِنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَمَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِمْ خَاشِعِينَ لِلَّهِ » ، وقوله : « الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَتْلُونَهُ حَقَّ تِلَاوَتِهِ أُولَئِكَ يُؤْمِنُونَ بِهِ » .

(وإذا تعل عليهم قالوا آمنا به إنه الحق من ربنا إنا كنا من قبله مسلمين) أى وإذا تلى هذا القرآن عليهم قالوا صدقنا بأنه نزل من عند ربنا حقا ، وقد كنا مصدقين به قبل نزوله ، لأننا وجدنا في كتبنا نعت محمد ، ونعت كتابه .

وفى هذا إيمان إلى أن إيمانهم به متقدم العهد ، فأبوازم الأولون قرءوا فى الكتب الأول ذكره ، وأبناؤهم من بعدهم فعلوا كما فعلوا من قبل نزوله .

ثم بين جزاءهم على إيمانهم به بعد إيمانهم بما سبقه من الكتب بقوله :

(أولئك يؤتون أجرهم مرتين بما صبروا) أى هم يؤتون ثواب عملهم مرتين : مرة على إيمانهم بكتبهم ، ومرة على إيمانهم بالقرآن ، بسبب صبرهم وثباتهم على الإيمانين فإن تجسم مثل هذه الشاقة شديدة على النفوس ، فقد يصيبهم من جراء ذلك أذى من قومهم أو من المشركين فى اتباعهم محمدا صلى الله عليه وسلم .

ونحو الآية قوله تعالى فى شأنهم « يُوْتِكُمْ كِفْلَيْنِ مِنْ رَحْمَتِي » وفى الحديث الصحيح عن أبى موسى الأشعرى رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « ثلاثة يؤتون أجرهم مرتين : رجل من أهل الكتاب آمن بنبيه ثم آمن بى ، وعبد

مملوك أدّى حق الله وحق مواليه ، ورجل كانت له أمة فأدبها فأحسن تأديبها ثم اعتمتها فتزوجها » وزوى أبو أمامة قال : إني لتخت راحلة رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الفتح فقال قولاً حسناً جيلاً وقال فيها قال : « من أسلم من أهل الكتابين فله أجره مرتين وله مالنا وعليه ما علينا » .

ثم ذكر من أوصافهم ما يؤهلهم للزنى والقرب من ربهم فقال :
(١) (ويدعون بالحسنة السيئة) أى وهم يدفعون ماسموا من الأذى والشتم بالصفح والنفو عنه .

(وعما رزقناهم ينفقون) أى وينفقون مما أعطاهم الله من فضله من المال الحلال ، النفقات الواجبة لأهلهم وذوى قربانهم ، ويؤدون الزكاة المفروضة عليهم ، ويساعدون البائسين وذوى الخصاصة للعوزين .

(٣) (وإذا سمعوا اللغو أعرضوا عنه وقالوا لنا أعمالنا ولكم أعمالكم سلام عليكم لا نبتغي الجاهلين) أى وإذا سمعوا ما لا ينفع فى دين ولا دنيا ، من السب والشتم وتكذيب الرسول أعرضوا عن قائله ولم يخاطبوه ، وإذا سمعوا عليهم سفه ، وكلمهم بما لا ينبنى رده من القول لم يقابلوه بمثله ، إذ لا يصدر منهم إلا طيب الكلام ، وقالوا لنا أعمالنا لا نتأبى على شيء منها ولا تعاقبون ، ولكم أعمالكم لا نطالب بشيء منها ، فنحن لا نشغل أنفسنا بالرد عليكم ، سلام عليكم سلام متاركة وتوديع ، فإننا لا نريد طريق الجاهلين .

ونحو الآية قوله تعالى : « وَإِذَا مَرُّوا بِاللَّغْوِ مَرُّوا كِرَامًا » .

روى محمد بن إسحق « أنه قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو بمكة عشرون رجلاً أوزيدون من نصارى الحبشة حين بلغهم خبره ، فوجدوه فى المسجد ، فجلسوا إليه وكلموه وسألوه ، ورجال من قريش فى أندية حول الكعبة ، فلما فرغوا من مساءلته عما أرادوا دعاهم إلى الله وتلا عليهم القرآن ، فلما سمعوه فاضت أعينهم من الدمع ، ثم استجابوا لله وآمنوا به وصدقوه ، وعرفوا منه ما كان يوصف لهم فى كتابهم من أمره .

فلما قاموا عنه اعترضهم أبو جهل بن هشام في نفر من قريش فقالوا لهم : خيبتكم الله من ركب ، بشكم من وراءكم من أهل دينكم تردون لهم لتأتوهم بخير الرجل ، فلم تعلمن مجالسكم عنده حتى فارقتم دينكم وصدقتموه فيما قال ، ما رأينا ركبا أحق منكم ، فقالوا لهم : سلام عليكم ، لا نجاهلكم ، لنا مانعن عليه ، ولكم ما أتم عليه لم نأل أنفسنا خير .

إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ أَعْلَمُ
بِالْمُهْتَدِينَ (٥٦) وَقَالُوا إِنْ تَتَّبِعِ الْهْدَىٰ مَكَ تَتَخَفُ مِنْ أَرْضِنَا أَوْ لَمْ
تُمْكِنْ لَهُمْ حَرَمًا آمِنًا يُجْبَىٰ إِلَيْهِ ثَمَرَاتُ كُلِّ شَيْءٍ رِزْقًا مِنْ لَدُنَّا
وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ (٥٧) .

تفسير المفردات

الهداية : تارة يراد بها الدعوة والإرشاد إلى طريق الخير وهي التي أُنبتها الله لرسوله في قوله « وَإِنَّكَ كَتَهْتَدِي إِلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ » وتارة يراد بها هداية التوفيق وشرح الصدر بذف نور يحيا به القلب كما جاء في قوله : « أَوْ مَنْ كَانَ مَيِّتًا فَأَحْيَيْنَاهُ وَجَعَلْنَا لَهُ نُورًا » وهي بهذا المعنى نُفِيت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذه الآية ، يجي إليه : أى يجمع إليه ، يقال جئ للاء في الحوض : أى جمعه ، والجالية : الحوض العظيم ، والخطف : الانزعاج بسرعة ويراد به هنا الإخراج من البلاد .

المعنى الجملى

بعد أن أبان فيما سلف أن أهل الكتاب من اليهود والنصارى آمنوا به ، وجاءوا إليه زرافات ووحدانا من كل فج عميق ، وجابوا الفياق وقطعوا البحار للإيمان به ،

بعد أن سمعوا أخباره ، وترامت لهم فضائله وشيائله ، وقد كان في هذا مَقْنَعٌ لقومه أن يؤمنوا به وأن تحمده نفسه الشريفة بالطمع في إيمانهم ، ودخول الهدى في قلوبهم والانتفاع بما آتاه الله من العرفان ، فتكون لهم به السعادة في الدنيا والآخرة - أردف ذلك الآية الأولى تسلياً له صلى الله عليه وسلم إذ لم يتبع في قومه الذين يحبهم ويحرص عليهم أشد الحرص - إنذاره وإبلاغه ، فيقبلوا ما جاء به ، بل أصرّوا على مام عليه ، وقالوا لولا أوتى مثل ما أوتى موسى ، فكأنوا على عكس قوم هم أجانب عنه آمنوا بما جاء به ، وقالوا إنه الحق من ربنا .

وقد استفاضت الأخبار بأن الآية نزلت في أبي طالب ، فقد أخرج عبد بن حميد ومسلم والترمذي والبيهقي في الدلائل عن أبي هريرة قال : « لما حضرت أبا طالب الوفاة أتاه النبي صلى الله عليه وسلم وقال يا عم : قل لا إله إلا الله أشهد لك بها عند الله يوم القيامة ، فقال : لولا أن تميرني قريش ، يقولون ساحله على ذلك إلا جزعه من الموت لأفحرت بها عينك ، فأنزل الله (إنك لاتهدى من أحببت) » الآية .

ونزل في الحرث بن عثمان بن نوفل بن عبد مناف حين أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : نحن نعلم أنك على الحق ، ولكننا نخاف إن اتبعناك وخالفنا العرب ونحن أكّلة رأس (يريد : إنا قليلو العدد) أن يتضلعونا - قوله تعالى : (وقالوا إن تتبع الهدى) الآية .

الايضاح

(إنك لاتهدى من أحببت ولكن الله يهدي من يشاء) أى إنك لاتستطيع هدى من أحببت من قومك أو من غيرهم هدى موصلًا إلى البنية ، فتدخله في دينك وإن بذلت كل مجهود ، وإنما عليك البلاغ ، والله يهدي من يشاء ، وله الحكمة البالغة ، والحجة الدامغة .

وبمعنى الآية قوله : « لَيْسَ عَلَيْكَ هُدَاهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ » .

وقوله : « وَمَا أَكْثَرُ النَّاسِ وَلَوْ خَرَجْتَ بِمُؤْمِنِينَ » .

(وهو أعلم بالمؤمنين) أى وهو أعلم بالمستعدين للهداية فُيَمْنَحُونَهَا ، ومنهم الذين ذكرت أوصافهم من أهل الكتاب ، دون من هم من أهل النواية كقومك وعشيرتك . ثم أخبر سبحانه عن اعتذار بعض الكفار فى عدم اتباعهم الهدى فقال :
(وقالوا إن تتبع الهدى معك تتخطف من أرضنا) أى وقالوا : نخشى إن اتبعنا ماحدث به من الهدى ، وخالفنا من حولنا من أحياء العرب للمشركين أن يقصدونا بالأذى ، ويحاربونا ويُجْلُونَا من ديارنا .

فرد الله عليهم مقاتلهم وأبان لهم ضعف شبهتهم فقال :

(أو لم يمكن لهم حرما آمنا يجئ إليه ثمرات كل شئ رزقا من لدنا ؟) أى إن ما اعتذرتم به لا يصلح أن يكون عذرا ، لأننا جعلناكم فى بلد أمين ، وحرّم معظم منذ وجد ، فكيف يكون هذا الحرم آمنا لكم حال كفركم وشرككم ولا يكون آمنا لكم وقد أسلمتم واتبعتم الحق ؟ قال يحيى بن سلام : كنتم آمنين فى حرى ، نأكلون رزق ، وتبديون غيرى ، أفتخافون إذ عبدتموني وآمنتم بى ؟ وقد تفضل عليكم ربكم وأطمسكم من كل الثمرات التى تُجَلَّب من فجاج الأرض والمتاجر والأمتعة من كل بلد ، رزقا منه لكم .

(ولكن أكثرهم لا يعلمون) أى ولكن أكثرهم جهلة لا يفطنون إلى ما فيه خيرهم وسعادتهم ومن ثم قالوا ما قالوا ، وقد كان من حقهم أن يعلموا أن تلك الأرزاق إنما وصلت إليهم من ربهم ، فهو الذى يُنْشِئ وَيُتَّقِى ، لا سواه من المخلوقين .

وَكَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ بَطِرَتْ مَعِيشَتَهَا فَتِلْكَ مَسَاكِينُهُمْ لَمْ تَسْكَنْ مِنْ بَيْنِهِمْ إِلَّا قَلِيلًا وَكُنَّا نَحْنُ الْوَارِثِينَ (٥٨) وَمَا كَانَ رَبُّكَ مُهْلِكَ الْقُرَى حَتَّى يَبْعَثَ فِي أُمَمٍ رَسُولًا يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِنَا وَمَا كُنَّا مُهْلِكِي الْقُرَى إِلَّا وَأَهْلُهَا ظَالِمُونَ (٥٩) .

تفسير المقررات

بطرت : أى بنت وتجبرت ولم تحفظ حق الله ، وأثما : أكبرها وأعظمها ، وهى قصبتها (عاصمتها) .

المعنى الجلى

هذا هو الرد الثانى على شبهتهم ، فإنه بعد أن بين ماخص به أهل مكة من النعم أتبعه بما أنزله على الأمم الماضية الذين كانوا فى رعد من العيش ، فكذبوا الرسل ، فأزال عنهم تلك النعم ، وأحل بهم النقم . وإجمال هذا - إن قولكم لا تؤمن خوفا من زوال النعم ليس بحق ، بل الإصرار على عدم قبول الإيمان هو الذى يزيل هذه النعم . ثم بين أن من سنته تعالى الأيهلك قوما إلا إذا أرسل إليهم الرسل مبشرين ومنذرين .

الايضاح

(وكم أهلكنا من قرية بطرت معيشتها فتلك مساكنهم لم تسكن من بعدهم إلا قليلا) أى وكثير من القرى أترى أهلها وسعوا فى الأرض فسادا ويطروا تلك النعم ، فغرب الله ديارهم ، وأصبحت خاوية لم يضر منها إلا أقلها ، وصار أكثرها خرابا بيابا .

ونحو الآية قوله : « وَمَا كَانَ رَبُّكَ لِيُهْلِكَ الْقُرَى بِظُلْمٍ وَأَهْلِهَا مُصْلِحُونَ » . (وكنا نحن الوارثين) لهم ، إذ لم يخلفهم أحد يتصرف تصرفهم فى ديارهم وسائر ما يتصرفون فيه .

والشئ إذا لم يبق له مالك معين قيل إنه ميراث الله ، لأنه هو الباقي بعد خلقه .

ونحو الآية قوله : « وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا قَرْيَةً كَانَتْ آمِنَةً مُطْمَئِنَّةً بِأَتْيِهَا رِزْقُهَا رَغَدًا مِنْ كُلِّ مَكَانٍ فَكَفَرَتْ بِأَنْعُمِ اللَّهِ فَأَذَاقَهَا اللَّهُ لِبَاسَ الْجُوعِ وَالْخَوْفِ بِمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ » .

ثم أخبر سبحانه عن عده وأنه لا يهلك أحدا إلا بعد الإنذار وقيام الحجة بإرسال الرسل فقال :

(وما كان ربك مهلك القرى حتى يبعث في أمها رسولا يتلو عليهم آياتنا) أى وما كانت سنته في عباده أن يهلك القرى حتى يبعث في كبرائها رسولا يتلو عليهم الآيات الناطقة بالحق ، ويدعوهم إليه بالترغيب حيناً ، والترهيب حيناً آخر ، فيكون ذلك أدعى إلى إلزام الحجة وقطع المذرة .

وإنما كان البعث في أم القرى ، لأن في أهلها فطنة وكياسة ، فهم أقبل للدعوة ، وأعرف بمواقع الحق ؛ إلى أن الرسول يبعث للأشراف كما يرسل إلى العامة ، وهم يسكنون للدائن وهي أمّ ماحولها .

ونحو الآية قوله : « وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولًا » .

ثم بين أنه لا يهلك القرى بعد إرسال الرسل إلا إذا ظلموا أنفسهم وكذبوا رسلهم فقال :

(وما كنا مهلكي القرى إلا وأهلها ظالمون) أى ولا يهلك القرى التي تبعث فيها الرسل الذين يدعونهم إلى الحق ، ويرشدونهم إلى سبيل السداد إلا إذا ظلموا بتكذيب الرسول وكفروا بالآيات ، فلا يهلك قرية بإيمان ، ولكن نهلكها بظلمها واجترامها المعاصي وارتكابها الآثام ، وقوله : بظلم إشارة إلى أنه لو أهلكتهم وهم مصلحون لكان ذلك ظلماً منه ، تعالى ربنا عن ذلك علواً كبيراً .

وَمَا أُوتِيتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَمَتَّاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَزِينَتُهَا وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ وَأَبْقَى أَفَلَا تَعْقِلُونَ (٦٠) أَقْمَنَ وَعَدْنَاهُ وَعَدًّا حَسَنًا فَهُوَ لَا يَفِيهِ كَمَنْ مَتَّعْنَاهُ مَتَّاعَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ثُمَّ هُوَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنَ الْمُحْضَرِينَ (٦١) .

تفسير المفردات

من المحضرين : أى الذين يُحضرون للمذابح ، وقد اشتهر ذلك فى عرف القرآن كما قال : « لَكُنْتُ مِنَ الْمُحْضَرِينَ » وقال : « إِنَّهُمْ لَمُحْضَرُونَ » لأن فى ذلك إشمارا بالتكليف والإلزام ، ولا يليق ذلك بمجالس الذات بل هو أشبه بمجالس السكارم والمضار .

المعنى الجلى

هذا هو الرد الثالث على تلك الشبهة ، فإن خلاصة شبهتهم أنهم تركوا الدين لثلاث نفوتهم منافع الدنيا ، فرد الله عليهم بأن ذلك خُرُق رأى وخطأ عظيم ، فإن ما عند الله خير مما فيها ، لكثرة منافعها وخلوصه من شوائب المضار ، ومنافعها مشوبة ، وهو أبقى مما فيها ، لأنه دائم لا ينقطع ، ومنافعها لبقاء لها ، فن الجمل الفاضح إذا ترك منافع الآخرة لاستيفاء منافعها ، ولا سيما إذا قرنت تلك المنافع بقاب الآخرة .

الإيضاح

(وما أوتيتم من شئ فتعالحياة الدنيا وزيتها ، وما عند الله خير وأبقى) أى وما أُعطيتُم أيها الناس من شئ من الأموال والأولاد ، فإنما هو متاع تتمتعون به فى الحياة الدنيا ، وتزنيون به فيها ، وهو لا ينفى عنكم شيئاً عند ربكم ، ولا يحدكم شرؤى تغير له ، وما عنده خير لأهل طاعته وولايته لدوامه وبقائه ، بخلاف ما عندكم فإنه ينفذ وينقطع بمد أمد قصير .

ونحو الآية قوله « مَا عِنْدَكُمْ يُنْفَذُ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ بَاقٍ » وقوله : « وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ لِلْآزِرِينَ » وقوله : « بَلْ تُؤْثِرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ وَأَبْقَى » ، وفى الحديث : « والله ما الحياة الدنيا فى الآخرة إلا كما ينفس أحدكم إصبعه فى البسم ، فلينظر ماذا يرجع إليه ؟ » .

(أفلا تعقلون ؟) أى أفلا عقول لكم أيها القوم تتدبرون بها ، فتصرفون الخير من الشر ، وتختارون لأنفسكم خير للزئلين على شرهما ، وتؤثرون الدائم الذى لا نفاذ له على الفانى الذى ينقطع ، ومن أجل هذا أثر عن الشافى رحمه الله أنه قال : من أوصى بثلاث ماله لأعقل الناس صُرف ذلك الثلث للمستغنين بطاعة الله تعالى .. وكأنه رحمه الله أخذ من هذه الآية .

ثم أكد ترجيح ما عند الله على ما فى الدنيا من زينة بقوله :

(أفن وعدناه وعدا حسنا فهو لاقية كمن تمتعنا بمتاع الحياة الدنيا ثم هو يوم القيامة من المحضرين ؟) أى أفن وعدناه من خلقنا على طاعته إيانا بالجنة وجزيل نعميها ، مما لا عين رأت ولا خطر على قلب بشر ، فأمن بما وعدناه وأطاعنا فاستحق أن نتجزله وعدنا فهو لاقية حتما وصائر إليه ، كمن تمتعنا بالحياة الدنيا ونسى العمل بما وعدناه به أهل الطاعة ، وآثر لذة عاجلة على لذة آجلة لا تنفد ، ثم هو يوم القيامة إذا ورد على الله كان من المحضرين لمذابه ؛ وألم عقابه ؟ .

وهذه الآية تبين حال كل كافر مُتَّع فى الدنيا بالمافية والثنى وله فى الآخرة النار ، وحال كل مؤمن صبر على بلاء الدنيا ثقة بوعد الله وله فى الآخرة الجنة .

وخلاصة ذلك - أفن سمع كتاب الله فصدق به ، وآمن بما وعده الله فيه ، كمن تمتعنا بمتاع الحياة الدنيا وقد كفر بالله وآياته ثم هو يوم القيامة من المحضرين لمذابه - الجواب الذى لا تانى له - إنها لا يستويان فى نظر العقل الرجيع ؟ ! .

وتلخيص للمنى : إنهم لما قالوا تركنا الدين للدنيا قيل لهم : لو لم يحصل عقاب دنياكم مضرة العقاب لسكان العقل يقضى بترجيح منافع الآخرة على منافع الدنيا ، فكيف وبعد هذه اللذة فيها يحصل العقاب الدائم ؟ .

وجاء الكلام بأسلوب الاستفهام ليكون أبلغ فى الاعتراف بالترجيح .

وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَائِيَ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ (٦٢) قَالَ
الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ رَبَّنَا هَؤُلَاءِ الَّذِينَ أَغْوَيْنَا أَغْوَيْنَاهُمْ كَمَا غَوَيْنَا
تَبَرَأْنَا إِلَيْكَ مَا كَانُوا إِيَّانَا يَعْبُدُونَ (٦٣) وَقِيلَ ادْعُوا شُرَكَاءَكُمْ فَدَعَوْهُمْ
فَلَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُمْ وَرَأَوُا الْعَذَابَ لَوْ أَنَّهُمْ كَانُوا يَهْتَدُونَ (٦٤) وَيَوْمَ
يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ مَاذَا أَجَبْتُمُ الْمُرْسَلِينَ (٦٥) فَمُتِيتَ عَلَيْهِمُ الْأَنْبَاءَ يَوْمَئِذٍ
فَهُمْ لَا يَتَسَاءَلُونَ (٦٦) فَأَمَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَمَعَىٰ أَنْ يَكُونَ
مِنَ الْمُفْلِحِينَ (٦٧) .

تفسير المفردات

حق : أى وجب وثبت ، والقول : أى مدلول القول ومقتضاه وهو قوله : «لَأَمْلَأَنَّ
جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ» والفواية: الضلال، والفعل غَوَى يَفْوَى كضرب
يضرب ، فلم يستجيبوا لهم : أى فلم يجيبوا ، عميت : أى خفيت ، والأنباء : الحجج
التي تنجيهم ، ولا يتساءلون ، أى لا يسأل بعضهم بعضاً .

المعنى الجملى

بعد أن ذكر أن التمتع بزينة الدنيا وزخرفها دون طاعة الله وعظيم شكره على
نعمه - يكون وبالاً على الكافرين يوم القيامة حين يحضر للعذاب - أردف ذلك بيان
ما يحصل في هذا اليوم من الإهانة والتفريع للشركين حين يسألهم سؤالات يحارون
في الجواب عنها ، ويشدد عليهم الخطب حين لا يجدون غلصاً ومعدرة تبرر لهم ما كانوا
يقترفون ، فيسألهم أولاً عن الآلهة التي كانوا يعبدونها في الدنيا من أصنام وأوثان ،
هل ينصرونهم أو ينتصرون ؟ ثم يأمرهم بدعوتهم فلا يجدون منهم رداً ، ثم يسألهم
عما أجابوا به أرسل حين دعواهم إلى الإيمان بربهم ، فتفتحن عليهم الحجج التي

تنتجهم من العذاب الذى لا مفر لهم منه ، ولا يستطيع بعضهم أن يسأل بعضا عما يلقيه من حجة لهل الموقف واشتداد الخطب ، ثم ذكر بمدئذ حال المؤمنين برهم الذين عملوا صالح الأعمال ، وبين أنهم يلقون الفوز والظفر بالمراد فضلا من ربهم ورحمة .

الايضاح

(ويوم يناديهم فيقول أين شركائى الذين كنتم تزعمون ؟) أى واذكر أيها الرسول لقومك يوم ينادى رب العزة هؤلاء الذين يضلون الناس ويصدون عن سبيل الله فيقول لهم : أين شركائى من الملائكة والجن والسكواكب والأصنام الذين كنتم تزعمون فى الدنيا أنهم لى شركاء - ليخلصوكم من هذا الذى نزل بكم من العذاب .

وهذا السؤال للإهانة والتحقير ، لأنهم عرفوا بطلان ما كانوا يفعلون .

ونحو الآية قوله : « وَلَقَدْ جِئْتُمُونَا فِرَادَى كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَتَرَكْتُمْ مَا خَوَّلْنَاكُمْ وَرَاءَ ظُهُورِكُمْ وَمَا نَرَى مَعَكُمْ شُفَعَاءَكُمُ الَّذِينَ زَعَمْتُمْ أَنَّهُمْ فِيكُمْ شُرَكَاءُ ، لَقَدْ تَقَطَّعَ بَيْنَكُمْ وَضَلَّ عَنْكُمْ مَا كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ » .

ثم ذكر جواب هؤلاء الرؤساء الدعاة إلى الضلال فقال :

(قال الذين حق عليهم القول : ربنا هؤلاء الذين أذوينا أغويناهم كما غوينا) أى قال رؤساء الضلال والدعاة إلى الكفر الذين حق عليهم غضب الله ، ولزمهم الوعيد بقوله : « لَا مَلَأَ جَهَنَّمَ مِنْ الْيَفْنَةِ وَالنَّاسِ أَجْمِينَ » فدخلوا النار : ربنا إن هؤلاء الأتباع الذين أضللناهم ، أغويناهم باختيارهم كما غوينا نحن كذلك ، ولم يكن منا لهم إلا الوسوسة والتسويل لا القسر والإلجاء - فهم كانوا مختارين حين أقدموا على تلك العقائد وهذه الأعمال .

وخلاصة ذلك — إن تبة غيهم واقعة عليهم لا علينا ، إذ لم نلجئهم إلى ذلك ، بل كان منا مجرد الوسوسة بحسب ، فإن كان تسويلنا لهم داعيا إلى الكفر ، فقد كان في مقابلته دعاء الله لهم إلى الإيمان ، بما وضع من الأدلة العقلية ، وبعث إليهم من الرسل ، وأنزل إليهم من الكتب المشحونة بالوعد والوعيد والمواعظ والزواجر ، ونهايك بذلك صارفا عن الكفر داعيا إلى الإيمان .

ونحو ذلك قوله حكاية عن الشيطان « إِنَّ اللَّهَ وَعَدَكُمْ وَعْدَ الْحَقِّ وَوَعَدْتُكُمْ فَأَخْلَفْتُكُمْ وَمَا كَانَ لِيَ عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ إِلَّا أَنْ دَعَوْتُكُمْ فَاسْتَجَبْتُمْ لِي فَلَا تَتُومِنُونِي وَلَا تُؤْمِرُوا أَنْفُسَكُمْ » وقوله لايليس : « إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ إِلَّا مَنْ اتَّبَعَكَ مِنَ الْفَاسِقِينَ » فقوله : إلا من اتبعك يدل على أن ذلك الاتباع من قبل أنفسهم ، لا من إلقاء الشيطان إلى ذلك .

ثم زاد الجملة الأولى تأكيداً بقوله :

(تَبَرَأْنَا إِلَيْكَ) منهم وما اختاروه من الكفر والمعاصي اتباعا لهوى أنفسهم ، فلا لوم علينا في الحقيقة بسببهم .

ونحو الآية قوله : « إِذْ تَبَرَّأَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا مِنَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا وَرَأَوْا الْعَذَابَ وَتَقَعَّتْ رِجْمُهُمْ أَنْفِيسُهُمْ » .

ثم ذكر ما هو كالطامة لنفي الشبهة عنهم فقال :

(مَا كَانُوا إِلَّا نَارًا يَبْدُونَ) أي هم ما كانوا يبدوننا ، وإنما كانوا يبدون الأوثان بما زينت لهم أهواؤهم .

ثم طُلب إليهم دعاء الشركاء توبيخا لهم وتهكما بهم فقال :

(وَقِيلَ ادْعُوا شُرَكَاءَكُمْ فَدَعَوْهُمْ فَلَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُمْ) أي وقيل للمشركين بالله الآلهة والأنداد في الدنيا : ادعوا آلهتكم الذين زعمتم جهلا منكم شركتهم فله ليدفوا العذاب عنكم ، فدعوتهم لقرط الحيرة وغلبة الدهشة ، فلم يجيبوهم عجزاً منهم عن الإجابة .

والمقصد من طلب ذلك منهم فضيحتهم على رؤوس الأشهاد ، بدعاء من لا نفع له ، ولا فائدة منه .

ثم بين حالهم حينئذ وتمنيهم أن لو كانوا وَقَفُوا في الدنيا إلى سلوك طريق الهدى والرشاد فقال :

(وراوا العذاب لو أنهم كانوا يهتدون) أى وأيقن الداعون والمدعوون أنهم صآرُون إلى النار لاجل حاله ، وودّوا حين عاينوا العذاب لو أنهم كانوا من المهتدين المؤمنين في الدنيا .

ونحو الآية قوله : « وَرَأَى الْمُجْرِمُونَ النَّارَ فَظَنُّوا أَنَّهُمْ مُوَاقِعُوهَا وَلَمْ يَجِدُوا عَنْهَا مَصْرِفًا » .

وبعد أن سُئِلُوا عن إشرأكلهم بالله توبيخاً لهم ، سئلوا عن تكذيبهم للأنبياء كما أشار إلى ذلك بقوله :

(ويوم يناديهم فيقول ماذا أجبتم المرسلين ؟) أى ويوم ينادى المشركين ربهم وقد برز الناس في صعيد واحد ، منهم المطيع ومنهم العاصي ، وقد أخذ بأنفاسهم الزحام ، وتراكت الأقدام على الأقدام ، فيقول لهم : ماذا أجبتم المرسلين فيما أرسلناهم به إليكم من دعائكم إلى التوحيد والبراءة من الأوثان والأصنام ؟ .

ثم بين أنهم لا يمارون جواباً ، ولا يجحدون من الحجج ما يدافعون به عن أنفسهم فقال :

(فعميت عليهم الأنباء يومئذ) أى فخفيت عليهم الحجج ولم يجدوا معذرة يبيحون بها ، فلم يكن لهم إلا السكوت جواباً .

ثم ذكر أنه تخفى عليهم كل طرق العلم التي كانت تجديهم في الدنيا فقال :

(فهم لا يتساءلون) أى فلا يسأل بعضهم بعضاً كما يتساءل الناس في المشكلات لما اعترام من الدهشة وعظيم المول ، ولتساويهم جميعاً في عمى الأنبياء عليهم والعجز عن الجواب .

وإذا كان الأنبياء لهول ذلك اليوم يَتَتَمَعُونَ في الجواب عن مثل ذلك السؤال ويفوضون الأمر إلى علم الله كما قال : « يَوْمَ يَجْمَعُ اللَّهُ الرُّسُلَ فَيَقُولُ مَاذَا أُجِبْتُمْ ؟ قَالُوا لَا عِلْمَ لَنَا إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ » فما ظنك بهؤلاء الضلال ؟ .

وبعد أن ذكر حال المذنبين من الكفار وما يجري عليهم من التوبيخ والإهانة أتبعه بذكر من يقوب منهم في الدنيا ، ترغيباً في التوبة وزجراً عن الثبات على الكفر فقال :

(فأما من تاب وآمن وعمل صالحاً فسي أن يكون من المفلحين) أى فأما من تاب من المشركين ، وراجع الحق ، وأخلص لله بالألوهة ، وأفرد له العبادة ، وصدق نبيه ، وعمل بما أمر به في كتابه على لسان نبيه ، فهو من الفائزين ، الذين أدرکوا طلبهم وفازوا بمجنات النعم خالدين فيها أبداً .

وقد تقدم أن ذكرنا في كثير من المواضع أن (عسى) يراد بها في الكتاب الكريم الإعداد وتوقع حصول ما بعدها من الفوز والتجح لما طلبوا .

وَرَبِّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ مَا كَانَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ سُبْحَانَ اللَّهِ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ (٦٨) وَرَبِّكَ يَعْلَمُ مَا تُكِنُّ صُدُورُهُمْ وَمَا يُعْلِنُونَ (٦٩) وَهُوَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَهُ الْحَمْدُ فِي الْأُولَى وَالْآخِرَةِ وَلَهُ الْحُكْمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ (٧٠) .

تفسير المفردات

الخيرة والتخير : الاختيار باصطفاء بعض الأشياء وترك بعض ، سبحانه الله : أى تنزيهاً لله أن ينافيه أحد في الاختيار ، تكن : أى تخفى ، ويعلنون : أى يظهرون ، الحكم : القضاء النافذ في كل شيء دون مشاركة لغيره فيه .

المعنى الجملى

بعد أن ونجهم فيا سلف على اتخاذهم الشركاء ، وذكر أنه يسألهم عنهم يوم القيامة
تهكمًا بهم وتقريما لهم - أردف ذلك بتجويلهم على اختيار ما أشركوه واصطفاهم إياه
للعادة ، وأبان لهم أن تمييز بعض المخلوقات عن بعض ، واصطفاءه على غيره من حق الله
لا من حقه أنتم ، والله لم يصطف شركاءكم الذين اصطفيتهم للعبادة والشفاعة ، فما أنتم
إلا جهال ضلال .

الإيضاح

(وربك يخلق ما يشاء ويختار) أى وربك يخلق ما يشاء خلقه ، وهو وحده
سبحانه دون غيره يصطفى ما يريد أن يصطفيه ويختاره ، فيختار أقواما لأداء الرسالة
وهداية الخلق وإصلاح مافسد من نظم العالم ، ويميز بعض مخلوقاته عن بعض
ويفضله بما شاء ، ويميله مقدما عنده ، وليس لهم إلا اتباع ما اصطفاه ، وهو لم
يصطف شركاءهم الذين اختاروهم للعبادة والشفاعة ، فما هم إلا في ضلال مبين ، صدوا
عن عمل ما يجب عليهم فله طاعة لله ورسوله ، وتصعدوا لما ليس من حقهم أن
يفعلوه بحال .

ونحو الآية قوله : « وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مَوَدَّةٍ إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا
أَنْ يَكُونَهُمْ لَكُمْ أَخِيرَةٌ مِنْ أَمْرِهُمْ » وقال الشاعر :

المبد ذو ضجر ، والرب ذو قدر والهر ذو دُول والرزق مقسومُ
والخير أجمع فيما اختار خالقنا وفي اختيار سواء اللوم والشؤمُ

وروت عائشة عن أبي بكر رضى الله عنهما « أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا
أراد أمرا قال : اللهم خير لي واختر لي » وروى أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم
قال له « يا أنس إذا هممت بأمر فاستخير ربك فيه سبع مرات ، ثم انظر إلى ما يسبق
إليه قلبك ، فإن الخير فيه » .

ويستحسن ألا يقدم أحد على أمر من الأمور حتى يسأل الله الخيرة فيه، وذلك بأن يصلي ركعتين صلاة الاستخارة ، يقرأ في الركعة الأولى بعد الفاتحة « قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ » وفي الركعة الثانية « قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ » .

وعن جابر بن عبد الله قال : « كان النبي صلى الله عليه وسلم يعلمنا الاستخارة في الأمور كلها ، كما يعلمنا السورة من القرآن ، يقول إذا همَّ أحدكم بالأمر فليركع ركعتين غير الفريضة ، ثم ليقل : اللهم إني أستخيرك بعلمك ، وأستقدرك بقدرتك ، وأسألك من فضلك العظيم ، فإنك تقدر ولا أقدر ، وتعلم ولا أعلم ، وأنت علام الغيوب ، اللهم إن كنت تعلم أن هذا الأمر خير لي في ديني ومعاشي وعاقبة أمري ، فاقدرْهُ لي ويسره لي ، ثم بارك لي فيه ، اللهم إن كنت تعلم أن هذا الأمر شر لي في ديني ودنياي ومعاشي وعاقبة أمري ، فاصرفه عني واصرفني عنه ، واقدر لي الخير حيث كان ، ثم رضني به ، قال : ويسى حاجته .

ثم أكد هذا وقرره بقوله :

(ما كان لهم الخيرة) أى ليس لهم أن يختاروا على الله شيئاً ، وله الخيرة عليهم ، فله أن يرسل من يشاء رسولا بحسب ما يعلمه من الحكمة والمصلحة دون أن يكون ذلك منوطاً بمال أو جاه كما خيل إلى بعض المشركين فقالوا « لَوْلَا نَزَّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِنَ الْقَرْيَتَيْنِ عَظِيمٍ » .

ثم نزه سبحانه نفسه أن ينافسه في سلطانه أحد فقال :

(سبحانه الله وتعالى عما يشركون) أى تنزيها له وعلاوا عن إشراك للمشركين ، فليس لأحد أن ينافسه اختياره أو يزاحمه فيه ، لعله باستعداد خلقه وصلاحتهم للاستفتاء ، فإذا أراد النبي صلى الله عليه وسلم أن يهدي أحداً ممن يحب ، أو أراد أهل مكة أن يرسل الله رسولا من عظمائهم قال الله لهم : ليس لكم من الأمر شيء . فلا النبي صلى الله عليه وسلم بقادر على هدى عنه ، ولا أهل مكة يصلون إلى أن تكون الرسالة في عظمائهم .

ثم بين أن اختياره تعالى مبني على العلم الصحيح لاختيارهم فقال :
(وربك يعلم ما تكن صدورهم وما يعلنون) أى إن اختياره من يختار منهم
للإيمان به مبني على علم منه بسرائر أمورهم وبواديها ، فيختار للخير أهله فيوقهم له ،
ويؤتي الشر أهله ويخلفهم وإياه .

ونحو الآية قوله : « سَوَاءٌ مِنْكُمْ مَنْ أَسْرَعَ الْقَوْلَ وَمَنْ جَهَرَ بِهِ وَمَنْ هُوَ
مُسْتَخْفٍ بِاللَّيْلِ وَسَارِبٌ بِالنَّهَارِ » .

ولما كان علمه بذلك جاء من كونه إلهاً واحداً فرداً صمداً ، وكان غيره لا يعلم من
علمه إلا ما علمه قال :

(وهو الله لا إله إلا هو) أى وهو المنفرد بالإلهية ، فلا معبود سواه ، ولا يحيط
الواصفون بكنهه عظمته ، وهو العليم بكل شيء ، القادر على كل شيء .

ثم ذكر بعض صفات كماله فقال :

(له الحمد فى الأولى والآخرة) أى هو الحمود فى جميع مايفعل فى الدنيا والآخرة ،
لأنه المعطى لجميع النعم عاجلاً وآجلاً .

(وله الحكم) النافذ فى كل شيء ، فلا معقب لحكمه ، وهو القاهر فوق عباده ،
وهو الحكم العدل اللطيف الخبير .

(وإليه ترجعون) يوم القيامة فيجزى كل عامل جزاء عمله إن خيراً وإن شراً ،
ولا يخفى عليه منهم خافية .

قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ اللَّيْلَ سَرْمَدًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ
مَنْ إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيَكُمُ بُضْيَاءُ أَفَلَا تَسْمَعُونَ (٧١) قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ
اللَّهُ عَلَيْكُمُ النَّهَارَ سَرْمَدًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ مِنْ إِلَهٍ غَيْرِ اللَّهِ يَأْتِيَكُمُ
بَلِيلٌ تَسْكُنُونَ فِيهِ أَفَلَا تُبْصِرُونَ (٧٢) وَمِنْ رَحْمَتِهِ جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ
وَالنَّهَارَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ (٧٣) .

تفسير المفردات

أرايتم : أى أخبروني ، والسرمذ : الدائم للتصل قال طرفة :
 لعنك ما أمرى على بئمة نهارى ولا ليلى على بسرمذ
 تسكنون فيه : أى تسقرون فيه من مقاب الأعمال .

المعنى الجملى

بعد أن ذكر سبحانه أنه المستحق للحمد على ما أولاه من النعم ، وتفضل به من
 اللين - أردف هذا تفصيل ما يجب أن يُحمد عليه منها ، ولا يقدر عليها سواه .

الايضاح

(قل أرايتم إن جعل الله عليكم الليل سرمداً إلى يوم القيامة من إله غير الله يأتيكم
 بضياء) أى قل أيها الرسول هؤلاء المشركين بالله : أيها القوم أخبروني إن جعل الله
 عليكم الليل دائماً لانهار له يتبعه إلى يوم القيامة ، أى معبود غير الله يأتيكم بضياء النهار
 فستضيئون به ؟ .

وفى هذا الأسلوب من التبكيت والتفريع والإلزام ما لا يخفى .
 (أفلا تسمعون ؟) ما يقال لكم سماع تدبر وتفكر فتعظوا وتعلموا أن ربكم هو
 الذى يأتي بالليل ويزيل النهار إذا شاء ، وإذا أراد أنى بالنهار وأذهب الليل ، ولا يقدر
 على ذلك سواه .

(قل أرايتم إن جعل الله عليكم النهار سرمداً إلى يوم القيامة ، من إله غير الله
 يأتيكم بليل تسكنون فيه ؟) أى أخبروني إن جعل الله عليكم النهار دائماً لاليل معه
 أبداً إلى يوم القيامة ، أى للمبودات غير الله الذى له عبادة كل شىء يأتيكم بليل
 تسقرون فيه وتهدمون ؟ .

(أفلا تبصرون ؟) الشواهد المنصوبة الفلاة على القدرة الكاملة ، فضلوا بذلك أن العباداة لاتصلح إلا لمن أنعم عليكم بذلك دون غيره ، ومن له القدرة التى خالف بها بين الليل والنهار .

ثم بين أن الخالفة بينهما من فضله تعالى ورحمته فقال :

(ومن رحمته جعل لكم الليل والنهار لتسكنوا فيه ولتبتغوا من فضله) أى ومن رحمته بكم أيها الناس جعل لكم الليل والنهار ، وخالف بينهما ، فجعل الليل ظلاما لتستقروا فيه راحة لأبدانكم من تعب التصرف نهارا فى شئونكم المختلفة ، وجعل النهار ضياءا لتتصرفوا فيه بأبصاركم لمأيشكم وإتفاء رزقه الذى قسمه بينكم بفضله .
(ولعلمكم تشكرون) أى ولتستعدوا لشكره على إنعامه عليكم ، وتخلصوا له الحمد ، لأنه لم يشركه فى إنعامه عليكم شريك ، ومن ثم ينبى ألا يكون له شريك يُحمد .

والخلاصة : إن الليل والنهار نعمتان تتماقبان على مر الزمان ، والمرء فى حاجة إليهما ، إذ لاغنى له عن السكدر فى الحياة لتحصيل قوته ، ولا يقضى له ذلك على الوجه المرضى لولا ضوء النهار ، كما لا يكل له السى على الرزق إلا بعد الراحة والسكون بالليل ، ولا يقدر على شىء من ذلك إلا الله الواحد القهار .

وجاء تذييل الآيتين بقوله (أفلا تسمعون ؟) ، (أفلا تبصرون ؟) لبيان أنهم لما لم ينتفعوا بالسمع والبصر نزلوا منزلة من لا يسمع ولا يبصر .

وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَائِيَ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ (٧٤)
وَنَزَعْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا فَهَاتُوا بُرْهَانَكُمْ فَعَلِمُوا أَنَّ الْحَقَّ لِلَّهِ
وَصَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ (٧٥) .

تفسير المفردات

ونزعنا : أى أحضرنا من قلوبهم : نزع فلان بحجة كذا إذا أحضرها وأخرجها ،
والشاهد : هو نبى الأمة يشهد عليها بما أجابته حين أرسل إليها ، وصل : أى غلب .

المعنى الجلى

بعد أن ويخ للشركين أولاً على فساد رأيهم فى اتخاذ الشركاء لله ، ثم ذكر
التوحيد ودلائله - عاد إلى تريمهم وتبكيتهم ثانياً ببيان أن إشراكهم لم يكن عن
دليل صحيح ، بل كان عن محض الهوى كما يرشد إلى ذلك قوله (قل هاتوا برهانكم)

الايضاح

(ويوم يناديهم فيقول أين شركائ الذين كنتم تزعمون) أى ويوم ينادى ربك
- أيها الرسول - هؤلاء المشركين ، فيقول لهم : أين شركائ الذين كنتم تزعمون
فى الدنيا أنهم شركائى ، ليخلصوكم مما أنتم فيه .

وهذا النداء للتوبيخ والتفريع على رموس الأَشهاد على عبادة غير الله ، للاشعار
بأنه لا شئ أجلب لفضبه تعالى من الإشراك به ، كما أنه لا شئ أدخل فى مرضاته
من توحيد عَز وجل .

(ونزعنا من كل أمة شهيداً) أى وأحضرنا من كل أمة شهيداً وهو نبيا
الذى يشهد عليها بما أجابته أمته فيما آتام به عن الله برسالته .

ونحو الآية قوله « فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَى
هَؤُلَاءِ شَهِيداً » .

وهذا فى موقف من مواقف القيامة ، وفى موقف آخر يكون الشهداء هم الملائكة
كما قال تعالى : « وَيَجِىءُ بِالْأَنْبِيَاءِ وَالشَّهَدَاءِ » .

ثم بين ما يطلب منهم بعد هذه الشهادة فقال :

(قتلنا هاتوا برهانكم) على صحة ما ادعيتوه من أن الله شركاء مع إغذار الرسل إليكم ، وإقامة الحجج عليكم ، فلم يحجروا جوابا ، وأيقنوا حينئذ بذبذب دائم ، ونار تتلظى ، لا يصلها إلا الأشقى الذى كذب وتولى .

و حينئذ يستبين لهم خطأ ما كانوا يفعلون كما قال :

(فعلوا أن الحق لله) أى فعلوا حينئذ أن الحجة البالغة عليهم ، وأن خبره هو الصادق ، وأنه لا يشركه فى الألوهية شئ سواه .

(وضل عنهم ما كانوا يفترون) أى وغاب عنهم ما كانوا يتخرون به فى الدنيا ويكذبون به على ربهم من الأباطيل والأضاليل .

إِنَّ قَارُونَ كَانَ مِنْ قَوْمِ مُوسَى فَبَغَى عَلَيْهِمْ وَآتَيْنَاهُ مِنَ الْكُنُوزِ مَا إِنَّ مَفَاتِحَهُ لَتَنُوءَ بِالْمُصْبَةِ أُولَى الْقُوَّةِ إِذْ قَالَ لَهُ قَوْمُهُ لَا تَفْرَحْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفَرِحِينَ (٧٦) وَابْتَغِ فِيمَا آتَاكَ اللَّهُ الدَّارَ الْآخِرَةَ وَلَا تَنْسَ نَصِيبَكَ مِنَ الدُّنْيَا وَأَحْسِنْ كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ وَلَا تَبْغِ الْفُسَادَ فِي الْأَرْضِ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُسْفِدِينَ (٧٧) قَالَ إِنَّمَا أُوتِيتُهُ عَلَىٰ عِلْمٍ عِنْدِي أَوَلَمْ يَعْلَم أَنَّ اللَّهَ قَدْ أَهْلَكَ مِنْ قَبْلِهِ مِنَ الْقُرُونِ مَنْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُ قُوَّةً وَأَكْثَرُ جَمًّا وَلَا يُسْأَلُ عَنْ ذُنُوبِهِمُ الْمُجْرِمُونَ (٧٨) .

تفسير المفردات

فبنى عليهم : أى تكبر وتجبج ، والكنز : اللال للدفون فى باطن الأرض ، والمراد

به هنا المال المدخر ، ومقاتحه : أى خزائنه واحدها مفتوح (يفتح اللبم) وتنوء : من ناء به الحنل ينوء : إذا أثقله حتى أماله . قال ذو الرمة :

تنوء بأخراها فلأباً قيامها وتمشى الهوىنى عن قريب فتبهر

والعصبة : الجماعة الكثيرة يتعصب بعضهم لبعض بلا تعيين عدد خاص ، والقوة : الشدة ، لانفرح : أى لا تبطل وتمسك بالدينيا ولذاتها حتى تنلهى عن الآخرة ، قال يهس العذرى :

ولست بمفرّاح إذا الدهر سرى ولا جازع من صرفه المقلب

والدار الآخرة : أى ثواب الله بإتفاق المال فيها يوصل إلى مرضاته ، على علم عندي : أى على حسن تصرف فى للتاجر واكتساب الأموال .

المعنى الجملى

بعد أن ذكر سبحانه حديث أهل الضلالة وما يلقونه من الإهانة والاحتقار يوم القيامة ، ومناداتهم على رهوس الأشهاد بما يفضحهم ويبين لهم سوء مغيبهم . أعقبه بقصص قارون ، ليبين عاقبة أهل البنى والجبروت فى الدنيا والآخرة ، فقد أهلك قارون بالغشف ، وزُكِرَت به الأرض ، وهوت من تحتها ، ثم أصبح مثلاً يضرب للناس فى ظله وهوته ، ويستبين لهم به سوء عاقبة البغاة ، وما يكون لهم من النكال والربال فى الدنيا والآخرة فيندمون على ما فعلوا :

نَدِمَ الْبَغَاةُ وَلَاتَ سَاعَةَ مَنَدَمَ وَالْبَنَى مَرَّتَعُ مُبْتَغِيهِ وَخِمَ

الإيضاح

(إن قارون كان من قوم موسى) أى إنه كان من بنى إسرائيل ، لأنه ابن عم

موسى ، فوسى هو ابن عمران بن قاهث بن لاوى بن يعقوب عليه السلام ، وقارون ابن يعشور بن قاهث الخ .

وكان يسمى المنور لحسن صورته ، وكان أحفظ بنى إسرائيل للتوراة ، وأقرأهم لها ، لكنه نافق كما نافق السامرى وقال : إذا كانت النبوة لموسى ، والمذبح والقربان لمرون ، فالى إذا ؟ .

(فبنى عليهم) أى تجاوز الحد فى احتقارهم . والقراءة كثيراً ما تدعو إلى البغى ثم ذكر سبب بغيه وعقوبه بقوله :

(وآتيناها من الكنوز ما إن مفاتحه لتنوء بالعصبة أولى القوة) أى وأعطيناه المال المذخور الذى ينقل حل مفاتيح خزائنه على العدد الكثير من الأقوياء من الناس . روى عن ابن عباس أن مفاتيح خزائنه كان يحملها أربعون رجلاً من الأقوياء ، وكانت أربعائة ألف يحمل كل رجل عشرة آلاف ، ولا شك أن مثل هذا التعديد يحتاج إلى سند قوى يمسر الوصول إليه ، ومثل هذا الأسلوب يدل على إرادة السكثرة دون تحديد شيء معين .

وبعد أن ذكر بغيه ذكر وقته فقال :

(إذ قال له قومه لا تفرح) أى إنه أظهر التواضع والفرح بما أوتى حين قال له قومه من بنى إسرائيل : لا تظهِرِ الفرح والبطر بكثرة مالك ، فإن ذلك يهلكك تتكالب على جمع حطام الدنيا ، وتتلهى عن شئون الآخرة ، وفعل ما يرضى ربك .

ثم علل النهى عن الفرح بكونه مانعاً محبة الله فقال :

(إن الله لا يحب الفرحين) أى إنه تعالى لا يكرم الفرحين بزخارف الدنيا

ولا يقربهم من جواره ، بل ينفضهم ويعدمهم من حضرته .

وأثر عن بعضهم أنه قال : لا تقرح بالدنيا إلا من رضى بها واطمأن إليها ، أما من يعلم أنه سيفارقها عن قريب فلا يفرح بها ، وما أحسن ما قال المتنبي :

أشدُّ الغم عندى فى سرور تيقن عنه صاحبه اضلالا
وأحسن منه وأوجز قوله سبحانه : « لِكَيْلَا تَأْسَوْا عَلَىٰ مَا فَاتَكُمْ وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا آتَاكُمْ » .

ثم نصحوه بعدة نصائح فقالوا :

(١) (وابتغ فيما آتاك الله الدار الآخرة) أى واستعمل ما وهبك الله من هذا المال الجزيل ، والنعمة الطائلة فى طاعة ربك ، والتقرب إليه بأنواع القربات التى يحصل لك بها الثواب فى الدنيا والآخرة ، وفى الحديث : « اغنم حساً قبل خمس : شبابك قبل هرمك ، وصحتك قبل سقمك ، وغناك قبل فقرك ، وفراغك قبل شغلك ، وحياتك قبل موتك » .

(٢) (ولا تنس نصيبك من الدنيا) أى ولا تترك حظك من لذات الدنيا فى مآكلها ، ومشاربها وملابسها ؛ فإن لربك عليك حقاً ، ولنفسك عليك حقاً ، ولأهلك عليك حقاً ، وروى عن ابن عمر : « اعمل لدنياك كأنك تعيش أبداً ، واعمل لآخرتك كأنك تموت غداً » وعن الحسن : « قدّم الفضل وأمسك ما يبلّغ » .

(٣) (وأحسن كما أحسن الله إليك) أى وأحسن إلى خلقه ، كما أحسن هو إليك فيما أنعم به عليك ، فأعين خلقه بمالك وجاهك ، وطلاقة وجهك ، وحسن لقائهم ، والثناء عليهم فى غيبتهم .

(٤) (ولا تبغ الفساد فى الأرض) أى ولا تصرف همك ، بما أنت فيه إلى الفساد فى الأرض ، والإساءة إلى خلق الله .

ثم أتبعوا هذه المواعظ بملتها فقالوا :

(إن الله لا يحب المفسدين) أى إن الله لا يكرم المفسدين ، بل يهينهم ويبعدهم من حظيرة قربه ، ونيل مودته ورحمته .

ثم بين أنه مع كل هذه الموعظ أبي وزاد في كفران النعمة فقال :
(قال إنما أوتيته على علم عندي) أى قال قارون لمن وعظوه : إنما أوتيت هذه
الكنوز لفضل علم عندي ، علمه الله منى ، فرضى بذلك عني ، وفضلني بهذا
المال عليكم .

وتلخيص ذلك : إني إنما أعطيته لم الله أني له أهل .
ونحو الآية قوله « وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ ضُرٌّ دَعَانَا ثُمَّ إِذَا خَوَّلَهُ نِعْمَةٌ مِنَّا قَالَ
إِنَّمَا أُوتِيتهُ عَلَى عِلْمٍ » .
فرد الله عليه مقاله بقوله :

(أولم يعلم أن الله قد أهلك من قبله من القرون من هو أشد منه قوة وأكثر
جمعاً) أى أنسى ولم يعلم ، حين زعم أنه أوتي الكنوز لفضل علم عنده ، فاستحق
بذلك أن يؤتى ما أوتي ؟ أن الله قد أهلك من قبله من الأمم ، من هم أشد منه بطشا ،
وأكثر جمعا للأموال ؟ ولو كان الله يؤتى الأموال من يؤتيه لفضل فيه وخير عنده
ورضاء عنه ، لم يهلك من أهلك من أرباب الأموال ، الذين كانوا أكثر منه مالا ، لأن
من يرضى الله عنه ، فحال أن يهلكه وهو عنه راض ، وإنما يهلك من كان عليه
ساخطا ، ألم يشاهد فرعون وهو في أبهة منك ، وحقق أمره يوم هلك .
وفي هذا الأسلوب تعجيب من حاله ، وتوبيخ له على اعتقاده بقوته وكثرة ماله ،
مع علمه بذلك .

وبعد أن هدده سبحانه بذكر إهلاك من قبله من أضرابه في الدنيا - أردف
ذلك تهديد المجرمين كافة بما هو أشد من عذاب الآخرة وهو عدم سؤالهم عن ذنوبهم ،
إذ أنه يؤذن بشدة الغضب عليهم ، والإيقاع بهم لاعتقالاتهم ، فقال : « وَلَا يُسْأَلُ عَنْ
ذُنُوبِهِمُ الْمُجْرِمُونَ » أى إنه تعالى حين إرادة عقابهم لا يسألهم عن مقدار ذنوبهم

ولا عن كتبها ، لأنه علم بها ، ولا ياتبهم عليها ، كما قال تعالى : « وَمَا هُمْ مِنَ الْمُتَّبِعِينَ » وقال : « وَلَا هُمْ يُسْتَمْتَعُونَ » .

ونحو الآية قوله « فَيَوْمَئِذٍ لَا يُسْأَلُ عَنْ ذَنْبِهِ إِنْسٌ وَلَا جَانٌ » .

وهذا لا يمنع أنهم يسألون سؤال تعريض وإهانة ، كما جاء في قوله : « قَوْلَكَ لَنَسْأَلَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ . عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ » .

فَخَرَجَ عَلَى قَوْمِهِ فِي زِينَتِهِ قَالَ الَّذِينَ يُرِيدُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا يَا لَيْتَ لَنَا مِثْلَ مَا أُوتِيَ قَارُونُ إِنَّهُ لَذُو حَظٍّ عَظِيمٍ (٧٩) وَقَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَيَلَكُمْ ثَوَابُ اللَّهِ خَيْرٌ لِمَن آمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا وَلَا يُلْقَاهَا إِلَّا الصَّابِرُونَ (٨٠) فَخَسَفْنَا بِهِ وَبِدَارِهِ الْأَرْضَ فَمَا كَانَ لَهُ مِنْ فِئَةٍ يَنْصُرُوهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَمَا كَانَ مِنَ الْمُنتَصِرِينَ (٨١) وَأَصْبَحَ الَّذِينَ تَمَنَّوْا مَكَانَهُ بِالْأَمْسِ يَقُولُونَ وَيْكَأَنَّ اللَّهَ يَنْسُطُ الرِّزْقَ لِنَاسٍ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ لَوْلَا أَنْ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْنَا لَخَسَفَ بِنَاوِيكَأَنَّهُ لَا يَفْلَحُ الْكَافِرُونَ (٨٢) .

تفسير المفردات

الحظ : البخت والنصيب ، العلم : هو علم الدين وما ينبغي أن يكون عليه المتقون ، ويل : أصلها الدعاء بالهلاك ، ثم استعملت في الزجر عن ترك ما لا يرتضى ، وخسف : المكان : أى غار فى الأرض ، وخسف الله به الأرض خسفا : غاب به فيها كما قال : « فَخَسَفْنَا بِهِ وَبِدَارِهِ الْأَرْضَ » وفئة : أى جماعة من المنتصرين .

أى المتتمين عن عذابه، يقال: نصره من عدوه فانتصر: أى منعه منه فامتنع، وى: كلمة يراد بها التندم والتعجب مما حصل، يقدر: أى يضيّق.

المعنى الجملى

بعد أن ذكر فيا سلف بنى قارون وعقوه وجبروته، وكثرة ما أوتيته من المال الذى تنوء به المصبة أولو القوة - أردف ذلك تفصيل بعض مظاهر بغيه وكبريائه، فذكر أنه خرج على قومه، وهو فى أبهى حُلِيَّةٍ وحُلَّة، والمدد المديد من أعوانه وحشمه، قصداً للتعالى على الشيرة، وأبناء البلاد، وفى ذلك كسرٌ للقلوب، وإذلال للنفوس، وتفريق للكلمة، فلا ترابطهم رابطة، ولا تجمعهم جامعة، فيذلون فى الدنيا باقتضاض الأعداء عليهم، وتفريقهم شَذَرَ مَذَرَ، وقد غرّت هذه المظاهر بعض الجبال الذين لاهمّ لهم إلا زخرف الحياة وزيتها، فتمنّوا أن يكون لهم مثلاً، فرد عليهم من وقهم الله لهدايته، بأن ما عنده من النعم لمن اتقى خيراً مما أوتى قارون، ولا يناله إلا من صبر على الطاعات، واجتنب المعاصى، ثم أعقب ذلك بذكر ما آل إليه أمره من خسف الأرض به وبقاره، ولم يجد معينا ينصره ويدفع العذاب عنه، وقد اقلب حال المتتمين المعجبين بحاله إلى متعجبين مما حل به، قائلين: إن الله ييسط الرزق لمن يشاء من عباده؛ لافضل منزلته عنده وكرامته لديه كما بسط لقارون ويضيّق على من يشاء، لالموانه عليه ولا لسخط عمله، ولولا أن تفضل علينا فصرف عنا ما كنا تمننا بالأمس نخلف بنا الأرض.

الايضاح

(أخرج على قومه فى زيتته) أى فخرج ذات يوم على قومه فى زينة عظيمة، وتجمل باهر من سراكب وخدم وحشم، يريدنا بذلك التعالى على الناس، وإظهار العظمة، وذلك من الصفات البنيضة، والافضار اللقوت، والخيلاء المنومة لدى (٧ - مراغى - المشرون)

عقلاء الناس من جرّاء أنها تقوّض كيان المجتمع ، وتفسد نظمه ، وتفرق شمل الأمة ، وتقسّمها طبقات ، وفي ذلك تخاذلها ، وطمع البدو في امتلاك ناصيتها .

وفي هذا تحذير لنا أيما تحذير ، فكثير عن يظهرون النعم ، إنما يريدون التعالى والتفاخر ، وكلّ من يقيم الزينات ، أو يصنع الولائم للرؤس أو ماتم ، لا يريد بذلك إلا إظهار ثرائه ، وسمة ماله بين عشيرته وبنى جلدته ، فيكون قارون زمانه ، وتكون عاقبته الخسف لما أوتيّه من مال ، ويذهب الله ثراه ، ويجعله عبرة لمن اعتبر .

فالكاتب الكريم ماقص علينا هذا القصص إلا ليرينا أن الكبرياء والتعالى ليس وبالمافى الآخرة فحسب ، بل يحصل شؤمهما فى الدنيا قبل الآخرة ، كما حصل لكثير من المسلمين اليوم .

وقد روى عن مفسرى السلف فى زينة قارون ما يجعلنا نفق أمامه موقف الحذر ، ويجعلنا نعتقد أن الإسرائيليات سداه ولحمته ، فن ذلك ماروى عن قتادة قال : ذكر لنا أنه خرج هو وحشمه ، على أربعة آلاف دابة ، عليهم ثياب حرّ منها ألف بغلة بيضاء ، وعلى دوابهم قطائف الأزجوان . وقال مقاتل : خرج على بغلة شهباء عليها سرج من ذهب ، ومعه أربعة آلاف فارس على الخيول ، وعليهم الثياب الأرجوانية ، ومعه ثلاثمائة جارية بيض ، عليهن الحلى والثياب الحرير كبن البنال الشهب .

وحين رآه قومه على هذه الشاكلة انقسموا فرقتين :

(١) قال الذين يريدون الحياة الدنيا ياليت لنا مثل ما أوتى قارون إنه لذو حظ عظيم) أى قال من كان همه الدنيا وزينتها : ياليت لنا من الأموال والمتاع مثل ما لقارون منها ، حتى ننعّم عيشاً ، ونتمتع بزخارف الحياة ، كما يتمتع .

وإن مثل هذا التمنى ليشاهد كل يوم ، وفى كل بلد ، وفى كل قرية ، فترى الرجل والشاب ، والمرأة والفتاة ، يعنى كل منهم أن يكون له مثل ما أوتى فلان

وفلانة من ثوب جميل ، أودابة فارهة ، أو مزرعة يحصد غلتها ، أو قصر مشيد ، أو نحو ذلك .

ثم عللوا تمنيمهم وأكدوه بقولهم :

(إنه لنوحظ عظيم) أى إن الله قد تفضل عليه ، وآتاه من بسطة الرزق حظا عظيما ، ونصيبا كبيرا يضبط عليه .

والقائلون هذه المقالة : إما جماعة من المؤمنين قالوا ذلك جريا على الجيلة البشرية من الرغبة فى السعة واليسار ، وإما عصابة من الكفار والمنافقين تمنوا مثل ماله ، ولم يتمنوا زوال نعمته ، ومثل هذا لا ضرر فيه .

(٢) (وقال الذين أوتوا العلم ولبكم ثواب الله خير لمن آمن وعمل صالحا) أى وقال الذين أوتوا العلم بما أهد الله لعباده فى الآخرة وصدقوا به ردّا على أولئك المتمنين : تبّا لكم وخسرا ، كيف تتغالبون فى طلب الدنيا ، ويسيل لما بكم عليها ، وما عند الله من ثواب فى الآخرة لمن صدق به ، وآمن برسله ، وعمل صالح الأعمال ، خير مما تمنون ، فإن هذا باق ، وذاك فان ، وهذا خالص مما يشوبه وينقصه من الأكدار ، وذلك مشوب بالأحزان والمنقصات .

ثم بين من يعمل بهذه النصيحة فقال :

(ولا يلقاها إلا الصابرون) أى ولا يتبع هذه النصيحة ، ولا يعمل بها إلا من صبر على أداء الطاعات ، واجتنب المحرمات ، ورضى بقضاء الله فى كل ما قسم من المنافع والمضار ، وأنفق ماله فى كل ما فيه سعادة لنفسه وللمجتمع ، وكان قدوة صالحة فى حفظ مجد أمته ، ورفع صيتها بين الأمم ، يبذل كل ما فيه نفعها وقوتها ، وإعلاء شأنها ، وبذا ينال حسن الأحذوث بين الناس ، ويلقى الثوبة من ربه .

ثم ذكر ما آل إليه بطره وأشره من وبال ونكال فقال :

(تخسفنا به وبداره الأرض) أى فزلزلت به الأرض وابتلته جزاء بطره وعموه

وفي هذا عبرة لمن اعتبر ، فترك تعالى والتعالى في الزينة ، لئلا يخسف الله به وبماله الأرض .

وقد غفل كثير من الناس عن المقصد من المال فأنفقوه قاصدين به الرياء والمباهاة ، فضاعت دورهم وأموالهم ، وأصبحت ملكاً لغيرهم ، وهذا هو الخسف العظيم ، وما خسف قارون بشيء إذا قيس بهذا ، فإن الخسف الآن خسف الأمم ، لا خسف الأفراد ، فشكل بلد من بلاد الإسلام يدخله الغاصب يصبح أهله عبيداً له وضعية مطامعه ، وخسف أمة أدهى من خسف فرد ، فليُخسف الفرد ، ولتبقى الأمة ، وهكذا دخلت البلاد تباعاً في ملك الغاصب ، واحدة إثر أخرى ، ولم يبق منها إلا ما رحم الله ، وما ذاك إلا بجهلها لدينها ، وعدم اتباعها أحكامه ، وغفلتها عن مقاصده .

ثم بين أنه لم يجد له شفيهاً ولا نصيراً يدفع عنه العذاب حينئذ فقال :

(فما كان له من فئة ينصرونه من دون الله وما كان من المنتصرين) أى ما أغنى عنه ماله ، ولا خدمه ولا حشمه ، ولا دفعوا عنه نقمة الله ولا نكاله ، ولا استطاع أن ينتصر لنفسه .

وقصارى ذلك . إنه لا ناصر له من غيره ولا من نفسه ، فكيف يكون للأمة النافلة عن أوامر دينها ، الجاهلة بمقاصد شريعته في إنفاق الأموال أن تجمد مناصراً من خراب الديار ، وإضاعة المجد الطارف والتالد ، ولا بد أن تقع فريسة للغاصبين ، الذين يسومونها الخسف دون شفقة ولا رحمة ، وقد كان ذلك جزاء وفاقا ، لجهلها وسوء تصرفها وظلمها لأنفسها ، ولا يظلم ربك أحداً ، وهكذا حال من تصرف في ماله تصرف السفهاء ، وركب رأسه ، وصار يبعثه يئنة ويسرة ، فإنه سيندم ولات ساعة مندم .

وقد أبان الكتاب الكريم أن النصر للصابرين ، فهو أثر لازم للصبر على حفظ المال ، وحفظ الشهوات والمقول ، وكل الفضائل التي حث عليها الدين ، وسلك سبيلها السلف الصالح .

وقد حكى المفسرون في أسباب الخسف أموراً كثيرة هي غاية في الغرابة يبعد أن تصدقها العقول ، ومن ثم قال الرازي : إنها مضطربة متعارضة ، فالأولى طرحها والاكتفاء بما دل عليه نص القرآن ، وتفويض سائر التفاصيل إلى عالم الغيب اهـ .

ولما شاهد قوم فارون منازل به من العذاب ، صار ذلك زاجراً لهم عن حب الدنيا ومخالفة موسى ، وداعياً إلى الرضا بقضاء الله وبما قسمه ، وإلى إظهار الطاعة والانقياد لأُتْيَانِهِ ورسله ، كما أشار إلى ذلك بقوله :

(وأصبح الذين تمنوا مكانه بالأمس يقولون وي كأن الله يبسط الرزق لمن يشاء من عباده ويقدر) أى فلما خسف الله بقارون الأرض ؛ أصبح قومه يقولون : إن كثرة المال والتمتع بزخارف الدنيا ، لاتدل على رضا الله عن صاحبه ؛ فإله يعطى ويمتنع ، ويوسع ويضيّق ، ويرفع ويخفض ، وله الحكمة التامة ، والحجة البالغة ، لامتقبح لحكمه . وقد روى عن ابن مسعود مرفوعاً « إن الله قسم بينكم أخلاقكم ، كما قسم بينكم أرزاقكم ، وإن الله يعطى المال من يحب ومن لا يحب ، ولا يعطى الإيمان إلا من يحب » .

ولما لاح لهم من واقعة أمره أن الرزق بيد الله يصرفه كيف يشاء ، اتبعوه بما يدل على أنهم اعتقدوا أن الله قادر على كل ما يريد من رزق وغيره فقالوا :

(لولا أن من الله علينا لخسف بنا) أى لولا لطف الله بنا لخسف بنا كما خسف به ، لأننا وددنا أن نكون مثله . ثم زادوا ماسيقاً توكيداً بقولهم :

(وى كأنه لا يفلح الكافرون) لنعمه المكذبون برسله وبما وعدوا به من ثواب الآخرة ، كما كان شأن قارون .

تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ نَجْعَلُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ وَلَا فَسَادًا وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ (٨٣) مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا ، وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يُجْزَى الَّذِينَ صَمِلُوا السَّيِّئَاتِ إِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ (٨٤) .

المعنى الجملی

بعد أن ذكر سبحانه قول أهل العلم بالدين : ثواب الله خير - أعقب ذلك بذكر محل هذا الجزاء ، وهو الدار الآخرة ؛ وجهه لمبادء المؤمنين للتواضعين ، الذين لا يترفعون على الناس ، ولا يتجبرون عليهم ، ولا يفسدون فيهم ، بأخذ أموالهم بغير حق ، ثم بين بعدئذ ما يحدث في هذه الدار ؛ جزاء على الأعمال في الدنيا ، فذكر أن جزاء الحسنة عشرة أضعافها إلى سبعمائة ضعف ؛ إلى ما لا يحيط به لإعلام النيوب ، فضلا من الله ورحمة ؛ وجزاء السيئة مثلها ، لطفًا منه بعباده ، وشفقة عليهم .

الإيضاح

(تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون علواً في الأرض ولا فساداً) أى تلك (الدار التي سمعت خبرها ، وبلتكم وصفها - نجعل نعيمها للذين لا يريدون تكبراً عن الحق وإعراضاً عنه ، ولا ظلم الناس وممصية الله .

وثبت في الصحيح أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إنه أوحى إلى أن تواضعوا حتى لا يفخر أحد على أحد ، ولا يبغي أحد على أحد » . وروى مسلم وأبو داود أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال ذرة من كبر ، فقال رجل : إن الرجل يحب أن يكون ثوبه حسناً ونعله حسنة ، فقال : إن الله جميل يحب الجمال ، الكبر بطر الحق ، وغمط الناس » :

وروى أبو هريرة : « أنه جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم ، وكان جميلاً ، فقال : يا رسول الله إني رجل حبيب إلى الجمال ؛ وأعطيتُ منه مائتي ؛ حتى ما أحب أن يفوقني أحد بشراك نعل ؛ أفن ذلك ؟ قال : لا ؛ ولكن التكبر من بطر الحق وغمط الناس » .

وعن عدى بن حاتم قال : « لما دخل على النبي صلى الله عليه وسلم أتى إليه وسادة

وجلس على الأرض ؛ فقال : أشهد إنك لا تبني علوا في الأرض ولا فساداً فأسلم .
أخرجه ابن مردويه .

(والعاقبة للمتقين) أى والعاقبة الحمودة ، وهى الجنة لمن انتهى عذاب الله بعمل الطاعات ، وترك المحرمات ، ولم يكن كفرعون فى الاستكبار على الله ، بعد امتثال أوامره ، والارتداع عن زواجه ، ولا كفارون فى إرادة الفساد فى الأرض .

ثم بين ما يكون فى تلك الدار من جزاء على الأعمال فقال :
(من جاء بالحسنة فله خير منها) أى من جاء الله يوم القيامة بحسنة فله خير منها ، فهو يضاعفها له أضاعافاً مضاعفة تفضلاً منه ورحمة .

(ومن جاء بالسيئة فلا يجزى الذين عملوا السيئات إلا ما كانوا يعملون) أى ومن أتى بسيئة فلا يجزى عليها إلا مثلاً ، وهذا منه سبحانه رحمة وعدل .
وبحو الآية قوله : « وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَكُبَّتْ وَجُوهُهُمْ فِي النَّارِ ، هَلْ يُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ » .

إِنَّ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لَرَادُّكَ إِلَى مَعَادٍ قُلْ رَبِّى أَعْلَمُ مَنْ جَاءَ بِالْهُدَى وَمَنْ هُوَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ (٨٥) وَمَا كُنْتَ تَرْجُو أَنْ يُلْقَى إِلَيْكَ الْكِتَابُ إِلَّا رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُونَنَّ ظَهيراً لِلْكَافِرِينَ (٨٦) وَلَا يَصُدُّكَ عَنْ آيَاتِ اللَّهِ بِمَدٍّ إِذْ أَنْزَلْتَ إِلَيْكَ وَادْعُ إِلَى رَبِّكَ وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ (٨٧) وَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهاً آخَرَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ لَهُ الْحُكْمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ (٨٨) .

تفسير المفردات

فرض عليك : أى أوجب عليك ، ومعاد الرجل : بلده ، لأنه يتصرف فى البلاد
ثم يعود إليه ، ظهيرا : أى معنا ، هالك : أى معدوم ، وجهه : أى ذاته ، الحكم :
أى القضاء النافذ .

المعنى الجملى

بعد أن ذكر قصص موسى وقومه مع قارون ، وبين بنى قارون واستطالته عليهم
ثم هلاكه ، ونصرة أهل الحق عليه أردف هذا قصص محمد صلى الله عليه وسلم وأصحابه
مع قومه ، وإيذائهم إياه ، وإخراجهم له من مسقط رأسه ، ثم إعزازه إياه بالإعادة
إلى مكة ، وفتحها إياها منصوراً غافراً .

الايضاح

(إن الذى فرض عليك القرآن لرادك إلى معاد) أى إن الذى أوجب عليك
العمل بأحكام القرآن وفرائضه - لرادك إلى محل عظيم القدر اعتدته وألفته ، وهو مكة ،
وللراد بذلك عوده إليها يوم الفتح ، وقد كان للعود إليها شأن عظيم ، لاستيلاء رسول الله
عليها عنوة ، وقهره أهلها ، وإظهار عز الإسلام ، وإذلال للشركين .
وهذا وعد من الله لرسوله صلى الله عليه وسلم وهو بمكة فى أذى وغلبة من أهلها
أنه يهاجر منها ويميده إليها ظاهراً غافراً .

روى مقاتل «أنه عليه الصلاة والسلام خرج من الغار (حين الهجرة) وسار فى غير الطريق
خافة الطلب ، فلما أمن رجع إلى الطريق ، ونزل بالجحفة بين مكة والمدينة ، وعرف
الطريق إلى مكة ، واشتاق إليها ، وذكر مولده ومولد أبيه ، فنزل جبريل عليه السلام
وقال له : أنشتاق إلى بلدك ومولدك ؟ فقال عليه الصلاة والسلام : نعم ، فقال جبريل : فإن
الله يقول : (إن الذى فرض عليك القرآن لرادك إلى معاد) .

وهذه إحدى معجزاته صلى الله عليه وسلم لأنه أخبر عن الغيب ووقع كما أخبر .
ولما قال المشركون لرسول الله صلى الله عليه وسلم : (إنك لفي ضلال مبين) نزل
قوله تعالى :

(قل ربى أعلم من جاء بالهدى ومن هو فى ضلال مبين) أى قل لمن خالفك
وكذبك من قومك المشركين ومن تبعهم : ربى أعلم بالهدى منى ومنكم ، وستعلمون
من تكون له عاقبة الدار ، ومن تكون له الغلبة والنصرة فى الدنيا والآخرة .

ثم ذكره سبحانه نعمه ، ونهاه عن معاونة المشركين ومظاهرتهم فقال :
(وما كنت ترجو أن يلقى إليك الكتاب إلا رحمة من ربك) أى وما كنت
أيها الرسول ترجو أن ينزل عليك القرآن ، فتعلم أخبار الماضين من قبلك ، وما سيحدث
من بعدك وما فيه من تشريع ، فيه سعادة البشر فى معاشهم ومعادهم ؛ وآداب هى منتهى
ماتسمو إليه نفوسهم وتطمح إليها عقولهم ؛ ثم تتلو ذلك على قومك ، ولكن ربك
رحمك فأنزله عليك .

ثم بين ما يجب أن يسهله كفاه هذه النعم المتظاهرة فقال :
(فلا تكون ظهيرا للكافرين) أى فاحذر ربك على ما أنعم به عليك بإزاله
الكتاب إليك ؛ ولا تكون عوناً لمن كفروا به ؛ ولكن فارحمهم ونايهم .
ثم شدد عزمه وقواه بالأية بخالفتم فقال :

(ولا يصدنك عن آيات الله بعد إذ أنزلت إليك) أى ولا تبال بهم ؛ ولا تهتم
بمخالفتهم لك ؛ وصدتم الناس عن طريقك ، فإن الله معك ومؤيدك ، ومظهر ما أرسلك
به على سائر الأديان .

ثم أمره أن يصدع بالدعوة ؛ ولا يأنو جهداً فى تبليغ الرسالة فقال :
(وادع إلى ربك) أى وبلغ رسالة ربك إلى من أرسلك إليهم ؛ وابعده وحده
لأشريك له .

(ولا تكونن من المشركين) أى ولا تترك الدعاء إلى ربك وتبليغ المشركين رسالتك ، فتكون ممن فعلَ فعلَ المشركين بمعصيته ومخالفة أمره .

ثم فسر هذا وبينه بقوله :

(ولا تدع مع الله إلهاً آخر) أى ولا تعبد أيها الرسول مع الله الذى له عبادة كل شئ - معبوداً آخر سواه .

ثم علل هذا بقوله :

(لا إله إلا هو) أى لأنه لا معبود تصلح له العبادة إلا الله ، ونحو الآية قوله : « رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَاتَّخِذْهُ وَكِيلًا » .

ثم بين صفاته فقال :

١ - (كل شئ هالك إلا وجهه) أى هو الدائم الباقي الحى القيوم الذى لا يموت إذا ماتت الخلائق ، كما قال : « كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ . وَيَبْقَى وَجْهُ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ » وقد ثبت فى الصحيح عن أبى هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أصدق كلمة قالها لبيد : « ألا كل شئ ما خلا الله باطل » .

٢ - (له الحكم) أى له الملك والتصرف والقضاء النافذ فى الخلق .

٣ - (وإليه ترجعون) يوم معادكم ، فيجزىكم بأعمالكم إن خيراً فخير ، وإن شراً فشر .

وصل ربنا على محمد وآله .

خلاصة ما تحويه السورة الكريمة من الأغراض

- (١) استعلاء فرعون وإفساده في الأرض .
- (٢) استضعافه بنى إسرائيل وقتله أبناءه واستبقاؤه نساءه .
- (٣) منته تعالى على بنى إسرائيل بإنقاذهم من بأس فرعون وجعلهم أمة في أمر الدين والدنيا ووراثتهم أرض الشام .
- (٤) إغراق فرعون وجنوده .
- (٥) إلقاء موسى في اليم ، والنقاط آل فرعون له ، ثم رده إلى أمه .
- (٦) قتل موسى للقبطي ، ثم هربه إلى أرض مدين ، وتزوجه بينت كاهنها ، وبقاؤه بها عشر سنين .
- (٧) عودة موسى إلى مصر ، ومناجاته ربه .
- (٨) معجزات موسى من العصا واليد البيضاء .
- (٩) طلبه من ربه أن يرسل معه أخاه هرون ليكون له وزيراً وإجابته إلى ذلك .
- (١٠) تبليغه رسالة ربه إلى فرعون ، وتكذيب فرعون له ، واستكباره في الأرض بغير الحق .
- (١١) إثبات نبوة محمد صلى الله عليه وسلم بإخباره عن قصص الماضين ، دون أن يكون حاضراً معهم ، ولا أن يتعلم ذلك من معلم .
- (١٢) إنكار قریش لنبوته ، بعد أن جاءهم بالحق من ربهم ، وقولهم : إن ما جاء به سحر مفرى .
- (١٣) إيمان أهل الكتاب بالقرآن وإعطاؤهم أجرهم مرتين .
- (١٤) إثبات أن الهداية بيد الله ، لا بيد رسوله ، فلا يمكنه أن يهدي من يحب .
- (١٥) معاذير قریش في عدم إيمانهم بالرسول صلى الله عليه وسلم ، ثم دحضها .
- (١٦) بيان أن الله لا يعذب أمة إلا إذا أرسل إليهم رسولا ، حتى لا يكون لهم حجة على الله .

(١٧) نداء المشركين على رموس الأَشهاد ، وأمرهم بإحضار شركائهم وتداوُمهم ، ليسألهم عما أجابوا به الرسل ، فلم يستطيعوا لذلك ردا .
 (١٨) بيان أن اختيار الرسل لله ، لا للمشركين ، فهو الذى يصطفى من يشاء لرسالته .

(١٩) التذكير بنعمته على عباده باختلاف الليل والنهار .
 (٢٠) شهادة الأنبياء على أممهم .
 (٢١) ذكر قارون وبنيه فى الأرض ، ثم خسف الأرض به .
 (٢٢) بيان أن نواب الآخرة لا يكون إلا لمن لا يريد العلو فى الأرض ولا الفساد فيها .

(٢٣) مضاعفة الله للحسنات ، وجزاء السيئة بمثلها .
 (٢٤) الإنبياء بالغييب عن نصر الله لرسوله ، وفتح مكة .
 (٢٥) بيان أن كل ما فى الوجود فهو هالك ، إلا الله تبارك وتعالى .

سورة العنكبوت

هى مكية إلا من أولها إلى قوله : « وَلَيَحْلَمَنَّ الْمُنَافِقِينَ » فذنية ، نزلت بعد سورة الروم ، آياتها تسع وستون .
ووجه اتصالها بما قبلها من وجوه :

(١) إنه ذكر فى السورة السالفة استملاء فرعون وجبروته ، وجعله أهلها شيعة ، وافتتح هذه السورة بذكر المؤمنين الذين فتنهم المشركون ، وعذبهم على الإيمان ، دون ما عذب به فرعون بنى إسرائيل ؛ تسلياً لهم بما وقع لمن قبلهم ، وحثاً لهم على الصبر ، كما قال : « وَلَقَدْ فَتَنَّا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ » .

(٢) ذكر فى السورة السابقة نجاة موسى من فرعون وهر به منه ثم عوده إلى مصر رسولاً نبياً ، ثم ظفروه من بعد بغرق فرعون وقومه ونصره عليهم نصراً مؤزراً ، وذكر هنا نجاة نوح عليه السلام وأصحاب السفينة وإفراق من كذبه من قومه .

(٣) نعى هناك على عبدة الأصنام والأوثان ، وذكر أنه يفضحهم يوم القيامة على ردوس الأشهاد - وهنا نعى عليهم أيضاً وبين أنهم فى ضعفهم كضعف بيت العنكبوت .

(٤) هناك قص قصص قارون وفرعون ، وهنا ذكرها أيضاً ، وبين عاقبة أعمالها .

(٥) ذكر هناك فى الخاتمة الإشارة إلى هجرة النبى صلى الله عليه وسلم فى قوله : « إِنَّ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لَرَادُّكَ إِلَى تَعَادٍ » ، وفى خاتمة هذه أشار إلى هجرة المؤمنين بقوله : « يَا عِبَادِى الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ أَرْضِي وَاسِعَةٌ » .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْم (١) أَحْسِبَ النَّاسُ أَنْ يُتْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا آمَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ (٢)
وَلَقَدْ فَتَنَّا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَلَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ صَدَقُوا وَلَيَعْلَمَنَّ الْكَاذِبِينَ (٣)
أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ أَنْ يَسْبِقُونَا سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ (٤) .

تفسير المفردات

الفتنة : الامتحان والاختبار ، ليعلمن الله الذين صدقوا: أى ليطهرنّ صدقهم ،
السبق : القوت والمراد به القوت عن المجازاة ، والسيئات : هى الشرك بالله والمعاصى التى
يجترحونها ، ساء ما يحكمون : أى قبح حكمهم أنهم يهر بون منا .

المعنى الجملى

بعد أن قال فى أواخر السورة السالفة « وَادْعُ إِلَى رَبِّكَ » وكان فى الدعاء
إليه توقع الطعن والضرب فى الحرب ، لأن النبی صلى الله عليه وسلم وأصحابه كانوا
مأمورين بالجهاد إن لم يؤمن للمشركون ويستجيبوا للدعاء ، وذلك مما يشق على بعض
للمؤمنين - أردف ذلك تنبيههم إلى أن المؤمنين لا يتبين إيمانهم الحق إلا إذا فُتِنُوا .

روى ابن جرير وابن اللذان ناسا عن كانوا بمكة آمنوا فكتب إليهم أصحاب
رسول الله صلى الله عليه وسلم من المدينة لما نزلت آية الهجرة لا يقبل منكم إسلام حتى
تهاجروا ، فخرجوا إلى المدينة فتبعهم المشركون فردّوهم فنزلت فيهم هذه الآيات فكتبوا
إليهم ، أنزلت فيكم آية كذا وكذا ؟ فقالوا : تخرج فإن اتبعنا أحد قاتلناه ، فخرجوا
فاتبعهم للمشركون فقاتلهم ، فنهزم من قتل ومنهم من نجا ، فأنزل الله فيهم : « ثُمَّ إِنَّ
رَبَّكَ لِلَّذِينَ هَاجَرُوا مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ مَا فَعَلْتُمْ ثُمَّ جَاهِدُوا وَصَبَرُوا إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا
لَنَفْعُورٌ رَحِيمٌ » .

قال مقاتل : نزلت في مهجع مولى عمر بن الخطاب ، وكان أول قتل من المسلمين يوم بدر ، رماه عامر بن الحضرمي بسهم فقتله ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم يومئذ : « سيد الشهداء مهجع ، وهو أول من يدعى إلى باب الجنة من هذه الأمة » وجزع عليه أبواه وامرأته فنزلت « ألم أَحَسِبَ النَّاسُ أَنْ يُتْرَكُوا » الآية .

الايضاح

(الم) تقدم أن قلنا إنه ينطق بالحروف المقطعة في أوائل السور بأسمائها ما كفة فيقال : (أَيْفَ . لَامَ . مِيمَ) .

والحكمة في البداية بها التنبيه وطلب إصغاء السامعين إلى ما يليق بعدها ، فإن الحكيم إذا خاطب من يكون مشغول البال قدّم على المقصود شيئاً غيره ليلفت الخاطب بسببه إليه ، فحينما يكون كلاماً مفهوماً كقول القائل اسمع أو ألق بالك إلى ، وحينما يكون في معنى الكلام المفهوم كقولك يا على ، وحينما يكون صوتاً غير مفهوم للمعنى كن يصفر خلف إنسان ليلفت إليه .

فالنبي صلى الله عليه وسلم وإن كان يقظ الجنان فهو إنسان يشغله شأن عن شأن ، فحسن من الحكيم تخيير أن يقدم على المقصود حروفاً هي كالمُنْبَهَات لَا يُفْهَمُ منها معنى ، لتكون أتم في إفادة التنبيه ، لأنه إذا كان المقدم قولاً مفهوماً فربما ظن السامع أنه هو المقصود ولا كلام للمتكلم بعد ذلك ليصنى إليه ، أما إذا سمع صوتاً لا معنى له جزم بأن هناك كلاماً آخر سيرو بعد ، فَيُقْبَلُ إليه تمام الإقبال ، وَيُرْهَفُ السمع إلى ما سيأتي .

وقد ثبت بالاستقراء أن كل سورة في أوائلها حروف التهجى بدئت بذكر الكتاب أو التنزيل أو القرآن نحو « ألمَ ذَلِكَ الْكِتَابُ ، لَأَهْ كِتَابٌ أَنْزَلَ إِلَيْكَ ، يُسْ وَالْقُرْآنُ ، ص وَالْقُرْآنُ ، ق وَالْقُرْآنُ ، حمَ تَنْزِيلُ الْكِتَابِ » إلا ثلاث سور « كَهَيْصُلُ ، ألمَ أَحَسِبَ النَّاسُ ، ألمَ غَلَبَتِ الرُّومُ » .

وقد حصل التنبيه في القرآن بغير الحروف التي لا يفهم معناها كقوله : « يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ » ، وقوله : « يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ ؟ » ، من قِبَل أن تقوى الله أمر عظيم ، ومثلها تحريم ما أحل الله .

وقد بدئت هذه السورة بالحروف وليس فيها ايده بالقرآن أو الكتاب من قِبَل أن فيها ذكر جميع التكليف ، وهي شاقة على النفس ، فحسن اليده بحروف التنبيه للايقاظ إلى ما يليق بعدها :

(أحسب الناس أن يتركوا أن يقولوا آمنا وهم لا يفتنون) أى أظن الذين نجوا من أصحابك من أذى المشركين أن تركهم بغير اختبار ولا امتحان بمجرد قولهم : آمنا بك وصدقناك فيما جئنا به من عند الله ، كلا لمتحنهم بشاق التكليف كالهجرة ، والجهاد في سبيل الله ، ورفض الشهوات ، ووظائف الطاعات ، وأتأمين المصائب في الأنفس والأموال والثمرات ، ليمتاز المخلص من المنافق ، والراسخ في الدين من المتزلزل فيه ، ونجazy كلا بحسب مراتب عمله .

ونحو الآية قوله : « أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُتْرَكُوا وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَيَعْلَمَ الصَّابِرِينَ » .

والخلاصة : أيقظ الناس أنهم يتركون بمجرد قولهم آمنا دون أن يُبْتَلَوْا بالفرائض البدنية والمالية كالهجرة من الأوطان والجهاد في سبيل الله ودفع الزكاة للفقراء والمحتاجين وإغاثة البائسين والملهوفين .

ثم ذكر ما هو كالتسلية لهم بما نال مَنْ قبلهم بالمشاق فقال :

(ولقد فتنا الذين من قبلهم) أى ولقد اخترنا أتباع الأنبياء من الأمم السالفة وأصبنهم بضروب من البأساء والضراء فصبروا وعصوا على دينهم بالتواجد ، فابتلينا بنى إسرائيل بفرعون وقومه وأصابهم منه البلاء العظيم والجهد الشديد ، وابتلينا من آمن بعيسى بن كذبه وتولى عنه — لاجرم ليصين أتباعك أذى شديد وجهد عظيم من خالفهم وناصرهم العداء .

روى البخارى وأبو داود والنسائى عن خباب بن الارت قال : « شكونا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد لقينا من المشركين شدة ، فقلنا : ألا تستنصر لنا ؟ ألا ندعوك لنا ؟ فقال : قد كان من قبلكم يؤخذ الرجل فيُحْفَرُ له في الأرض فيجعل فيها ، ثم يؤتى بالمنشار فيوضع على رأسه فيجعل نصفين ، ويمشط بأمشاط الحديد لحمه وعظمه ؛ فما يصدّه ذلك عن دينه ، والله ليتمنّى هذا الأمر حتى يسير الراكب من صنعاء إلى حضرموت ؛ لا يخاف إلا الله والذئب على غنمه ، ولكنكم تستعجلون » .

وعن أبي سعيد الخدري قال : « دخلت على النبي صلى الله عليه وسلم وهو يُوعِظُ ، فوضعت يدي عليه ، فوجدت حره بين يدي فوق الحفاف ، فقلت : يا رسول الله ما أشدها عليك ! قال إنا كذلك يصف لنا البلاء ويصف لنا الأجر ، قلت : يا رسول الله : أى الناس أشد بلاء ؟ قال الأنبياء ، قلت : ثم من ؟ قال : ثم الصالحون ، إن كان أحدهم ليُبْتَلَى بالفقر حتى ما يجد إلا العبادَة بمجوبها (يمزقها) وإن كان أحدهم ليفرح بالبلاء كما يفرح أحدهم بالرخاء » .

ونحو الآية قوله : « وَكَأَيِّنْ مِنْ نَبِيٍّ قَاتَلَ مَعَهُ رِبِّيُّونَ كَثِيرٌ فَمَا وَهَنُوا لِمَا أَصَابَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَمَا ضَعُفُوا وَمَا اسْتَكَانُوا » .

(فليعلمن الله الذين صدقوا وليعلمن الكاذبين) أى وليظهرن الله الصادقين منهم فى إيمانهم من الكاذبين بما يشبه الامتحان والاختبار ، وليجازين كلا بما يستحق

وخلاصة ماسلف : أيها الناس لا تظنوا أنى خلقكم سدى ، بل خلقكم لترتقوا إلى عالم أعظم من عالمكم وأرقى منه فى كل شئونه ، ولا يتم ذلك إلا بتكليفكم بعمل وعمل ، واختباركم من آن إلى آخر بإتزال النوازل والمصائب ، فى الأنفس والأموال والنفوس ، والتخلّى عن بعض الشهوات ، وفعل التكاليف من الزكاة والصيام والحج ونحوها . فحياتكم حياة جهاد وشقاء ، شتم أو أيتيم .

و بمقدار ما تصبرون على هذا الاختبار وتفوزون بالنجاح فيه يكون مقدار الجزاء والثواب ، وتلك سنة الله فيكم وفي الأمم من قبلكم ، وتاريخ الأديان مليء بأخبار هذا البلاء وما لقيه المؤمنون من المكذبين بالرسل .

(أم حسب الذين يعملون السيئات أن يسبقونا ؟) أى بل أيفظ هؤلاء الذين يجتريحون الإثم والفواحش أن يفوتونا ، فلا تقدر على مجازاتهم ، ولا نستطيع أن نجري العدل فيهم ، وما قضت به سنتنا في الظالمين بأخذهم أخذ عزيز مقتدر ؟ .

قال ابن عباس: يريد الوليد بن النخيلة وأبا جهل والأسود والماس بن هشام وعتبة والوليد بن عتبة وعتبة بن أبي معيط وحنظلة بن أبي سفيان والماس بن وائل .

(ساء ما يحكون) أى بش حكا يحكونه هذا الحسك ، وكيف يدور ذلك بخلدكم وإنما لم نخلق الخلق سدى ، بل ربيناهم وهذبناهم بضروب من التهذيب والعلم ، لعلهم يعلمون في هذا العالم نور جمالى وجلالى .

مَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ اللَّهِ فَإِنْ أَجَلَ اللَّهُ لَاتٍ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ (٥)
وَمَنْ جَاهَدَ فَإِنَّمَا يُجَاهِدُ لِنَفْسِهِ ، إِنَّ اللَّهَ لَتَنِيَّ عَنِ الْعَالَمِينَ (٦) وَالَّذِينَ
آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَحْسَنَ
الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ (٧) .

تفسير المفردات

يرجو: أى يطمع ، لقاء الله: أى نيل ثوابه وجزائه ، أجل الله: الوقت المضروب للقاءه ، جاهد أى بذل جهده في جهاد حرب أو نفس .

المعنى الجلي

يعد أن ذكر فيما سلف أن العبد لا يترك في الدنيا سدى ، وأن من ترك ما كلف به عُدْب — أردف ذلك بيان أن من يعترف بالآخرة ويعمل لها لا يضيع الله عمله ولا يخيب أمله ، ثم ذكر أن طلب ذلك من المكلف ليس لنفع يعود إلى الله تعالى فهو غنى عن الناس جميعا ، ثم أرشد إلى أن جزاء العمل الصالح تكفير السيئات ، ومضاعفة الحسنة إلى عشر أمثالها فضلا منه ورحمة .

الإيضاح

(من كان يرجو لقاء الله فإن أجل الله لآت وهو السميع العليم) أى من كان يطمح في ثواب الله يوم لقائه فليبادر إلى فعل ما ينفعه ، وعمل ما يوصله إلى مرضاته ، ويحنتب ما يبعد من سخطه ، فإن أجل الله الذى أجله لبعث خلقه للجزاء لآت لا محالة ، والله هو السميع لأقوال عباده ، العليم بمقائدهم وأعمالهم ، ويجازى كلا بما هو أهل له ، وفي هذا تنبيه إلى تحقق حصول المرجو والخوف وعدا ووعيدا .
ثم بين سبحانه أن التكليف بجهاد النفس وجهاد الحرب ليس لنفع يعود إليه ، بل لفائدة المكلف فقال :

(ومن جاهد فإنما يجاهد لنفسه ، إن الله لغنى عن العالمين) أى ومن بذل جهده في جهاد عدو أو حرب نفس فإنما يجاهد لنفع نفسه ، لأنه إنما يفعل ذلك ابتغاء الثواب من الله على جهاده ، وهو با من عقابه ، وليس بأمر إلى فعله حاجة ، فهو غنى عن جميع خلقه ، له الملك وله الأمر يفعل ما يشاء .

ونحو الآية : « مَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ » وقوله : « إِنْ أَحْسَنْتُمْ أُحْسَنْتُمْ » لِأَنْفُسِكُمْ » .

ثم بين بالتفصيل جزاء المطيع فقال :

(والذين آمنوا وعملوا الصالحات فكفرن عنهم سيئاتهم ولنجزينهم أحسن

الذي كانوا يعملون) أى والذين آمنوا بالله ورسوله وصح إيمانهم حين ابتلاهم ، فلم يرتدوا عنه بأذى المشركين لهم ، وعملوا صالح الأعمال ، فأدّوا فرائضه وقاموا بها حق القيام ، فواسوا البائس الملهوف ، وأغاثوا المظلوم ، وقدموا لوطنهم ما هو شديد الحاجة إليه ، فأروا صدقه ، وسدّوا ثغره ، وكانوا للمؤمنين سندا ومعيّنا ، حتى يصيروا كالبنيان يشد بعضه بعضا — لنكفرون عنهم سيئاتهم التي فرطت منهم في شركهم أو صدرت منهم لما ما في إيمانهم وتدموا على ما اجتروه منها ، ولثنيهم على صالح أعمالهم حين إسلامهم أحسن ما كانوا يعملون ، فقبل القليل من الحسنات ، وثيب على الواحدة منها عشر أمثالها إلى سبعمائة ضعف ، وتجزى على السيئة بمثلها ، أو نغو عنها .

ونحو الآية قوله : « إِنَّ اللَّهَ لَا يُظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ وَإِنْ تَكَ حَسَنَةً يُّضَاعِفْهَا وَيُؤْتِ مِنْ لَدُنْهُ أَجْرًا عَظِيمًا » .

وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حُسْنًا وَإِنْ جَاهَدَاكَ لِتُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا إِلَىٰ مَرْجِعِكُمْ فَأُنَبِّئُكُم بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ (٨)

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُدْخِلَنَّهُمْ فِي الصَّالِحِينَ (٩)

المعنى الجملى

بعد أن ذكر أن العمل الصالح يكفر السيئات ويضاعف الحسنات - أعقب ذلك بذكر البر بالوالدين والحدب عليهما ، لأنهما سبب وجوده ، فلهما عليه الإحسان والطاعة . فالإحسان إلى الوالد بالإفناق ، وإلى الوالدة بالإشفاق ، إلا إذا حرّضاه على الشرك وأمراه بالمطاعة على دينهما إذا كانا مشركين ، فإنه لا يطعهما في ذلك ، ثم بين أن من يعمل الصالحات يدخله الله في زمرة الأنبياء والأولياء ، ويؤتيه من الكرامة والدرجة الرفيعة والزنى عنده مثل ما أوتى هؤلاء .

روى الترمذى « أن الآية نزلت في سعد بن أبي وقاص وأمه سحنة بنت أبي سفيان لما أسلم وكان من السابقين الأولين وكان باراً بأمه ، قالت له : ما هذا الدين الذي أحدثت ؟ والله لا آكل ولا أشرب حتى ترجع إلى ما كنت عليه أو أموت فتتمتع بذلك أبد الدهر يقال : يا قاتل أمه ، ثم إنها مكثت يوماً وليلة لم تأكل ولم تشرب ولم تستظل ، فأصبحت وقد جهدت ، ثم مكثت يوماً آخر وليلة لم تأكل ولم تشرب ، فجاء سعد إليها وقال يا أماه لو كانت لك مائة نفس فخرجت نفساً نفساً ما تركت ديني ، فكلى إن شئت ، وإن شئت فلا تأكلى ، فلما أيست منه أكلت وشربت ، فأنزل الله هذه الآية ، آمرا بالبر بالوالدين والإحسان إليهما ، وعدم طاعتها في الشرك به » .

الايضاح

(ووصينا الإنسان بوالديه حسناً) أى وأمرناه بتمتعدهما والبر بهما ، والإحسان إليهما ، كما قال في آية أخرى : « وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا إِمَّا يَبُلُغْنَّ عِنْدَكَ الْكَبَرَ أَحَدُهُمَا أَوْ كِلَاهُمَا فَلَا تَقُلْ لَهُمَا قَوْلًا كَرِيماً ، وَخَفِضْ لَهُمَا جَنَاحَ الذُّلِّ مِنَ الرَّحْمَةِ وَقُلْ رَبِّ ارْحَمْهُمَا كَمَا رَبَّيْتَنِى صَغِيرًا » .

(وإن جاهدك للشرك بى ما ليس لك به علم فلا تطعهما) أى وإن حرصاك على أن تتابعهما على دينهما إذا كانا مشركين ، فإياك أن تفعل ذلك ، وجاء في الحديث الصحيح « لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق » .

ومعنى قوله : (ما ليس لك به علم) أنه لا علم لك بإلهيته ، وإذا كان لا يجوز له أن يتبع فيما لا يعلم صحته فأحر به ألا يتبع فيما يعلم بطلانه .

ثم توعد من يفعل ذلك بقوله :

(إلى مرجعكم فأنبئكم بما كنتم تعملون) أى مرجعكم جميعاً إلى يوم القيامة ،

من آمن منكم ومن كفر ، ومن بر والديه ، ومن عتق ، ثم أجازكم على أعمالكم ،
الحسن بإحسانه ، والسيء بما هو أهل له .
(والذين آمنوا وعملوا الصالحات لندخلنهم في الصالحين) أى والذين آمنوا بالله
وصدقوا رسوله وعملوا ما يصلح نفوسهم ، ويزكّى أرواحهم ويظهرها ، لندخلنهم
في زمرة الصالحين ، ونجعلهم في عدادهم فندخلهم الجنة معهم .

وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ فَإِذَا أُوذِيَ فِي اللَّهِ جَعَلَ فِتْنَةَ النَّاسِ
كَمَذَابِ اللَّهِ وَلَئِن جَاءَ نَصْرٌ مِّن رَّبِّكَ لَيَقُولُنَّ إِنَّا كُنَّا مَعَكُمْ أَوْ لَيْسَ
اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِمَا فِي صُدُورِ الْعَالَمِينَ (١٠) وَلَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَلَيَعْلَمَنَّ
الْمُنَافِقِينَ (١١) .

المعنى الجملی

الناس في الدين أقسام ثلاثة : مؤمن حسن الاعتقاد والعمل ، وكافر مجاهر بالكفر
والنفاق ، ومذبذب بينهما ، يُظهر الإيمان بلسانه ، ويبطن الكفر في فؤاده ، وقد بين
القسمين الأولين بقوله : (فليعلمن الله الذين صدقوا وليعلمن السكاذبين) وبين أحوالهما
بقوله : (أم حسب الذين يعملون السيئات) إلى قوله : (والذين آمنوا وعملوا الصالحات)
ثم أردف ذلك ذكر القسم الثالث بقوله : (ومن الناس من يقول آمنا بالله) الخ .
روى أن الآية نزلت في عياش بن أبي ربيعة أسلم وهاجر ، ثم أودى وشرب فارتد
وقد كان عذبه أبو جهل والحارث ، وكانا أخويه لأمه ، ثم عاش بعد ذلك دهرا
وحسن إسلامه .

الايضاح

(ومن الناس من يقول آمنا بالله فإذا أؤذى في الله جعل فتنة الناس كذاب الله) أي ومن الناس فريق يقول : آمنا بالله وأقرنا بوحدياته ، فإذا آذاه المشركون لأجل إيمانه ، جعل فتنة الناس في الدنيا كذاب الله في الآخرة ، فارتد عن إيمانه ، ورجع إلى كفره ، وكان يمكنه أن يصبر على الأذى ، ويحمل قلبه مطمئنا بالإيمان ، ولكنه جعل فتنة الناس صارفة له عن الإيمان ، كما أن عذاب الله صارف للمؤمنين عن الكفر ، وعذاب الناس له دافع ، وعذاب الله ليس له دافع ، وعذاب الناس يترتب عليه ثواب عظيم ، وعذاب الله بعده العقاب الأليم ، والمشقة إذا كانت مستتبعة للراحة العظيمة تطيب النفس لما ولا تمدّها عذابا.

قال الزجاج : ينبئ للمؤمن أن يصبر على الأذى في الله . أخرج أحمد والترمذي وابن ماجه وأبو ليلى عن أنس قال : قال صلى الله عليه وسلم : « لقد أؤذيت في الله وما يؤذى أحد ، ولقد أُخِيفَ في الله ، وما يخاف أحد ، ولقد أتت على ثلاثة ، ومالي ولبلال طعام يأكله ذو كبد إلا ما وارى أبط بلال » .

وخلاصة ذلك : إن من الناس من يدعون الإيمان بالسنتهم ، فإذا جاءتهم محنة وفتنة في الدنيا اعتقدوا أن هذا من نعمة الله تعالى منهم ، فارتدوا عن الإسلام ، ورجعوا إلى الكفر الذي كان متغلغلا في حنايا ضلوعهم وشفاف قلوبهم .

ونحو الآية قوله : « وَمِنَ النَّاسِ مَن يَتَّبِعُ اللَّهَ عَلَى حَرْفٍ ، فَإِنْ أَصَابَهُ خَيْرٌ اطْمَأَنَّ بِهِ ، وَإِنْ أَصَابَتْهُ فِتْنَةٌ انْقَلَبَ عَلَى وَجْهِهِ » .

(ولئن جاء نصر من ربك ليقولن إنا كنا معكم) أي ولئن جاء نصر قريب من لدى ربك بالفتح والمغاث ليقولن هؤلاء المناقون : إنا كنا معكم إخوانا في الدين ننصركم على أعدائكم ، وهم كاذبون فيما يدعون .

ونحو الآية قوله : « الَّذِينَ يَتَرَبَّصُونَ بِكُمْ ، فَإِنْ كَانَ لَكُمْ فِتْنَةٌ مِنَ اللَّهِ قَالُوا

أَلَمْ تَكُنْ مِنْكُمْ؟ وَإِنْ كَانَ لِلْكَافِرِينَ نَصِيبٌ قَالُوا أَلَمْ نَسْتَحْزِذْ عَلَيْكُمْ
وَنَمْتَمِكُمْ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ؟»

ثم توعدهم وذكر أنه عليم بما في صدورهم ، لا يخفى عليه شيء من أمرهم فقال :
(أوليس الله بأعلم بما في صدور العالمين ؟) أى أوليس الله أعلم بما في قلوب
المنافقين وماتكفة صدورهم ، وإن أظهروا لكم المواقفة على الإيمان ، فكيف يخادعون
من لا يخفى عليه خافية ، ولا يستتر عنه سر ؟ .

ثم ذكر أن هذه الفتنة إنما هي ابتلاء واختبار من الله ، ليستبين صادق الإيمان من
المنافق ، الذى لا يتجاوز الإيمان طرف لسانه ، ولا يعدوه إلى قلبه فقال :

(وليعلمن الله الذين آمنوا وليعلمن المنافقين) أى وليختبرن الله عباده بالسراء
والضراء ، ليميز صادق الإيمان من المنافق ، من يطيع الله فى كل حال فيصبر على
اللاء إذا مسته ، ويعدّها اختباراً له ، وأنه سيناب عليها إذا هو فوّض الأمر فيها
إليه ، ومن يعصيه إذا حزّ به الأمر ، واشتد به الغلظ ، ولا يجد الصبر إلى قلبه سيلاً .
ونحو الآية قوله : «وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ حَتَّى نَعْلَمَ الْمُجَاهِدِينَ مِنْكُمْ وَالصَّابِرِينَ وَتَبْلُوَ
أَخْبَارَكُمْ» وقوله : «مَا كَانَ اللَّهُ لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ حَتَّى مَا أَتَمُّ عَلَيْهِ حَتَّى يَمِيزَ
الظَّالِمِينَ مِنَ الطَّيِّبِينَ» .

وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا اتَّبِعُوا سَبِيلَنَا وَلْنَحْمِلْ خَطَايَاكُمْ
وَمَا هُمْ بِمُحْمِلِينَ مِنْ خَطَايَاهُمْ مِنْ شَيْءٍ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ (١٢) وَلَيَحْمِلُنَّ
أَثْقَالَهُمْ وَأَثْقَالًا مَعَ أَثْقَالِهِمْ وَلَيَسْأَلُنَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَمَّا كَانُوا يَفْتَرُونَ (١٣)

تفسير المفردات

المراد بالجل هنا : تبعه الذنوب ، والأفعال واحداً ثقيل : وهو الحمل الذي يشود حامله ، والمراد به الذنب والإثم .

المعنى الجلي

بعد أن ذكر فيما سلف قسر الكفار للمؤمنين على الكفر ، وإلزامهم إياه بالأذى والوعيد . أردف ذلك ذكر دعوتهم إليهم بالرفق واللين حيناً آخر بنحو قولهم لهم : لا عليكم بذلك من بأس ، إننا نحتمل تبعات ذنوبكم ، ثم ردّ مقالهم ببيان كذبهم ، فإن أحداً لا يحمل وزر أحد يوم القيامة ، ثم ذكر أن المضلين يتحملون تبعات ضلالهم وإضلالهم ، ويكون لهم العذاب على كلا التجرمين .
روى عن مجاهد : أن الآية نزلت في كفار قريش قالوا لمن آمن منهم : لا نبعث نحن ولا أئمت فاتبونا ، فإن كان عليكم إثم فعلينا .

الإيضاح

(وقال الذين كفروا للذين آمنوا اتبعوا سبيلنا ولنحمل خطاياكم) أى وقال الكافرون من قريش لمن آمن منهم واتبعوا الهدى : ارجعوا إلى ديننا الذين كنتم عليه ، واسلكوا طريقنا ، وإن كانت عليكم آثام فعلينا تبعاتها وهى فى رقابنا ، كما يقول القائل : اقبل هذا وخطيئتك فى رقبتي .

فردّ الله عليهم كذبهم بقوله :

(وما هم بحاملين من خطاياهم من شيء) أى وإنهم لا يحملون ذنوبهم يوم القيامة فإن أحداً لا يحمل وزر أحد كما قال تعالى : « وَإِنْ تَدْعُ مُثْقَلَةٌ إِلَىٰ خِفْلَيْهَا لَا يَحْمِلْ مِنْهُ شَيْءٌ وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ » وقال « وَلَا يَسْأَلُ حِمِيمٌ مِّنْ حِمِيٍّ . يَبْصُرُونَهُمْ » .

ثم أكد ماسبق وقرره بقوله :

(إنهم لكاذبون) فيما قالوه إنهم يحملون عنهم الخطايا ، قال صاحب الكشف : وترى المتيسمين بالإسلام من يستنّ بأولئك فيقول لصاحبه إذا أراد أن يشجعه على ارتكاب بعض المظالم : افعل هذا وإنه في عنقي ، وكمن من مفرور بمثل هذا الضمان من ضعفه العامة وجهلهم اهـ .

وبعد أن بين عدم منفعة كلامهم لمخاطبيهم ، بين ما يستتبعه ذلك القول من المضرّة لأنفسهم فقال :

(وليحملنّ أثقالهم وأثقالا مع أثقالهم) أى وليحملن الدعاة إلى الكفر والضلال يوم القيامة أوزار أنفسهم وأوزار أخرى ، بما أضلوا من الناس من غير أن ينقص من أوزار أولئك شيئا كما جاء في الآية الأخرى «لِيَحْمِلُوا أَوْزَارَهُمْ كَامِلَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَمِنْ أَوْزَارِ الَّذِينَ يُبْغِلُونَهُمْ يَظُنُّ عِلْمٌ» وفي الصحيح : «من دعا إلى هدى كان له من الأجر مثل أجور من اتبعه إلى يوم القيامة من غير أن ينقص من أجورهم شيئا ، ومن دعا إلى ضلال كان عليه من الإثم مثل آثام من اتبعه إلى يوم القيامة من غير أن ينقص من آثامهم شيئا» .

ثم ذكر أنهم يوم القيامة يسألون على افتراءهم على ربهم فقال :

(وليسألن يوم القيامة عما كانوا يفترون) أى وليسألن حينئذ سؤال توبيخ وتقريع عما كانوا يكذبونه في الدنيا بوعد من أضلهم بالأباطيل ، وقولهم لهم : (اتبعوا سيلنا ولنحمل خطاياكم) .

قصص نوح عليه السلام

وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَى قَوْمِهِ فَلَبِثَ فِيهِمْ أَلْفَ سَنَةٍ إِلَّا خَمْسِينَ عَامًا فَأَخَذَهُمُ الطُّوفَانُ وَهُمْ ظَالِمُونَ (١٤) فَأَنْجَيْنَاهُ وَأَصْحَابَ السَّفِينَةِ وَجَمَلْنَا مَا آيَةً لِلْعَالَمِينَ (١٥) .

الايضاح

بعد أن ذكر افتتان المؤمنين بأذى الكفار ، وأرشد إلى أن من قبلهم من الأمم قد فُتِنُوا ، أعقبه بتفصيل من فُتِنُوا من الأنبياء : كنوح وإبراهيم وهود ولوط وشعيب . تسلياً له صلى الله عليه وسلم ، فقد ابتُلُوا بما أصابهم من المسكاره ، وصبروا عليها ، فليكن ذلك قدوة للمؤمنين .

وقد بدأ بذكر أبي الأنبياء نوح عليه السلام فذكر أنه مكث في قومه ألف سنة يدعوهم إلى الله ليلاً ونهاراً سرا وجرراً ، وما زادهم ذلك إلا فراراً من الحق ، وإعراضاً عنه ، وتكذيباً له ، وما آمن معه إلا قليل منهم ، فَأَنزَلَ اللَّهُ عَلَيْهِم الطوفان فأهلكهم وهم مستمرون في الظلم ، لم يتأثروا بما سمعوا من نوح من الآيات ، ولم يرعوا عمام عليه من الكفر والمعاصي هذه المدة ، فَأَنجَى اللَّهُ نوحاً ومن معه ممن ركب السفينة من أتباعه ، وكانت تلك السفينة عبرة وموعظة أمداً طويلاً مدة بقائها على جبل الجودي ، ينظر إليها الناس ، وترشدهم إلى نعمته على خلقه بالنجاة من الطوفان ، كما قال : « إِنَّا لَمَّا طَمَأَ الْمَاءَ حَمَلْنَاكُمْ فِي الْجَارِيَةِ . لِنَجْعَلَنَّ لَكُمْ تَذِكْرَةً وَتَعِيماً أَذُنُ وَاعِيَةٍ » وقد تقدم تفصيل هذا في سورة هود .

وجاء النظم هكذا : إلا خسين عاماً ، ولم يقل : تسعمائة سنة وخسين سنة ، لأن في الاستثناء تحقيق المدد بخلاف الثاني فقد يطلق على ما يقرب منه ، إلى أن ذكر الألف أفخم وأوصل إلى الغرض ، وجيء بالمميز أولاً بالسنة ، ثم بالعام دفعاً للتكرار ، ولأن العرب تعبر عن الخصب بالصام ، وعن الجذب بالسنة ، ونوح لما استراح بقى في زمن حسن .

العبرة من هذا القصص

لا يحزنك أيها الرسول ما تلقى من هؤلاء المشركين أنت وأصحابك من الأذى ، فاني وإن أملت لهم وأطلت إملاءهم ، فإن مصيرهم إلى البوار ، ومصيرك ومصير

أصحابك إلى العلو والنصر، كفعلنا بقوم نوح : إذ أغرقناهم بالطوفان ، وأنجيناه نوحا وأتباعه من راكبي السفينة وجعلناها عبرة للعالمين .

وفى ذلك إيماء إلى أن نوحا قد لبث هذا الأمد الطويل يدعو قومه ، ولم يؤمن إلا القليل ، فصبر وماضجر ، فأنت أولى بالصبر ، لقلة مدة لبثك ، وكثرة عدد أمتك .

قصص إبراهيم عليه السلام

وَإِبْرَاهِيمَ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاتَّقُوهُ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ (١٦) إِنَّمَا تَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ أَوْثَانًا وَتَخْلُقُونَ إِفْكًا إِنَّ الَّذِينَ تَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ لَا يَمْلِكُونَ لَكُمْ رِزْقًا فَابْتَغُوا عِنْدَ اللَّهِ الرِّزْقَ وَاعْبُدُوهُ وَاشْكُرُوا لَهُ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ (١٧) وَإِنْ تَكْذِبُوا فَتَكْذِبُوا فَعَدَا كَذِبَ أُمَّةٍ مِّن قَبْلِكُمْ ، وَمَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ (١٨) .

الايضاح

(وإبراهيم إذ قال لقومه اعبدوا الله واتقوه) أى واذكر لقومك قصص إبراهيم حين كل عقله ، وقدر على النظر والاستدلال ، وترقى من مرتبة السكال إلى مرتبة الإرشاد الخلق ، وتصدى للدعوة إلى طريق الحق ، فدعا قومه إلى عبادة الله وحده لأشريك له ، والإخلاص له فى السر والعلن ، واتقاء سخطه بأداء فرائضه ، واجتناب معاصيه .

ثم بين لهم فائدة ذلك فقال :

(ذلكم خير لكم إن كنتم تعلمون) أى فذلك الذى أمركم به خير لكم مما أنتم عليه

إن كان لديكم ذرة من الإدراك والعلم ، تميزون بها الخير من الشر ، وتملئون ما ينفعكم في مستأف حياتكم الدنيوية والأخروية .

ثم أرشدهم إلى فضل ما يدعومهم إليه ، وفساد ما هم عليه بقوله :

(إنما تعبدون من دون الله أوثاناً وتخلقون إفكا) أى ماتعبدون من دون الله إلا تماثيل هى مصنوعة بأيديكم ، وتكذبون حين تسمونها آلهة ، وتدعون أنها تشفع لكم عند ربكم .

ثم زاد فى النعى عليهم والتهكم بهم ، وبيان أن ذلك لا يجديهم نفعا فقال :

(إن الذين تعبدون من دون الله لا يملكون لكم رزقا) أى إن أوثانكم التى تعبدونها لا تقدر أن ترزقكم شيئا من الرزق الذى لا يؤام لكم بدونه ، فكيف تعبدونها ؟

ثم ذكر لهم من ينبغي أن يعبد فقال :

(فابتنوا عند الله الرزق واعبدوه واشكروا له) أى فالتمسوا الرزق عند الله لا عند أوثانكم تدركوها ما تطلبون ، واعبدوه وحده ، واشكروا له نعمه عليكم مستجلبين بذلك المزيد من فضله .

وبعد أن ذكر أنه هو الرازق فى الدنيا والنعم على عباده ، بين أن المرجع إليه فى الآخرة ؛ فهو الذى يُطلب رضاء ، والتقرب إليه ، والزلفى عنده ، فقال :

(إليه ترجعون) أى واستمدوا لقائه تعالى بالعبادة والشكر له ، فإنكم إليه ترجعون ؛ فيسألكم عما أنتم عليه من عبادتكم غيره ، وأنتم عباده وخلقه ؛ وفى نعمه تتقبلون ، ومن رزقه تأكلون .

ولما فرغ من إرشادهم إلى الدين الحق ؛ حذّروهم من تركه ، وهددهم بما حل بمن قبلهم من المكذبين للرسول فقال :

(وإن تكذبوا فقد كذب أمم من قبلكم) أى وإن تصدقونى فقد فرتم بسعادة الدارين ، وإن تكذبونى فيما أخبرتكم به فلا تضرونى بتكذيبكم ، فقد كذب أمم

قبلكم رسلكم : كقوم إدرى ونوح وهود وصالح عليهم السلام ، فجرى الأمر على ما سنه الله في الخلق من نجاة المصدقين للرسول ، وهلاك الماشرين لهم .

(وما على الرسول إلا البلاغ للبين) أى وما ضر ذلك الرسل شيئاً ، بل هم قد ضلوا أنفسهم ، فاعلى الرسول إلا التبليغ الذى لا يبقى معه شك ، وما عليه أن يصدق قومه ، وقد خرجت من عهد التبليغ ، ولا على بعد ذلك أصدقهم ، أم كذبتم ؟ .

أَوَلَمْ يَرَوْا كَيْفَ يُبْدِئُ اللَّهُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ (١٩) قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ بَدَأَ الْخَلْقَ ثُمَّ اللَّهُ يُنشِئُ النَّشْأَةَ الْآخِرَةَ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (٢٠) يُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ وَيَرْحَمُ مَنْ يَشَاءُ وَإِلَيْهِ تُقْلَبُونَ (٢١) وَمَا أَتَمَّ بِمُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ (٢٢) وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ وَلِقَائِهِ أُولَئِكَ يَكُونُونَ مِنْ رَحْمَتِي وَأُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ (٢٣) .

تفسير المفردات

النشأة : الخلق والإيجاد ، تقبلون : أى تردون بعد موتكم ، بمعجزين : أى جاعلين الله عاجزاً ، من ولى : أى قريب ، ولا نصير : أى معين .

المعنى الجملى

بعد أن أقام الأدلة على الوحدةانية ، ثم الرسالة بقوله : (وما على الرسول إلا البلاغ للبين) شرع يبين الأصل الثالث وهو البعث والنشور ، وقد قلنا فيما سلف : إن هذه الأصول الثلاثة لا يكاد ينفصل بعضها من بعض في الذكر الإلهي ، فأينما تجدد أصلين منها تجدد الثالث .

الايضاح

(أولم يروا كيف يبدى الله الخلق ثم يعيده إن ذلك على الله يسير) أرشد إبراهيم خليل الرحمن قومه إلى إثبات المبدأ الذى يتكرونه ، بما يشاهدونه فى أنفسهم من خلقهم بعد أن لم يكونوا شيئاً مذكوراً ، ثم إعطائهم السمع والبصر والأفئدة ، وتصرفهم فى الحياة إلى حين ، ثم موتهم بعد ذلك ، والذى بدأ هذا قادر على أن يعيده ، بل هو أهون عليه كما قال فى آية أخرى : « وَهُوَ الَّذِي يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ ، وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ » .

وخلاصة هذا : أنتم قد علمتم ذلك فكيف تنكرون الإعادة وهى أهون عليه ؟ وبعد أن ساق هذا الدليل للمشهد فى الأنفس ، أرشد إلى الاعتبار بما فى الآفاق من الآيات المشاهدة فقال :

(قل سيروا فى الأرض فانظروا كيف بدأ الخلق ، ثم الله ينشئ النشأة الآخرة إن الله على كل شىء قدير) أى سيروا فى الأرض وشاهدوا السموات وما فيها من الكواكب النيرة . ثوابتها وسياراتها ، والأرض وما فيها من جبال ومهاد ، وبرارى وقفار ، وأشجار ونمار ، وأنهار وبحار ، فكل ذلك شاهد على حدوثها فى أنفسها وعلى جود صانعها الذى يقول للشيء كن فيكون .

أوليس من فعل هذا بقادر على أن ينشئ نشأة أخرى ، ويوجد مرة ثانية وهو القادر على كل شىء ؟ .

وشبيه بالآية قوله فى الآية الأخرى : « سَتَرْنَاهُمْ آيَاتِنَا فِي الْآفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ حَتَّىٰ يَذُوقُوا أَنَّهُمُ الْخَلْقُ » .

ولما أقام الدليل على الإعادة رتب عليها ما سيكون بعدها فقال :

(يعذب من يشاء ويرحم من يشاء) أى يعذب من يشاء منكم ومن غيركم فى الدنيا والآخرة بعدله فى حكمه بحسب سننه فى خلقه ، ويرحم من يشاء بفضله ورحمته ،

فهو الحاكم المتصرف الذي يفعل ما يشاء ويحكم بما يريد ، لا معقب لحسبه ، ولا يُسأل عما يفعل ، وهم يسألون .

(وإليه تغلبون) أى وإليه تردّون بعد موتكم ؛ وللمراد أنه إن تأخر ذلك عنكم فلا تظنّوا أنه قد فات ، فإنّ إليه إيابكم ، وعليه حسابكم ، وعنده يدّخرونّ ثوابكم وعقابكم .
(وما أنتم بمعجزين فى الأرض ولا فى السماء) أى إنه تعالى لا يعجزه أحد من أهل سمواته ولا أرضه ، بل هو القاهر فوق عباده ، فكل شيء فقير إليه ، فلو صعد إلى السما كين ، أو هبط إلى موضع السموك فى الماء ما خرج من قبضته وما استطاع الهرب منه .

ولما بين أنه مقدور عليهم جميعا لا يفلتّون منه ، ذكر أنه لا يستطيع أحد نصرهم فقال :

(وما لكم من دون الله من ولى ولا نصير) أى وما كان لكم أيها الناس ولى على أموركم ، ويحرسكم من أن يصيبكم بلاء أرضى أو سماوى ، ولا نصير يدفع عذاب الله عنكم إن قدّر لكم .

ولما قرر التوحيد والبث هدد من خالفهما وتوعده فقال :

(والذين كفروا بآيات الله ولقاءه أولئك يؤسّوا من رحمتى وأولئك لهم عذاب أليم) أى والذين كفروا بالدلائل التى نصبها سبحانه فى الكون دالة على توحيده ، والدلائل التى أنزلها على رسله مرشدة إلى ذلك ، وجحدوا لقاءه والورود إليه يوم تقوم الساعة ، أولئك لا أمل لهم فى رحته ، لأنهم لم يخافوا عقابه ، ولم يرجوا ثوابه ، ولهم عذاب مؤلم موجب فى الدنيا والآخرة .

ونحو الآية قوله : « إِنَّهُ لَا بَيْتَاسُ مِنْ رَوْحِ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْكَافِرُونَ » .

فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا اقْتُلُوهُ أَوْ حَرِّقُوهُ فَأَنْجَاهُ اللَّهُ
مِنَ النَّارِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ (٢٤) وَقَالَ إِنَّمَا اتَّخَذْتُمْ مِنْ
دُونِ اللَّهِ أَوْثَانًا مَّوَدَّةَ بَيْنِكُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكْفُرُ
بِمَعْصُكُم مِّمَّكُمْ وَيَلْعَنُ مَعْصُكُم مِّمَّكُمْ وَمَأْوَاكُمُ النَّارُ وَمَا لَكُمُ مِنْ
نَاصِرِينَ (٢٥) .

المعنى الجملى

بعد أن أقام لهم الحجج والبراهين على الوحدانية وإرسال الرسل والحشر والجزاء ؛
أردف هذا ببيان أنهم جحدوا وعاندوا ودفنوا الحق بالباطل بعد أن ألزمهم الحجة ،
ولم يجدوا للدفاع سبيلا ، وحينئذ عدلوا إلى استعمال القوة كما هو دأب المحجوج للثوب
على أمره ، فقالوا لقومهم : « ابنوا له بنيانا فألقوه فى الحميم » ، فأجابه الله من كيدهم ،
وجعلها عليه بردا وسلاما ، فعدا إلى قومهم بعد أن أخرج من النار ، وقال : إن
تمسككم بما أنتم عليه لم يكن عن دليل وبرهان ، بل عن تقليد وحفظ للمودة بينكم ،
فلا يريد أحدكم أن يفارقه صاحبه فى السيرة والطريقة ولكنكم يوم القيامة تتعاجون
حين ينزل عى الثوب ، وتستبين الأمور للبيب الأريب ، ويكفر بعضكم بعضا ،
فيقول المابد : ما هذا معبودى ، ويقول المعبود : ما هؤلاء عبيدى ، ويلعن بعضكم
بعضا ، فيقول هذا لذلك : أنت الذى أوقعتنى فى المذاب حيث عبدتنى ، ويقول ذاك
لهذا : أنت الذى أوقعتنى فيه حيث أضللتنى بعبادته ، ويود كل منكم أن يبعد عن
صاحبه ، وأنى لها ذلك ، وما يجتمعان فى النار ؟ وما لها ناصر يخلصها منها كما خلصنى
ربى من النار التى ألقيتونى فيها .

الايضاح

(فأكان جواب قومه إلا أن قالوا اقتلوه أو حرقوه فأنجاه الله من النار) أى فلم يكن جوابهم إذ قال لهم : اعبدوا الله واتقوه . إلا أن قال بعضهم لبعض : اقتلوه أو احرقوه بالنار ، فأضرموا النار وألقوه فيها ، فأنجاه الله منها ، ولم يسلطها عليه ، بل جعلها بردا وسلاما .

ثم ذكر مافى هذا من العبرة لمن اعتبر فقال :

(إن فى ذلك لآيات لقوم يؤمنون) أى إن فى إنجائنا لإبراهيم من النار ، وقد ألتقى فيها وهى تستر وتصييرها بردا وسلاما عليه ... لأدلة وحججاً لقوم يؤمنون بالله إذا عاينوا ورأوا مثل هذه الحجة .

ثم ذكر ماقاله إبراهيم لهم بعد إنجائهم من النار :

(وقال إنما اتخذتم من دون الله آوتانا مودة بينكم فى الحياة الدنيا) أى وقال لهم إبراهيم مؤثماً وموبخاً على سوء صنيعهم بعبادة الأوثان : إنما اجتمعتم على عبادتها فى الدنيا للصدقة والألفة التى بين بعضكم وبعض ، فأنتم تتحابون على عبادتها، وتتوادون على خدمتها ، كما يتفق الناس على مذهب ، فيكون ذلك سبب ألفتهم ومودتهم ، لا لقيام الدليل عندكم على صحة عبادتها .

وقصارى ذلك : إن مودة بعضكم بعضاً هى التى دعيتكم إلى عبادتها ، إذ قد رأيتم بعض من تودون عبدوها ، فمبدعوها موافقة لهم لمودتكم بإيام ، كما يرى الإنسان من يوده يفعل شيئاً ، فيقله مودة له .

ثم ذكر أن حالهم فى الآخرة ستكون على نقيض هذا فقال :

(ثم يوم القيامة يكفر بعضكم ببعض ويلعن بعضكم بعضاً ومأواكم النار وما لكم من ناصرين) أى ثم تنعكس الحال يوم القيامة ، فتقلب الصداقة واللودة بغضا

وشأننا وتتجاهدون ما كان بينكم ، ويلمعن بعضكم بعضا ، فيلمعن الأتباع المتبعين ، والمتبعون الأتباع كما قال : « الْأَخِلَّاءُ يَوْمَئِذٍ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ إِلَّا الْمُتَّقِينَ » ثم مرجعكم إلى النار ، وما لكم من ناصر ينصركم ، ولا منقذ ينقذكم من عذاب الله .

فَأَمَّنَ لَهُ لُوطٌ وَقَالَ إِنِّي مُهَاجِرٌ إِلَى رَبِّي إِنَّهُ هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (٢٦)
وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَجَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِ النُّبُوَّةَ وَالْكِتَابَ وَآتَيْنَاهُ أَجْرَهُ فِي الدُّنْيَا وَإِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ (٢٧).

تفسير المفردات

لوط : هو ابن أخى إبراهيم على ما قاله النسابون - مهاجر إلى ربى : أى إلى الجنة التى أمرنى بالمهجرة إليها ، وإسحاق هو ابنه الأكبر ، ويعقوب : حفيده وابن إسحاق ، وأجر الدنيا : الرزق الواسع الهنى ، والنزل الرحب ، واللورد العذب ، والزوجة الصالحة ، والثناء الجميل ، والذكر الحسن ، والصالح لفة : هو الباقي على ما ينبغي ، يقال : طعام بَعْدُ صالح أى هو باقى على حال حسنة .

المعنى الجملى

بعد أن ذكر إنجاء إبراهيم من النار ، وأن ذلك معجزة له لا يفقه قدرها إلا من كان ذكى الفؤاد ، قوى القطعة ، يفهم الدلائل التى أودعها الله فى السكون - أردف هذا بيان أنه لم يصدق بما رأى إلا لوط عليه السلام ، فقد آمن به ، واستقر الإيمان فى قلبه . ثم بين أن إبراهيم لما يئس من إيمان قومه هاجر إلى بلاد الشام - فراراً بدينه وقصداً إلى إرشاد الناس وهدايتهم ، ثم عدّد نعمه العاجلة عليه فى الدنيا بأن آتاه بنين وحفدة ، وجعل فيهم النبوة ، وأنزل عليهم الكتب ، وآتاه الذكر الحسن إلى يوم القيامة ، ونعمه الآجلة أنه مكتوب فى عداد السكة فى الصلاح والتقوى .

الايضاح

(فَأَمَّنْ لَهُ لُوطٌ وَقَالَ إِنِّي مُهَاجِرٌ إِلَى رَبِّي) أى فلما رأى لوط معجزة إبراهيم آمن به وقال إبراهيم : إني جاعل بلاد الشام دار هجرتي ؛ إذ أمرني ربى بالتوجه إليها ، ويقال : إن مَهْجَرَهُ كان من كَوْنِي من سواد الكوفة إلى أرض الشام ، فإنه لما بالغ في الإرشاد ولم يهتد به أحد من قومه إلا لوط أصبح بقاءه بينهم مفسدة ، لأنه إما اشتغال بما لا فائدة فيه وهو عبث ، وإما سكوت وهو دليل الرضا ، فلم تبق إلا الهجرة .

ذكر البيهقي عن قتادة قال : أول من هاجر من المسلمين إلى الله عز وجل بأهله عثمان بن عفان رضي الله عنه ، قال أنس بن مالك : خرج عثمان بن عفان ومعه رُقِيَّة بنت رسول الله إلى أرض الحبشة ، فأبطأ على رسول الله صلى الله عليه وسلم خيرهما ، قدمت امرأة من قريش فقالت : يا محمد رأيت ختنك ومعه امرأته ، قال على أى حال رأيتها ؟ قالت : رأيتها وقد حمل امرأته على حمار من هذه الدبابية (التي تدب في الأرض ولا تسرع) وهو يسوقها ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم « صحبهما الله ، إن عثمان لأول من هاجر بأهله بعد لوط » .

ثم ذكر العلق في الهجرة فقال :

(إنه هو العزيز الحكيم) أى إن ربى هو العزيز الذى لا يذل من نصره ، بل يمنه بمن أَرَادَهُ بسوء ، الحكيم فى تدبير شئون خلقه ، وتصريفه إياهم فيما صرّفهم فيه .

ثم ذكر سبحانه مامن به عليه من النعم فى الدنيا والآخرة كِفَاءً لإخلاصه له فقال :
(١) — (ووهبنا له إسحاق ويعقوب) أى ورزقناه من لدنا إسحاق ولدًا ويعقوب من بعده حفيداً .

ونحو الآية قوله : « فَلَمَّا اعْتَزَلْتُمْ وَمَا يُعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ وَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَكُلًّا جَعَلْنَا نَبِيًّا » وقوله : « وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ نَافِلَةً »

وفي الصحيحين : « إن الكريم ابن الكريم ابن الكريم يوسف بن يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم » .

(٢) — (وجعلنا في ذريته النبوة والكتاب) فلم يوجد نبي بعده إلا وهو من سلالة ، فجميع أنبياء بني إسرائيل من أولاد يعقوب ، حتى كان آخرهم عيسى بن مريم .
(٣) — (وآتيناه أجره في الدنيا) فبدل الله أحواله في الدنيا بأضدادها ، فبدل وحدته بكثرة الذرية ، وبدل قومه الصالحين بقوم مهتدين ، وهم ذريته الذين جعل فيهم النبوة والكتاب ، وكان لامال له ولا جاه وها غاية الفذة في الدنيا ، فكثر ماله ، وعظم جاهه ، فصارت تفرق الصلاة عليه بالصلاة على سائر الأنبياء ، وصار معروفا بأنه شيخ الأنبياء بعد أن كان خامل الذكر ، حتى قال قائلهم : « سَمِعْنَا قَتَى يَذْكُرُهُمْ يُقَالُ لَهُ إِبْرَاهِيمُ » وهذا لا يقال إلا في المجهول بين الناس ، إلى أنه تعالى اتخذ خليلا ، وجعله للناس إماما .

(٤) — (وإنه في الآخرة لمن الصالحين) أى وإنه في الآخرة لفي عداد الكملة في الصلاح والتقوى ، المستحقين لتوفير الأجر ، وكثرة العطاء ، والقفوز بالدرجات العلى من لدن رب العالمين .

وقصارى أمره — إنه سبحانه جمع له بين سعادة الدارين ، وآتاه الحسنى في الحياتين .

قصص لوط عليه السلام

وَلَوْ مَا إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ إِنِّكُمْ لَتَأْتُونَ الْفَاحِشَةَ مَا سَبَقَكُمْ بِهَا مِنْ أَحَدٍ مِنَ الْمَلَايِكَةِ (٢٨) أَنِّكُمْ لَتَأْتُونَ الرِّجَالَ وَتَقْطَعُونَ السَّبِيلَ وَتَأْتُونَ

فِي نَادِيكُمُ الْمُنْكَرَ فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا اإِنَّا بِعَذَابِ اللَّهِ
إِنْ كُنْتُمْ مِنَ الصَّادِقِينَ (٢٩) قَالَ رَبِّ انصُرْنِي عَلَى الْقَوْمِ الْمُفْسِدِينَ (٣٠)

تفسير المفردات

الفاحشة : الفعلة القبيحة التي تنفّر منها النفوس الكريمة ، السبيل : الطريق .
وكانوا يتعرضون للسبابة بالقتل وأخذ الأموال .

المعنى الجملی

بعد أن قص علينا سبحانه قصص إبراهيم وما لاقاه من قومه من التوت والجبروت ،
ثم نصره له نصراً مؤزراً .. أعقبه بقصص لوط ، إذ كان معاصراً له وسبقه إلى الدعوة
إلى الله ، وقد افتنّ قومه في ضلّة لم يسبقهم إليها أحد من العالمين ، ولأنّ الملائكة الذين
أزّلوا بقرية سدوم العذاب جاءوا ضيوفاً لإبراهيم عليه السلام .

الايضاح

(ولوطاً إذ قال لقومه إنكم لتأتون الفاحشة ما سبقكم بها من أحد من العالمين)
أى واذكر قصص لوط حين أرسلناه إلى أهل سدوم الذين سكن فيهم وصاهرهم واقطع
إليهم فصاروا قومه ، فأنكر عليهم سوء صنيعهم وقبيح أفعالهم التي اختصّوا بها ، ولم
يسبقهم إليها أحد من قبلهم ، لفظاعتها ، ونفرة الطباع السليمة منها .

ثم فصل هذه الفاحشة وكرر الإنكار عليها فقال :

(١) (أنكم لتأتون الرجال) إتيان الشهوة ، وتستمتعون بهم الاستمتاع بالنساء .
(٢) (وتقطعون السبيل) أى وتقفون فى الطرقات تترضون للمارة تقتلونهم وتأخذون أموالهم .

(٣) (وتأتون فى نادىكم المنكر) أى وتفعلون من الأفعال والأقوال فى أنديتكم ومجتمعاتكم ما لا يلىق ، ويحجل منه أرباب الفطر السليمة ، والمقول الراجعة الحصيفة .
أخرج أحمد والترمذى والطبرانى والبيهقى عن أم هانى بنت أبى طالب قالت :
« سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قول الله تعالى (وتأتون فى نادىكم المنكر) فقال : كانوا يجلسون بالطريق فيخذفون (يرفون بالحصى) أبناء السبيل ، ويسخرون منهم » وفى رواية عن ابن عباس « هو الخذف بالحصى والرمى بالبنادق والفرقة ومضغ المليك (اللبان) والسواك بين الناس وحل الأزار والسباب والقمحش فى المزاح » .
ثم ذكر جوابهم عن نصحه لهم فقال :

(فإكان جواب قومه إلا أن قالوا اتلنا بمذاب الله إن كنت من الصادقين) أى
فإكان جوابهم إذ نهام عما يكرهه الله من إتيان الفواحش التى حرمها عليهم لإقوالهم :
اتلنا بمذاب الله الذى تعدنا به إن كنت صادقاً فيما تقول ، ومنعجراً ما تعد ، وكان قد أودعهم بالمذاب على ذلك .

وهذا الجواب صدر منهم فى أولى مواعظه ، فلما ألحف عليهم فى الإنكار والنهي قالوا « أخبر جوههم من قرئتكم إتهم أناس يتطهرون » كما جاء فى سورة الأعراف وفى هذا إيماء إلى شديد كفرهم ، وعظيم عنادهم .

ولما يش من هدى قومه واتباعهم نصحه طلب من الله نصره فقال :

(قال رب انصرنى على القوم المفسدين) أى قال رب انصرنى على هؤلاء الذين ابتدعوا الفواحش ، وجعلوها سنة فيمن بدم ، وأصروا عليها ، وجعلوا وعيدنا لهم تهكاً وسخرية ، فأنزل عليهم رجزا من السماء بما كانوا يفسقون .

وَلَمَّا جَاءَتْ رُسُلُنَا إِبْرَاهِيمَ بِالْبُشْرَى قَالُوا إِنَّا مُهْلِكُوا أَهْلَ هَذِهِ
الْقَرْيَةِ إِنَّ أَهْلَهَا كَانُوا ظَالِمِينَ (٣١) قَالَ إِن فِيهَا لُوطًا نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَنْ
فِيهَا لَنُنَجِّيَنَّهُ وَأَهْلَهُ إِلَّا أُمَّرَأَتَهُ كَانَتْ مِنَ الْغَابِرِينَ (٣٢) وَلَمَّا أَنْ جَاءَتْ
رُسُلُنَا لُوطًا سِيءَ بِهِمْ وَضَاقَ بِهِمْ ذَرْعًا وَقَالُوا لَا تَخَفْ وَلَا تَحْزَنْ إِنَّا
مُنْجُونَكَ وَأَهْلَكَ إِلَّا أُمَّرَأَتَكَ كَانَتْ مِنَ الْغَابِرِينَ (٣٣) إِنَّا مُنْزِلُونَ عَلَى
أَهْلِ هَذِهِ الْقَرْيَةِ رِجْزًا مِنَ السَّمَاءِ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ (٣٤) وَلَقَدْ تَرَكْنَا
مِنْهَا آيَةً يَتَذَكَّرُ لِقَوْمٍ يُعْقِلُونَ (٣٥) .

تفسير المفردات

القرية : هي سدوم ، الغابرين : الباقيين ، وهو لفظ مشترك في الماضي والباقي ؛ يقال
فيما غير من الزمان : أى فيما مضى ، ويقال الفعل ماضٍ ، وغابر : أى باقٍ ، سىء بهم :
أى جاءته المساءة والنعم بسببهم مخافة أن يقصدهم قومه بسوء ، ضاق بهم ذرعا : أى
عجز عن تدبير شئونهم ، يقال طال ذرعه وذراعه على الشيء إذا كان قادراً عليه ،
ومثله رَحِبَ ذرعه ، وضده ضاق ذرعه ، لأن طویل الذراع ينال ما لا يناله قصيره ،
والرجز : العذاب الذى يقلق المتعذب أى يزعجه من قومه : ارتجى فلان وارتجس :
أى اضطرب .

المعنى الجملى

لما استنصر لوط عليه السلام بربه بقوله : (رب انصرنى على القوم الفاسدين)
استجاب دعاءه وبعث لنصرته ملائكة ، وأمرهم بإهلاك قومه ، وأرسلهم من قبل
بالبشرى لإبراهيم فجاءوه وبشروه بذرية طيبة ثم قالوا له : إنا مهلكو أهل هذه القرية
لنمادى أهلها في الشر وإصرارهم على الكفر والمعاصى ، فأشفق إبراهيم على لوط وقال إن

في القرية لوطا فقالوا إنا منجوه وأهل إلا امرأته ، ثم نزل عليهم من السماء عذابا بما اجترحوا من السيئات واجتروا من الذنوب والآثام ، ثم ندعهم عبرة للناظرين ، وآية بينة لقوم يعقلون .

الإيضاح

(ولما جاءت رسلنا إبراهيم بالبشرى قالوا إنا مهلكو أهل هذه القرية) أى ولما جاءت رسل الله بمبشرة بإسحاق ، ومن وراء إسحاق يعقوب ... قالوا لإبراهيم إنا مهلكو قرية سذوم قرية قوم لوط .

ثم ذكروا سبب ذلك فقالوا :

(إن أهلها كانوا ظالمين) لأنفسهم بتأديهم في فنون الفساد ، وأنواع المعاصي ، وتكذيبهم رسوله صلى الله عليه وسلم .

ولما قالت له الملائكة ذلك :

(قال إن فيها لوطا قالوا نحن أعلم بمن فيها) أى قال إبراهيم إشفاقا على لوط ليعلم حاله : إن في القرية لوطا وهو ليس من الظالمين لأنفسهم ، بل هو من رسل الله وأهل الإيمان به والطاعة له ، فقال الرسل نحن أعلم منك بمن فيها من الكافرين ، وبأن لوطا ليس منهم .

ثم زادوا ماسلف إيضاحا وعلماؤه بذكر ما يبره من نجاته بقولهم .
(لننجيه وأهل إلا امرأته كانت من الناجين) أى لننجيه وأتباعه من الملاك الذى هو نازل بأهل القرية إلا امرأته فإنها من الباقيين في العذاب لما ألهمها إيلام على الكفر والبغى وفعل الخبايا .

ثم ذكر ما كان من أمر لوط حين مجيء الرسل ضيوفا لديه فقال :
(ولما أن جاءت رسلنا لوطا سمى بهم وضاق بهم ذرعا وقالوا لا تخف ولا تحزن)
أى ولما أن جاءت للملائكة من عند إبراهيم إلى لوط على صورة بشر حسان الوجود

خاف عليهم من قومه ، وحصلت له مساءة وغم بسببهم ، مخافة أن يقصدهم أحد بسوء وهو عاجز عن مدافعة قومه ، وتدير الحيلة لحايتهم ودفع الأذى عنهم ، وحين رآوه على هذه الحال من القلق والاضطراب قالوا له : هَوْنٌ على نفسك ولا تحف علينا ، ولا تحزن بما نفعله بقومك ، فإنهم قد بلغوا في الخبث مبلغا لا مطمع في رجوعهم عنه مهما نصحت وألحفت في الإرشاد .

ثم ذكروا ما يوجب زوال خوفه وحزنه وما يشيرون به إلى أنهم ملائكة فقالوا : (إنا منجوك وأهلك إلا امرأتك كانت من النابرين) أى إنا منجوك من العذاب الذى سينزل بقومك ، ومنجوا أتباعك معك ، فلن يصيبكم ما يصيبهم منه إلا امرأتك فإنها من المالكين ، لظاهرتها إياهم والليل إلى شد أزرم والدفاع عنهم ، فقد كانت تدلهم على ضيوفه ، فيقصدونهم بالسوء ، فصارت شريكة لهم فى الجرم .

وبعد أن بشروه بالنجاة قالوا له :

(إنا منزلون على أهل هذه القرية رجلا من السماء بما كانوا يفسقون) أى منزلون عليها عذابا من لدنا يرتجزون له (يضطربون) وتتخلع له قلوبهم ، لأن الفسق قد تغفل فى أفئدتهم ، وصار هيجرام ودينتهم .

وأشهر الآراء أن زلزلة خسفت بهم الأرض ، وايطعتهم فى باطنها وصار مكان قريتهم بحيرة ملحة (البحر الميت).

وبعدئذ بين أن ماحل بهم عبرة لمن اعتبر وادكر قال :

(ولقد تركنا منها آية بينة لقوم يعقلون) أى ولقد أبقينا بما فعلنا بهم عبرة بينة ، بوعظة زاجرة ، لقوم يستعملون عقولهم فى الاستبصار ، وجعلناها مثلا للآخرين .

ونحو الآية قوله : «وَلِإِن كُنتُمْ لَتَمُرُّونَ عَلَيْهِمْ مُصْبِحِينَ . وَبِالْأَيْلِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ؟ » .
وتقدم أن قلنا أنفاً عند ذكر هذه القصة ما أثبتته الكشف الحديث فى هذا الموضع .

قصة شعيب عليه السلام

وَإِلَىٰ مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا فَقَالَ يَاقَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَارْجُوا الْيَوْمَ
الْآخِرَ وَلَا تَتَّبِعُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ (٣٦) فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ
فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جَائِعِينَ (٣٧) .

تفسير المفردات

مدین : أبو القبیلة ، وارجوا اليوم الآخر : أى توقعوه وتوقموا ما يحدث فيه من
الأهوال ، ولا تتشوا : أى ولا تفسدوا ، والرجفة : الزلزة الشديدة ، جائعين : أى مقیین ،
من جثم الطائر : إذا قعد ولصق بالأرض ، والمراد أنهم ماتوا .

الایضاح

(وإلى مدین أخاهم شعيبا فقال یاقوم اعبدوا الله وارجوا اليوم الآخر ولا تشوا
فى الأرض مفسدين) أى وأرسلنا إلى مدین شعيبا فقال لهم : یاقوم اعبدوا الله وحده ،
وأخلصوا له العبادة ، وارجوا بعبادتكم إياه جزاء اليوم الآخر وثوابه ، ولا تفسدوا
فى الأرض ، ولا تبغوا على أهلها ، فتتقصوا للکیال وللیزان ، وتقطعوا الطريق على
الناس ، بل توبوا إلى ربکم وأنیبوا إليه .

ثم ذکر ما أعقب هذا النصح فقال :

(فكذبوه فأخذتهم الرجفة فأصبحوا فى دارهم جائعين) أى فكذبوه فبما جاءهم
به من عندهم ، فأهلكهم بزلزلة عظيمة ارتجفت لها القلوب ، واضطربت الأفئدة ،
فأصبحوا فى دارهم میتین لا حراك بهم .

وقد تقدمت هذه القصة مبسطة فى السور : الأعراف ، وهود ، والشعراء .

قصص هود وصالح عليهما السلام

وَعَادًا وَثَمُودَ وَقَدْ تَبَيَّنَ لَكُمْ مِنْ مَسَاكِينِهِمْ زَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ
أَعْمَالُهُمْ فَصَدَّهُمْ عَنِ السَّبِيلِ وَكَانُوا مُسْتَبْصِرِينَ (٣٨) .

الايضاح

أى وأهلكنا أيضا عادا قوم هود عليه السلام وكانوا يسكنون الأحقاف ، وهى
قريبة من بلاد اليمن . وثمود قوم صالح ، وكانوا يسكنون الحِجْرَ قريبا من وادى القرى
مع ما كانوا عليه من العتو والتكبر ، وكانت العرب تعرف مساكنهم معرفة تامة وتمر
عليهم كثيرا وترى ما حل بهم .

وما سبب ما جرى عليهم إلا أن زين لهم الشيطان أعمالهم من عبادة غير الله ،
وصدمهم عن الطريق السوى الذى يوصلهم إلى النجاة ، وقد كانوا متمكنين من النظر
والاستبصار ، فلم يكن لهم عذر فى النفلة وعدم التدبر فى المراقب .

قصص موسى عليه السلام

وَقَارُونَ وَفِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مُوسَى بِالْبَيِّنَاتِ فَاسْتَكْبَرُوا
فِي الْأَرْضِ وَمَا كَانُوا سَابِقِينَ (٣٩) .

تفسير المفردات

يقال سبق فلان طالبا : أى فاته ولم يدركه ، ولقد أدركم أمره تعالى أى إدراكه ،
فتداركوا نحو الدمار والملاك .

الايضاح

أى وأهلكنا أيضا قارون صاحب الأموال الطائلة والكنوز الكثيرة ، وفرعون
ملك الملوك فى عصره ومصره ووزيره هامان ، ولقد جاءهم موسى بآيات بينات تدل

على صدق رسالته ، فاستكبروا فى الأرض وأبوا أن يصدقوه وأن يؤمنوا به ، وما كانوا فائقين الله ولا هار بين من عقابه ، بل هو قادر عليهم وآخذم أخذ عزيز مقتدر .

عاقبة الأمم المكذبة لرسالتها

فَكَلَّا أَخَذْنَا بِذَنبِهِ فَمِنْهُمْ مَنْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِ حَاصِبًا وَمِنْهُمْ مَنْ أَخَذَتْهُ الصَّيْحَةُ وَمِنْهُمْ مَنْ خَسَفْنَا بِهِ الْأَرْضَ وَمِنْهُمْ مَنْ أَغْرَقْنَا وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُظْلِمَهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ (٤٠) .

تفسير المفردات

الحاصب : الريح العاصفة فيها حصباء : أى حجارة صغيرة .

الإيضاح

(فكلّا أخذنا بذنبه) أى أهلك الله الأمم المكذبة بأربعة ألوان من العذاب :

(١) (فمنهم من أرسلنا عليه حاصباً) كقوم عاد إذ قالوا من أشد منا قوة ؟

فجاءتهم ريح صرصر عاتية باردة شديدة الهبوب تحمل الحصباء فألقتها عليهم .

(٢) (ومنهم من أخذته الصيحة) كقوم ثمود حين قامت عليهم الحجة ولم يؤمنوا ،

بل استمروا فى طغيانهم وكفرهم وتهادوا نبي الله صالحاً ومن آمن معه ، فجاءتهم صيحة أخذت منهم الأصوات والحركات .

(٣) (ومنهم من خسفنا به الأرض) كقارون الذى طغى وبغى ، وعصى

الرب الأعلى ، ومشى فى الأرض مرحاً ، وتاه بنفسه عجباً ، فخسف الله به وبداره الأرض .

(٤) (ومنهم من أغرقنا) كقوم نوح أغرقوا بالطوفان ، وفرعون وهامان

وجنودهما أغرقوا فى صبيحة يوم واحد .

ثم بين أن هذه العقوبة جزاء ما اجتروا من الآثام والذنوب ولم تكن ظلاً

لهم فقال :

(وما كان الله ليظلمهم ولكن كانوا أنفسهم يظلمون) أى ولم يكن الله ليهلكهم بغير جرمٍ اجترموه ، لأن ذلك ليس من سننه تعالى ، وهو لا يوافق منهج الحكمة ، فلا يصدر عن الحكيم ، ولكنه أهلكم بذنوبهم ، وكفرهم بربهم ، وجحودهم نعمه عليهم ، وتقليلهم في آلائه ، وعبادتهم غيره ، ومعصيتهم من أنعم عليهم .

مَثَلُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْلِيَاءَ كَمَثَلِ الْمَنْكَبُوتِ اتَّخَذَتْ يَنبُتًا وَإِنَّ أَوْهَنَ الْبُيُوتِ لَيَبْنَى الْمَنْكَبُوتِ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ (٤١) إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (٤٢) وَتِلْكَ الْأَمْثَالُ لَضَرِبُهَا لِلنَّاسِ وَمَا يَعْقِلُهَا إِلَّا الْعَالِمُونَ (٤٣) خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِلْمُؤْمِنِينَ (٤٤) اتْلُ مَا أُوحِيَ إِلَيْكَ مِنَ الْكِتَابِ وَأَقِمِ الصَّلَاةَ إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَصْنَعُونَ (٤٥) .

المعنى الجلى

بعد أن أسلف سبحانه أنه أهلك من أشرك به بما جل العقاب، وسيعذبه بشديد العذاب ، ولا ينقذه في الدارين محبوبه ، ولا يجديه ركوعه وسجوده — أردف هذا تمثيل حال من اتخذ معبودا دون الله بحال المنكبوت ، وقد اتخذت لها بيتا لا يربحها إذا هي أوت ، ولا يغيرها من حر أو برد إذا هي توت ، ثم زاد الإنكار توكيدا فذكر أن ما يدعونه ليس بشيء ، فكيف يتسنى للعاقل أن يترك القادر الحكيم ، ويشغل بعبادة من ليس بشيء ؟ ثم أردف هذا ببيان فائدة ضرب الأمثال للناس ، وأنه لا يدرك مغزاها إلا ذوو الألباب ، الذين يفهمون خبيء الكلام وظاهره ، وسره

وعلايته ، ثم ذكر أنه لم يخلق السموات والأرض إلا لحكمة يعلمها المؤمنون ، ويدركها المستبصرون وهي ما أرشد إليها بقوله : «وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ» .
وبعد أن أمر سبحانه عباده بما تقدم بيانه وأظهر الحق ببرهانه ، ولم يهتد بذلك المشركون ، سأل رسوله بأمره بتلاوة كتابه وعبادته تعالى طرفي النهار وزلفا من الليل ، وإرشاده إلى أن الله عليم بما يصنع عباده ، وسيجازيهم كفاء ما يعملون من خير أو شر .

الايضاح

(مثل الذين اتخذوا من دون الله أولياء كمثل التنكبوت اتخذت بيتا) أى مثل الذين اتخذوا الأصنام والأوثان من دون الله أولياء يرجون نصرهم وضمهم لدى الشدائد؛ في قبيح احتيالهم وسوء اختيارهم لأنفسهم ، كمثل التنكبوت في ضعفها وقلة حيلتها ، اتخذت لنفسها بيتا يُكِنُّها من حر وبرد ودفع أذى ، فلم ينن عنها شيئا حين حاجتها إليه ، فكذلك هؤلاء المشركون لم ينن عنهم أولياؤهم الذين اتخذوهم من دون الله شيئا ، ولم يدفعوا عنهم ما أحله الله بهم من سوء المذاب بكفرهم به وعبادتهم سواء .
وخلاصة ذلك - إن بيت التنكبوت لا يَكِنُّ ولا يمنع أذى الحر والبرد كما هو شأنها فيما ترون ، فكذلك المعبود ينبغي أن يكون منه انطلق والرزق ، وجو المنافع ، ودفع المضار ، وماعبد الكافرون لم يقدم شيئا من ذلك ، فكيف يصرون على عبادتهم؟ .

ثم ذكر جهلهم وسوء تقديرهم لما صنعوا فقال :

(وإن أوهن البيوت لبيت التنكبوت لو كانوا يعلمون) أى لو كان هؤلاء الذين اتخذوا من دون الله أولياء - يعلمون أن أولياءهم لا يمدونهم قتيلا ولا قِطْعيرا ، كما لا يمدى بيت التنكبوت عنها شيئا - ما فعلوا ذلك ؛ لكنهم قد بلغ بهم الجهل وسوء

التقدير حدًّا لا يستطيعون معه العلم بعواقب ما يفعلون ، ومن ثم فهم يحسبون أنهم ينفعونهم ويقرّبونهم إلى الله زلفى .

وإجمال ما تقدم : مثل المشرك الذى يعبد الوثن إذا قيس بالموحّد الذى يعبد الله ، كمثل المنكبتين اتخذت بيتا بالإضافة إلى رجل بنى بيتا بأجره وجسه ، أو نحتته من صخرة ، وكما أن أوهن البيوت إذا استقرّ بها بيتا بيتا المنكبتين ، فأضف الأديان إذا سبّرتها ديننا فديننا عبادة الأوثان .

ثم زاد الإنكار تأكيداً وتثبيتاً فقال :

(إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ) أى إن الله يعلم حال ماتبعين من دونه من الأوثان والأصنام والجن والإنس ، وأنها لا تنفعكم ولا تضرّكم إن أراد الله بكم سوءاً ، وإن مثلها فى قلة غنائها لكم ، كمثل بيت المنكبتين فى قلة غنائها لها .

وقد يكون المعنى : ليس الذين يدعون من دونه شيئاً ، إذ هو لحقارته وقلة الاعتداد به لا يسى شيئاً .

(وهو العزيز الحكيم) أى والله هو العزيز فى انتقامه ممن كفر به ، وأشرك فى عبادته معه غيره ، فاتقوا - أيها المشركون به - عقابه بالإيمان به قبل نزوله بكم ، كما نزل بالأمم الذين قص الله قصصهم فى هذه السورة ، فإنه إن نزل بكم لم تكن عنكم أولياؤكم الذين اتخذوهم من دونه شيئاً ، وهو الحكيم فى تدبير خلقه ؛ فهلك من استوجب عمله الملاك ، ومؤخر من رأى فيه الرجاء للصالح والاستقامة .

ثم بين فائدة ضرب الأمثال فقال :

(وتلك الأمثال نضربها للناس وما يعقلها إلا العالمون) أى وهذا المثل ونظائره من الأمثال التى اشتعل عليها الكتاب العزيز ؛ فضربها للناس تقريباً لما بعدد من أفهامهم ، وإيضاحاً لما أشكل عليهم أمره ، واستصعب عليهم حكمه ، وما يفهم مغزاها ومعرفة تأثيرها ، واستبعاها لكثير من القوائد إلا الراسخون فى العلم ، المتدبرون فى عواقب الأمور .

روى عن جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم تلا هذه الآية فقال « العالم من عقل الله تعالى فعمل بطاعته واجتنب سخطه » .
ولما قدم سبحانه أن لا معجز له سبحانه ، ولا ناصر لمن خذله ، أقام الدليل على ذلك بقوله :

(خلق الله السموات والأرض بالحق إن في ذلك لآية للمؤمنين) أى خلق السموات والأرض لحكم وفوائد دينية ودنيوية ولم يخلقها عبثا ولمها ، فيخلقها أمكن إيجاد كل ممكن تملق به العلم ، واقتضت الإرادة إيجاده ، وأمکن معرفة الخالق الذى أوجدها وعبادته كيف نعمه ، كما جاء في الحديث القدسي حكاية عن الله عز وجل : « كنت كنزا مخفيا فأردت أن أعرف فخلقت الخلق في عرفوني » .

ولا يفهم هذه الأسرار إلا من آمنوا بالله وصدقوا رسوله ، لأنهم هم الذين يستدلون بالآثار على مؤثرها كما أثر عن بعض العرب : « البرة تدل على البعير ، وآثار الأقدام تدل على المسير » .
ثم خاطب رسوله مسلما له بقوله :

(اتل ما أوحى إليك من الكتاب) أى أدم تلاوة الكتاب تقربا إلى الله بتلاوته ، وتذكرا لما في تضاعيفه من الأسرار والفوائد وتذكرا للناس ، وحلا لهم على العمل بما فيه من أحكام وآداب ومكارم أخلاق .

(وأقم الصلاة إن الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر) أى وأد الصلاة على الوجه القيم مريدا بذلك وجه الله ؛ والإجابة إليه مع الخشوع والخضوع له ؛ فإنها إن كانت كذلك نهتكم عن الفحشاء والمنكر ؛ لما تحويه من صنوف العبادات من التكبير والتسبيح ، والوقوف بين يدي الله عز وجل ، والركوع والسجود بناية الخشوع والتنظيم ، ففي أقوالها وأفعالها ما يوصل إلى ترك الفحشاء والمنكر ، فكأنها تقول : كيف تصمى ربا هو أهل لما أتيت به ؟ وكيف يليق بك أن تفعل ذلك وتمصيه ؟ وأنت وقد أتيت بما أتيت به من أقوال وأفعال تدل على عظمة المعبود وكبريائه ، وإخباتك له ، وإنايتك

(١٠ — مراعى — المشرون)

إليه ، وخضوعك لجبروته وقهره ؛ إذا عصيته وفعلت القحشاء والليكر تكون كاللناقض
نفسه بين قوله وفعله .

(ولذكر الله أكبر) أى ولذكر الله تعالى إياكم برحمته أكبر من ذكركم
إياه بطاعته .

(والله يعلم ما تصنعون) من خير أو شر وهو يجازيكم كفاء أعمالكم إن خيرا
فخير وإن شرا فشر كما جرت بذلك سنته فى خلقه ، وهو الحكيم الخبير .

ولا يخفى ما فى ذلك من وعد ووعد ؛ وحث على مراقبة الله فى السر والعلن
« إِنَّهُ يَعْلَمُ السِّرَّ وَأَخْفَى » .

ثم تفسير هذا الجزء من كلام ربنا القديم بمدينة حلوان من أرباض القاهرة
حاضرة الديار المصرية فى اليوم الثامن والعشرين من شهر ربيع الثانى من سنة أربع
وستين وثلاثمائة وألف هجرية . والحمد لله الذى بنعمته تتم الصالحات ، وصلى الله على
سيدنا محمد وآله .

فهرست

أهم المباحث العامة التي في هذا الجزء

الصفحة	المبحث
٣	ما أجاب به قوم لوط لوطا بعد سماع نصائحه
٥	أمره عليه السلام بأن يحمد الله على نعمه
٧	توبيخ المشركين على عبادتهم للأصنام والأوثان
١٠	طلب الدليل على صحة عبادة الأصنام
١١	لا يعلم الغيب إلا الله
١٢	قالت عائشة : من زعم أن النبي صلى الله عليه وسلم يعلم ما يكون في غد فقد أعظم الفرية على الله
١٤	مقالة للمشركين بأن البعث ما هو إلا من أساطير الأولين
١٦	كل ما يحصل في الوجود فهو في اللوح المحفوظ
١٧	إعجاز القرآن من وجوه
١٨	صفة القرآن
١٩	تنبؤ النبي صلى الله عليه وسلم من إيمان قومه
٢٠	إنك لا تستطيع أن تهدي العمى عن ضلالتهم
٢١	ذكر مقدمات يوم القيامة
٢٢	حال المكذبين عند مجيء الساعة
٢٣	ذكر الدليل على التوحيد والحشر
٢٦	أمر النبي صلى الله عليه وسلم أن يقول لقومه : إنما أمرت أن أعبد الله وحده
٢٨	أمر نبيه صلى الله عليه وسلم بتغيب قومه وترهيبهم

المبحث	الصفحة
كان من سياسة فرعون إزكاء المداوة والبنضاء بين أفراد الشعب (فرّق نَسَدُ)	٣٢
ما خص به الشعب الإسرائيلي من الكرامة	٣٤
للدول هرم كاتهرم الأفراد	٣٥
ما أوحى به إلى أم موسى	٣٦
قتل فرعون وجنوده لأولاد بني إسرائيل خطأ عظيم	٣٩
ما قالت أم موسى لأخته	٤٠
ما أنعم الله به على موسى حين كبره	٤٣
ما حدث من موسى حين دخول مصر	٤٤
نصيحة المؤمن الذي يكتم إيمانه لموسى	٤٨
ما حصل لموسى حين وصوله إلى مدين من الأحداث	٤٩
ما قالت ابنة الكاهن لموسى بعد مشورة أبيها	٥٠
ما قاله الكاهن لموسى	٥٢
عودة موسى إلى مصر بعد إتمام الأجل	٥٣
خبر النار التي رآها موسى من جانب الطور	٥٤
ما أراد الله لموسى من الآيات	٥٥
طلب موسى من ربه أن يرسل معه أخاه هرون وزيرا وإجابة طلبه	٥٦
ادعاء فرعون أن موسى ساحر	٥٨
تهكم فرعون بالله موسى وطلبه من وزيره بناء صرح ليطلم عليه	٥٩
ما نال فرعون من عقاب في الدنيا قبل الآخرة	٦٠
ما أوتي موسى من الآيات البينات	٦٣
الحاجة إلى رسالة محمد صلى الله عليه وسلم	٦٤
ذكر قصص موسى في القرآن على هذا الوجه دليل على نبوته صلى الله عليه وسلم	٦٥

- الصفحة المبحث
- ٦٦ إرسال الأنبياء قطع للحجة على الناس
- ٦٨ طلب المشركين من الرسول أن يأتي بمعجزات كمعجزات موسى وقد كفر المعاندون من قبلُ بها
- ٦٩ الحسكة في إنزال القرآن منجما
- ٧٠ من آمن من أهل الكتاب يؤتى أجره مرتين
- ٧١ في الحديث : ثلاثة يؤتون أجرهم مرتين
- ٧٢ أوصاف المؤمنين من أهل الكتاب
- ٧٤ « إنك لاتهدى من أحبيت » نزلت في أبي طالب
- ٧٥ احتجاج المشركين على عدم إيمانهم
- ٧٦ عدم الإيمان موجب لهلاك القرى
- ٧٧ لا يهلك الله قرية إلا إذا ظلم أهلها
- ٧٨ زينة الدنيا ظل زائل ، وما عند الله خير وأبقى
- ٨٠ يسأل المشركون يوم القيامة عن الأوثان الذين عبدوهم من دون الله
- ٨١ جواب الرؤساء الدعاة إلى الضلال
- ٨٣ يسأل المشركون عن تكذيبهم للأنبياء
- ٨٤ حال من تاب من الكفار يوم القيامة
- ٨٥ اصطفاء بعض المخلوقات بالرسالة من حق الله ، لامن حق البشر
- ٨٦ الاستخارة الشرعية
- ٨٧ بعض صفات كماله سبحانه
- ٨٨ تفصيل ما يجب أن يحمد عليه من النعم
- ٨٩ المخالفة بين الليل والنهار فضل من الله
- ٩٠ اتخاذ الشركاء لله لم يكن عن دليل ، بل كان عن محض الهوى
- ٩٣ قصص قارون فيه بيان عاقبة أهل البنى والجبروت

المبحث	الصفحة
٩٣ أسباب بنفيه	
٩٤ النصائح التي أسداها قومه له	
٩٥ مقالة قارون لقومه ردًا عليهم	
٩٧ مظاهر بنى قارون بتهاميه بماله وخدمه وحشمه وأعوانه	
٩٨ حين رآه قومه على هذه الشاكلة انقسموا فرقتين	
٩٩ ما أكل إلهيه بطره من وبال ونكال	
١٠٠ الصبرة من ذكر قصص قارون للناس	
١٠٢ الدار الآخرة وما فيها من ثواب أعدّه الله للمؤمنين المتواضعين الذين لا يترفعون على الناس	
١٠٤ قصص محمد صلى الله عليه وسلم وأصحابه مع قومه وإيثارهم لهم	
١٠٥ أمره صلى الله عليه وسلم أن يصدع بالدعوة ويبأخ الرسالة	
١٠٧ خلاصة ما حوته سورة القصص من أغراض	
١٠٩ وجه الاتصال بين القصص والمنكبات	
١١٠ لا يتبين الإيمان الحق إلا بالامتحان	
١١١ الحكمة في بدء السور بالحروف المقطعة	
١١٢ أتباع الأنبياء السابقين فتنوا كما فتن محمد صلى الله عليه وسلم وأتباعه	
١١٣ إن الخلق لم يخلقوا سدى	
١١٤ من يعمل للأخرة لا يضيع عمله سدى	
١١٦ البرّ بالوالدين والإحسان إليهما	
١١٧ لاطاعة لخلق في مصيبة الخلق	
١١٨ الناس في الدين أقسام ثلاثة	
١١٩ من الناس من يقول آمنا بالله فلا أؤذى في الله ارتد عن دينه	

- الصفحة المبحث
- ١٢١ كان الكافرون يقولون للمؤمنين : اتبعوا سبيلنا ولنحمل خطاياكم
- ١٢٢ قصص نوح عليه السلام
- ١٢٣ المبرة من قصص نوح عليه السلام
- ١٢٤ قصص إبراهيم عليه السلام
- ١٢٦ ما على الرسول إلا البلاغ المبين
- ١٢٦ إقامة الدليل على البعث والنشور
- ١٢٧ تهديد من ينكر البعث
- ١٢٩ بعد أن حاج إبراهيم قومه استعملوا معه القوة وقالوا: اقتلوه أو حرقوه
- ١٣٠ يوم القيامة يكفر بعض المشركين ببعض
- ١٣١ حين يؤس إبراهيم من إيمان قومه هاجر إلى الشام
- ١٣٢ منة الله على إبراهيم في الدنيا والآخرة
- ١٣٤ قصص لوط عليه السلام مع قومه
- ١٣٦ مجيء الملائكة لإبراهيم بالبشرى
- ١٣٧ ما كان من لوط حين مجيء الرسل
- ١٣٩ قصص شعيب عليه السلام مع قومه
- ١٤٠ قصص هود وصالح عليهما السلام
- ١٤٠ قصص موسى عليه السلام مع فرعون
- ١٤١ عاقبة الأمم الكاذبة لرسلاها
- ١٤٢ تمثيل حال من عبد غير الله بحال العنكبوت اتخذت بيتا
- ١٤٤ فوائد ضرب الأمثال
- ١٤٥ الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر

تَفْسِيرُ الْمُرَائِغِي

تأليف

صاحب الفضيلة الأستاذ الكبير للرحوم

أحمد مصطفى المراغي

أستاذ الشريعة الإسلامية واللغة العربية
بكلية دارالعلوم سابقاً

الجزء الحادي والعشرون

دار إحياء التراث العربي
بيروت

الجزء الحادى والعشرون

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَلَا تُجَادِلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ وَقُولُوا آمَنَّا بِالَّذِي أُنزِلَ إِلَيْنَا وَأُنزِلَ إِلَيْكُمْ وَإِلَهُنَا وَاللَّهُمَّ وَاحِدٌ وَتَعْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ (٤٦) وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ فَالَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يُؤْمِنُونَ بِهِ وَمِنْ هَؤُلَاءِ مَنْ يُؤْمِنُ بِهِ وَمَا يَجْحَدُ بِآيَاتِنَا إِلَّا الْكَافِرُونَ (٤٧) وَمَا كُنْتَ تَتْلُو مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ وَلَا تَخُطُّهُ بِيَمِينِكَ إِذًا لَا رَقَابَ الْمُبْطِلُونَ (٤٨) بَلْ هُوَ آيَاتٌ يَتَنَاتٍ فِي صُدُورِ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَمَا يَجْحَدُ بِآيَاتِنَا إِلَّا الظَّالِمُونَ (٨٤) .

تفسير المفردات

الجدل : الحجاج والمناظرة ، مسلمون : أى خاضعون مطيعون ، والجحد : نفى
ما فى القلب ثبوته أو إثبات ما فى القلب نفيه ؛ وللمراد به هنا الإنكار عن علم ، والارتياح :
الشك ، الظالمون : أى الذين ظلموا أنفسهم وجحدوا وجه الحق .

المعنى الجملى

بعد أن بين سبحانه طريق إرشاد المشركين وجادلهم بالحسن من القول ، والبرافعة في تفسيه آرائهم وتوهمين شبههم بنحو قوله : « صُمُّ بُكْمٌ عُتَى » وقوله : « لَهْمُ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ بِهَا وَلَهْمُ أَعْيُنٌ لَا يُبْصِرُونَ بِهَا وَلَهْمُ آذَانٌ لَا يَسْمَعُونَ بِهَا » إلى أشباه ذلك - أردف هذا ذكر طريق إرشاد أهل الكتاب من اليهود والنصارى بأن يسلك معهم طريق الحجاج بالحقسنى ، ولا يسفّه آراءهم ، ولا ينسب إلى الضلال آباءهم .

ذلك أن المشركين جاءوا بالمتكر من القول ونسبوا إلى الله مالا يبنى من الشريك والولد ، أما أهل الكتاب فقد اعترفوا بالله وأنبيائه ، لكنهم أنكروا نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وقالوا إن شريعتهم باقية على وجه الدهر لا تنسخ بشريعة أخرى ، فيبنى إفتاع مثل هؤلاء بالحسن من القول ، ولقت أنظارهم إلى الأدلة الباهرة الدالة على نبوته وصدق رسالته بما يكون لهم فيه مقنع ، وبما لو تأملوا فيه وصلوا إلى الصواب ، وأدركوا الأمر على الوجه الحق ، إلا من ظلوا منهم وعاندوا ولم يقبلوا النصح والإرشاد ، فاستعملوا معهم التلطفة في القول ، والأسلوب الجاف في الحديث ، لعلهم يشوبون إلى رشدهم ، ويتأملون فيما يقنعهم من الحجج والبراهين .

ثم أمر رسوله أن يقول لهم : آمنا بالذى أنزل إلينا من القرآن ، وأنزل إليكم من التوراة والإنجيل ، وإن إلها وإلهكم واحد ، ونحن مطيعون له .

ثم ذكر أن من أهل الكتاب من يؤمن بالقرآن ، كما أن من أهل مكة من يؤمن به ، وما يمجده به إلا من توغل في الكفر ، وعدم حسن التأمل والفكر ، إذ لا ريب في صدق رسوله ، وأن كتابه منزل من عند ربه ، فإن رجلا أميا لا يقرأ ولا يكتب ، ولم يتعلم العلم ، ولم يدارس إنسانا مدى حياته ، يأتى بهذه الحكم والأحكام ، وجمل الآداب ، ومكارم الأخلاق ، مما لم يكن له مثيل في محيط نشأ به ، ولا في بلد كان يأويه - لمن أكبر الأدلة على أنه ليس من عند بشر ، بل أوتيته من لدن حكيم خبير .

الإيضاح

(ولا تجادلوا أهل الكتاب إلا بالتي هي أحسن إلا الذين ظلموا منهم) أي ولا تجادلوا من أراد الاستبصار في الدين من اليهود والنصارى إلا باللين والرفق ، وقابلوا الغضب بكظم الغيظ ، والشغب بالنصح ، والسورة بالأناة .

ونحو الآية قوله : « ادْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ » وقوله : « ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ » وقوله لموسى وهرون حين بشما إلى فرعون « قَقُولَا لَهُ قَوْلًا لَّيِّنًا لَّعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَى » .

إلا من ظلموا منهم وحادوا عن وجه الحق ، ونعموا عن واضح الحجة ، وعاندوا وكابروا ، ولم يُجَدِّدْ فيهم الرفق ، فقتل هؤلاء لا ينفع فيهم إلا العاقلة :

ورضعُ الندى في موضع السيف بالغللا مُضِرٌّ كوضع السيف في موضع الندى قال سعيد بن جبير ومجاهد : المراد بالذين ظلموا منهم - الذين نصبوا القتال للمسلمين وأدَّوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فجداهم بالسيف حتى يُسلموا أو يسلطوا الجزية .

(وقولوا آمنا بالذي أنزل إلينا وأنزل إليكم وإلهنا وإلهكم واحد ونحن له مسلمون) أي إذا حدثكم أهل الكتاب عن كتبهم ، وأخبروكم عنها بما يمكن أن يكونوا صادقين فيه وأن يكونوا كاذبين ، ولم تعملوا حالهم في ذلك - فقولوا لهم : آمنا بالقرآن الذي أنزل إلينا والتوراة والإنجيل الذين أنزلوا إليكم ، ومعبودنا ومعبودكم واحد ونحن خاضعون له ، متقادون لأمره ونهيهِ والطاعة له .

روى البخاري والتسائي عن أبي هريرة قال : « كان أهل الكتاب يقرءون التوراة بالعبرانية ويفسرونها بالعربية لأهل الإسلام ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم « لا تصدقوا أهل الكتاب ولا تكذبوهم ، وقولوا آمنا بالذي أنزل إلينا وأنزل إليكم ،

وإلهنا وإلهكم واحد ونحن له مسلمون » وروى عبد الله بن مسعود أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « لانسألوا أهل الكتاب عن شيء ، فإنيهم لن يهدوكم وقد ضلوا ، إما أن تكذبوا بحق ، وإما أن تصدقوا بباطل » وفى البخارى عن محمد بن عبد الرحمن سمع معاوية يحدث رجلا من قریش بالمدينة ، وذكر كعب الأحمار فقال : إن كان من أصدق هؤلاء الحديثين الذين يحدثون عن أهل الكتاب ، وإن كنا مع ذلك لنبلو عليه الكذب .

ثم بين أنه لا يجب فى إنزال القرآن على الرسول فهو على مثال ما أنزل من الكتب من قبل فقال :

(وكذلك أنزلنا إليك الكتاب فالذين آتيناهم الكتاب يؤمنون به ومن هؤلاء من يؤمن به) أى كما أنزلنا الكتب على من قبلك أيها الرسول - أنزلنا إليك هذا الكتاب ، فالذين آتيناهم الكتب ممن تقدم عهدك من اليهود والنصارى يؤمنون به ، إذ كانوا مصدقين بنزوله بحسب ما علموا عندهم من الكتاب ، ومن كفار قریش وغيرهم من يؤمن به .

(وما يحمدهم بآياتنا إلا الكافرون) أى وما يكذب بآياتنا ويحمدهم حقها إلا من يستر الحق بالباطل ، ويفطى ضوء الشمس بالوصائل ، ويضمط حق النعمة عليه ، وينكر التوحيد عنادا واستكبارا .

ثم ذكر ما يؤيد إنزاله ويزيل الشبهة فى افتراءه فقال :

(وما كنت تتلو من قبله من كتاب ولا تحطه يمينك إذا لارتاب المبطلون) أى وما كنت من قبل لإنزال الكتاب إليك تقدر أن تتلو كتابا ولا تحطه يمينك : أى ليس من دأبك وعادتك ذلك ، إذ لو كنت ممن يقدر على الغلواة والخطأ أو ممن يتادها لارتاب المشركون وقالوا لعله التقط ذلك من كتب الأوائل ، ولما لم يكن أمرك هكذا لم يكن لارتياهم وجه .

قال مجاهد: كان أهل الكتاب يحدون في كتبهم أن محمداً صلى الله عليه وسلم لا يخط ولا يقرأ فزلت هذه الآية .

وخلاصة ما سلف - إنك قد لبثت في قومك عمراً طويلاً قبل أن تأتي بهذا القرآن، لا تقرأ ولا تكتب، وكل واحد من قومك يعرف أنك أعمى لا تقرأ ولا تكتب، وهذه صفتك في الكتب المتقدمة كما قال: «الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْتُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ يَأْمُرُهُمْ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ» .

فلا وجه إذاً للشك في أن هذا القرآن منزل من عند الله وليس مفتعلاً من صنع يدك تعلمته من الكتب المأثورة عن قبلك كما حكى سبحانه عنهم من نحو قولهم: «وَقَالُوا أَتُطَّيَّرُ بِأُوتَيْنِ الْأَوَّلِينَ أَكُتِّبَتْ فِيهَا فَمِىْ تُمَلَّى عَلَيْهِ بُكْرَةً وَأَصِيلًا» .

ثم أكد ما سلف وبين أنه منزل من عند الله حقاً فقال:

(بل هو آيات بينات في صدور الذين أوتوا العلم) أى بل هذا القرآن آيات واضحات الدلالة على الحق، يقرأ الله حفظها وتفسيرها للعلماء كما قال: «وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدْكِرٍ؟» .

روى البخارى أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «مامن نبي إلا وقد أعطى ما آمن على مثله البشر، وإنما كان الذي أوتيته وحياً أوحاه الله إلى فأرجو أن أكون أكثرهم تاباً» .

(وما يحمد بآياتنا إلا الظالمون) أى وما يكذب بآياتنا ويبخس حقها ويردها إلا المعتدون المكابرون الذين يملكون الحق ويحيدون عنه .

ونحو الآية قوله: «إِنَّ الَّذِينَ حَقَّتْ عَلَيْهِمْ كَلِمَةُ رَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ وَلَوْ جَاءَهُمْ كُلُّ آيَةٍ حَتَّى يَرَوْا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ» .

وَقَالُوا لَوْلَا أُنزِلَ عَلَيْهِ آيَاتُ مِنْ رَبِّهِ قُلْ إِنَّمَا الْآيَاتُ عِنْدَ اللَّهِ وَإِنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُبِينٌ (٥٠) أَوَلَمْ يَكْفِهِمْ أَنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ يُتْلَى عَلَيْهِمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَرَحْمَةً وَذِكْرَى لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ (٥١) قُلْ كَفَى بِاللَّهِ يَنِينِي وَيَنِينَكُمْ شَهِيدًا يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالَّذِينَ آمَنُوا بِالْبَاطِلِ وَكَفَرُوا بِاللَّهِ أُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ (٥٢).

المعنى الجلى

بعد أن ذكر الدليل على أن القرآن من عند الله وليس بمقتدى من عند محمد صلى الله عليه وسلم - أردف هذا شبهة أخرى لهم ، وهى أنهم طلبوا من النبي صلى الله عليه وسلم أن يأتى لهم بمعجزة محسوسة كما أتى بذلك الأنبياء السابقون كمنافاة صالح وعصا موسى ، فأجابهم بأن أمر ذلك إلى الله لا إليه ، فلو علم أنكم تهتدون بها لأجابكم إلى ما طلبتم ، ثم بين سخف عقولهم وطلبهم الآيات الدالة على صدقه بعد أن جاءهم بالمعجزة الباقية على وجه الدهر وهى القرآن يتلى عليهم آناء الليل وأطراف النهار ، فيه خبر من قبلهم ونبا من بعدهم وحكم ما بينهم ، وفيه بيان الحق ودحض الباطل ، وفيه ذكرى حاول العقاب بالكاذبين والعاصين .

ثم أبان أن الله شهيد على صدقه وهو العليم بما فى السموات والأرض ، ثم هدد الكافرين بأن كل من يكذب رسل الله بعد قيام الأدلة على صدقهم ، ويؤمن بالجبوت والطاغوت فقد خسرت صفقته ، وسينال العقاب من ربه جزاء وفاقا على جحوده وإنكاره .

أخرج الدرارى وأبو داود عن يحيى بن جعدة قال : جاء ناس من المسلمين يكتب قد كتبوها فيها بعض ماسمونه من اليهود ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم « كفى بقوم محقاً أو ضلالة أن يرغبوا عما جاء به نبيهم إليهم إلى ما جاء به غيره إلى غيرهم »

فَنَزَلَتْ « أَوَلَمْ يَكْفُرْهُمْ » الآية . وأخرج البخارى عند تفسير الآية قوله صلى الله عليه وسلم « ليس منا من لم يتغنَّ بالقرآن » أى يستغن به عن غيره . وعن عبد الله بن الحارث الأنصارى قال : دخل عمر بن الخطاب على النبي صلى الله عليه وسلم بكتاب فيه مواضع من التوراة فقال هذه أصبتها مع رجل من أهل الكتاب أعرضها عليك ، فتغير وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم تغيرا شديدا لم أر مثله قط ، فقال عبد الله بن الحارث لعمر : أما ترى وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ فقال عمر : رضينا بالله رباً ، وبالإسلام ديناً ، وبمحمد نبياً ، فسرَّي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال : لو نزل موسى فاتبعتموه وتركتموني لضلَّمت ، أنا حظكم من النبيين ، وأتم حظي من الأمم » أخرجه عبد الرزاق .

الايضاح

(وقالوا لولا أنزل عليه آيات من ربه) أى وقال كفار قريش تمتنا وعنادا : هلا أنزل على محمد آية من الآيات التي أنزل مثلها على رسل الله الماضين ككنافة صالح وعصا موسى وأشباههما من المعجزات المحسوسة التي ترى رأى العين ، فيكون ذلك أقبل لدى النفوس وأدهش للعقول ، فتلجى إلى التصديق بمن تظهر على يده المعجزة . فأمره الله أن يجيهم بقوله :

(قل إنما الآيات عند الله) أى قل لهم : إنما أمر الآيات ونزل المعجزات إلى الله ، ولو علم أنكم تهتدون لأجابهكم إلى ما سألتهم ، لأن ذلك سهل يسير عليه ، ولكنه يعلم أنكم إنما قصدتم بذلك التفت والامتحان ، فهو لا يبيحكم إلى ما طلبتم كما قال سبحانه « وَمَا مَتَعْنَا أَنْ نُرْسِلَ بِالْآيَاتِ إِلَّا أَنْ كَذَّبَ بِهَا الْأَوَّلُونَ وَآتَيْنَا ثَمُودَ النَّاقَةَ مُبْهِرَةً فَظَلَمُوا بِهَا » .

(وإنما أنا نذير مبين) أى وليس من شأني إلا الإنذار بما أوتيت من الآيات ، لا الإتيان بما اقترحموه منها ، فعلى أن أبلغكم رسالة ربي وليس على هداكم كما قال :

« وَمَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ وَمَنْ يُضِلِلْ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ وَلِيًّا مُرْشِدًا » وقال . « لَيْسَ عَلَيْكَ هُدَاهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ » .

ثم بين سبحانه سُخْفَهُمْ وجهلهم ، إذ كيف يطلبون الآيات مع نزول القرآن عليهم فقال :

(أولم يكفهم أنا أنزلنا عليك الكتاب يتلى عليهم) أى أما كفاهم دليلا على صدقك أنزلنا الكتاب عليك ، يتلونه ويتدارسونه ليل نهار ، وأنت رجل أمى لا تقرأ ولا تكتب ولم تخاطب أحدا من أهل الكتاب ، وقد جئتهم بأخبار مافى الصحف الأولى ، وبينت الصواب فيما اختلفوا فيه كما قال : « أَوَلَمْ تَأْتِيهِمْ بَيِّنَةٌ مَافِ الصُّحُفِ الْأُولَى » .

ثم بين فضائل هذا الكتاب ومزاياه فقال :

(إن فى ذلك لرحمة وذكرى لقوم يؤمنون) أى إن فى هذا الكتاب الباقي على وجه الدهر - رحمة لمن آمن به ، بيان الحق وإزالة الباطل ، وتذكير بقاب الله الذى حل بالمكذبين قبلكم ، وبما سيحل بهم من النكال والوبال ، وبما سيكون لمن اتبع سنتهم وكذب بالآيات بعد وضوحها .

وبعد أن أقام الأدلة على صدق رسالته ، وبين أن المعاندين من أهل الكتاب والمشركين لم يؤمنوا به - أمره أن يكمل علم ذلك إلى الله وهو العليم بصدقه وكذبه فقال :

(قل كفى بالله بيني وبينكم شهيدا) أى كفى الله عالما بما صدر منى من التبليغ والإنذار ، وبما صدر منكم من مقابلة ذلك بالكذب والإنكار ، وهو الجازى كلاً بما يستحق ، وإنى لو كنت كاذبا عليه لانتقم منى كما قال : « وَلَوْ تَقَوَّلَ عَلَيْنَا بَعْضُ الْأَقَاوِيلِ . لَأَخَذْنَا مِنْهُ بِالْيَمِينِ . ثُمَّ لَعَلَّخْنَا مِنْهُ الْوَتِينَ . فَمَا يَنْكُرُ مِنْ أَحَدٍ عَنْهُ حَاجِزِينَ » . بل إنى صادق فيما أخبرتكم به ، ومن ثم أيدنى بالمعجزات الواضحات ، والدلائل القاطعات .

ثم علل كفايته وأكدها بقوله :

(يعلم ما في السموات والأرض) أى هو العليم بكل ما فيها ، ومن جعلته شأني وشأنكم ، فيعلم ما تنسبونه إلى من تقول عليه ، وبما أنسبه إليه من القرآن الذي يشهد لي به عجزكم عن الإتيان بمثله ، فهو حجتى القالجة عليكم ، التي لم تستطيعوا لها ردًا ولا دفاعًا .

ولما بين طريق الجدل مع كل من أهل الكتاب والمشركون - عاد إلى تهديد المشركون وبين مآل أمرهم ، فقال :

(والذين آمنوا بالباطل وكفروا بالله أولئك هم الخاسرون) أى والذين يعبدون الأوثان والأصنام ويكفرون بالله ، مع تظاهر الأدلة التي في الآفاق والأنفس على الإيمان به ، ويكفرون برسوله مع تناقض البراهين على صدقه ، أولئك هم الأخسرون أعمالا ، الغبونون في صفتهم ، من حيث اشترؤا الكفر بالإيمان ، فاستوجبوا العقاب حين الوقوف بين يدي الملك الديان .

وخلاصة ذلك : إن الله سيجزيهم على ما صنعوا من تكذيبهم بالحق ، واتباعهم للباطل ، وتكذيبهم برسول الله ، مع قيام الأدلة على صدقه « نَارًا تَلْكَلَّى . لَا يَصْلَاهَا إِلَّا الْأَشْقَى . الَّذِي كَذَّبَ وَتَوَلَّى » .

وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْمَذَابِ وَلَوْلَا أَجَلٌ مُّسَمًّى لَجَاءَهُمُ الْمَذَابُ
وَلَيَأْتِيَنَّهُمْ بَغْتَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ (٥٣) يَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْمَذَابِ وَلَئِنْ جِئْتَهُمْ
لَمُحِيطَةٌ بِالْكَافِرِينَ (٥٤) يَوْمَ يَنْشَأُهُمُ الْمَذَابُ مِنْ قُوفِهِمْ وَمِنْ تَحْتِ
أَرْجُلِهِمْ وَيَقُولُ ذُقُوا مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ (٥٥) .

المعنى الجلى

بعد أن أنذر الشرّكين بالذاب ، وهذّم أعظم تهديد قالوا له تهكّا واستهزاء : إن كان هذا حقاً فأتنا به ، وهم يقطعون بعدم حصوله ، فأجابهم بأنه لا يأتيكم بسؤالكم ولا يُعجّل باستمجالكم ، لأن الله أجله لحكمة ، ولولا ذلك الأجل للسى ، الذى قنضته حكمته ، وارتضته رحمته ، لمجّله لكم ولأوقه بكم ، وإنه ليأتينكم فجأة وأنتم لا تشعرون به ، ثم تعجب منهم فى طلبهم الاستمجال ، وهو سيحيط بهم فى جميع نواحيهم ، ويقال لهم على طريق الإهانة والتوبيخ : ذوقوا جزاء ما كنتم تعملون .

الايضاح

(ويستعجلونك بالذاب ولولا أجل مسمى لجاءهم المذاب) أى ويستعجلتك كفارق ريش بنزول المذاب ، بنحو قولهم «مَتَى هَذَا الْوَعْدُ» وقولهم : «أُنْظِرْ عَلَيْنَا حَبَازَةً مِنَ السَّاءِ أَوْ أَتِنَا بِمَذَآبٍ أَلِيمٍ» ولولا أجل مسمى ضربه الله لمذابهم ، لجاءهم حين استمجالهم إياه .

(وليأتينهم بفتة وهم لا يشعرون) أى وليأتينهم المذاب فجأة ، وهم لا يشعرون بمجيئه ، بل يكونون فى غفلة عنه ، واشتغال بما ينسبهموه .

ثم زاد فى التعجيب من جهلهم بقوله :

(يستعجلونك بالذاب) أى يطلبون منك إيقاع المذاب ناجزاً فى غير ميقاته ، ويُلهفون فى ذلك ، ولو علموا ما هم صائرون إليه ، لتمنّوا أنهم لم يخلقوا ، فضلاً عن أن يستعجلوا ، ولأعلموا جميع جهلهم فى الغلاص منه .

ثم بين السبب فى جهلهم وحققهم ، فقال :

(وإن جهنم لمحيطة بالكافرين) أى وإن جهنم ستحيط بالكافرين المستعجلين للمذاب يوم القيامة .

ثم ذكر كيف محيط بهم ، فقال :

(يوم ينشام العذاب من فوقهم ومن تحت أرجلهم ويقول ذوقوا ما كنتم تعملون)
 أى يوم يحلهم العذاب ، ويكون من الأحوال والأحوال ، ما لا ينفى به للقال ، ويقال
 لهم على سبيل التوبيخ والتعريض : (ذوقوا ما كنتم تعملون) .

وبحو الآية قوله : « لَمْ يَنْجُ مِنْ جَهَنَّمَ مِثْقَ ذَرَّةٍ مِنْ قَوْمِهِمْ غَوَّاشٍ » وقوله « لَمْ يَنْجُ مِنْ قَوْمِهِمْ ظُلَلٌ مِنَ النَّارِ وَمِنْ تَحْتِهِمْ ظُلَلٌ » وقوله : « لَوْ يَعْلَمُ الَّذِينَ كَفَرُوا حِينَ لَا يَكْفُونُ عَنْ وُجُوهِِهِمُ النَّارَ وَلَا عَنْ ظُهُورِهِمْ » الآية ، وقوله : « يَوْمَ يُسْحَبُونَ فِي النَّارِ عَلَى وُجُوهِِهِمْ ذُوقُوا مَسَّ سَقَرَ » وقوله : « يَوْمَ يَدْعُونَ إِلَى نَارِ جَهَنَّمَ دَعَا هَذِهِ النَّارُ الَّتِي كُنْتُمْ فِيهَا تُكذَّبُونَ » .

بِأَعْيَادِي الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ أَرْضِي وَاسِعَةٌ فَأَيُّهَا قَاعِدُونَ (٥٦) كُلُّ
 نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ ثُمَّ إِلَيْنَا تُرْجَعُونَ (٥٧) وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ
 لَنُبَوِّئَنَّهُمْ مِنَ الْجَنَّةِ غُرَفًا تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا نِعْمَ أَجْرُ
 الْعَامِلِينَ (٥٨) الَّذِينَ صَبَرُوا وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ (٥٩) وَكَأَيِّنْ مِنْ دَابَّةٍ
 لَا تَحْمِلُ رِزْقَهَا اللَّهُ يَرْزُقُهَا وَإِيَّاكُمْ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ (٦٠) .

المعنى الجلى

بعد أن ذكر سبحانه أحوال للمشركين ، وأنذرهم بالعسران ، وجعلهم من أهل النار . اشتد عنادهم للمؤمنين وكثر أذاهم لهم ومنعوم من العبادة ، فأمرهم الله بالمهجرة إلى دار أخرى إن تمذرت عليهم العبادة في ديارهم .

ولما كانت مفارقة الأوطان عزيزة على النفس كريهة لديها ، بين لهم أن المكروه واقع لاحالة إن لم يكن بالمهجرة فهو حاصل بالموت ، فأولى بكم أن يكون ذلك فى سبيل الله لتنالوا جزاءه ومرجعكم إلى ربكم ، وحينئذ تنالون من النعيم القيم ما لا عين رأت ، ولا أذن سمعت ، ولا خطر على قلب بشر ، فهناك الغرف التى تجرى من تحتها الأنهار ، ونعم هذا الأجر جزاء للمعاملين الصابرين المتوكلين على ربهم ، الذين يطمون أن الله قد تكفل بأرزاقهم ، كما تكفل بأرزاق جميع مخلوقاته ، وهو السميع لدعائهم .
العليم بمحاجتهم .

روى أن الآية نزلت فى قوم تخلفوا عن الهجرة ، وقالوا : نخشى إن نحن هاجرنا من الجوع وضيق المعيشة .

الايضاح

(يا عبادى الذين آمنوا إن أَرْضى واسعة فأياى فاعبدون) أى يا عبادى الذين وحدوني وآمنوا بى ورسولى محمد صلى الله عليه وسلم ، إن أَرْضى لم تصق عليكم ففقيموا منها بموضع لا يحل لكم المقام فيه ، فإذا انتشرت فى موضع ما معاصى الله ، ولم تقدروا على تغييرها ، فاهربوا منه إلى موضع آخر تتمكنون من القيام فيه بشعائر دينكم .

روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « البلاد بلاد الله ، والعباد عباد الله ، فحينما أصبت خيراً فأقم » ومن ثم لما ضاق على المستضعفين مقامهم بمكة خرجوا مهاجرين إلى أرض الحبشة ليأمنوا على دينهم هناك ، فوجدوا خير المنزلين لدى أصحابهم النجاشى ملك الحبشة ، فأوامهم وأيدهم بنصره ، وأنزلهم ضيوفاً مكرمين ببلاده ، ثم هاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم والصحابة الباقون إلى المدينة .

والخلاصة : إن الله أمر المؤمنين بالمهجرة إن لم يتسن لهم إقامة شعائر دينهم ، إلى أرض يستطيعون ذلك فيها .

ثم حث على إخلاص العبادة له والهجرة من الوطن ، فبين أن الدنيا ليست دار بقاء ، وأن وراءها دار الجزاء ، التي يؤتى فيها كل عامل جزاء عمله فقال :
(كل نفس ذائقة الموت ثم إلينا ترجون) أى أينما تكونوا يدرككم الموت ، فكونوا فى طاعة الله وافعلوا ما أمركم به ، فذلك خير لكم ، فإن الموت لا محالة آت ، والله در القائل :

الموت فى كل حين يَنشُدُ الكفنا ونحن فى غفلة عما يراد بنا
لا تركزنَ إلى الدنيا وزهرتها وإن توشحت من أنفاسها الحسنا
أين الأحبة والجيران ما فعلوا أين الدين هم كانوا لما سكنوا ؟
سقام الموت كآسا غير صافية صيرتهم تحت أطباق الثرى رهنا

ثم إلى الله مرجعكم ، فمن كان مطيعا له جازاه خير الجزاء وآتاه أتم الثواب .
والخلاصة : لا يصيبنَ عليكم تركُ الأوطان ، مرضاة للرحن ، بل هاجروا إلى أوفق البلاد وإن بعدت ، فإن مدى الدنيا قريب ، والموت لا محيص منه ، ثم إلى ربكم ترجعون ، فبإيمانكم جزاء ما تعملون ، فقدموا له خير العمل تفوزوا بنعيم مقيم ، وجنة عرضها السموات والأرض .

ثم بين جزاء المؤمن بربه ، المهاجر بدينه ، فراراً من شرك المشركين ، فقال :
(والذين آمنوا وعملوا الصالحات لنبوينهم من الجنة غرضا تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها نعم أجر العاملين) أى والذين صدقوا الله ورسوله فيما جاء به من عنده ، وعملوا بما أمركم به ، فأطاعوه وأنهبوا عما نهاهم عنه لنفزلهم من الجنة علالي وقصورا ، تجري من تحت أشجارها الأنهار ، ما كثين فيها إلى غير نهاية ، جزاء لهم على ما عملوا ونعم الجزاء .

ثم بين صفات هؤلاء العاملين الذين استحقوا تلك الجنة بقوله :
(الذين صبروا وعلى ربهم يتوكلون) أى هؤلاء العاملون هم الذين صبروا على

أذى للمشركين ، وشدائد الهجرة وغيرهما من الجهود والمشاق ، وتوكلوا على ربهم فيما يأتون وما يدرون ، كأرزاقهم وجهاد أعدائهم ، فلا يَنكَلُون عنهم ، ولا يتراجعون ثقة منهم بأن الله مُعَل كلتهم ، وموهن كيد الكافرين ، وأن ما قسم لهم من الرزق من ينوتهم .

ثم ذكر سبحانه أن مما يعين على التوكل عليه معرفة أنه الكافى أمر الرزق فى الوطن والقرية فقال :

(وكان من دابة لا تحمل رزقها الله يرزقها وإياكم وهو السميع العليم) أى هاجروا إليها المؤمنون بالله ورسوله ، وجهادوا أعداءه ، ولا تخافوا عييلة ولا إقتارا ، فكم من دابة ذات حاجة إلى الغذاء والطعم لاتطبق جمع قوتها ولا حمله ، فترفضه من يومها لندها عجزا منها عن ذلك ، الله يرزقها وإياكم يوما بيوم وساعة فساعة ، وهو السميع لقولكم نخشى من فراق أوطاننا المييلة ، المليم بما فى أنفسكم ، وإليه يصير أمركم وأمر عدوكم من إذلال الله إياه ونصرتكم عليه ولا تخفى عليه خافية من أمور خلقه .

روى ابن عباس « أن النبي صلى الله عليه وسلم قال للمؤمنين بمكة حين آذاهم للمشركون : اخرجوا إلى المدينة وهاجروا ، ولا تجاوروا الظلمة ، قالوا ليس لنا بها دار ولا عقار ، ولا من يطعمنا ، ولا من يسقينا ، فنزلت الآية . »

وَأَن سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ
لَيَقُولُنَّ اللَّهُ فَأَنَّى يُؤْتِكُمُون (٦١) اللَّهُ يَسْطُرُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ
وَيَقْدِرُ لَهُ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ (٦٢) وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ نَزَّلَ مِنَ
السَّمَاءِ مَاءً فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِ مَوْتِهَا لَيَقُولُنَّ اللَّهُ قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ
أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ (٦٣) .

المعنى الجملى

لما بين الأمر للمشركين وذكر لهم سوء مغبة أعمالهم - خاطب المؤمنين بما فيه مدد كرمهم، وإرشاد للشرك لو تأمله وفكر فيه، ومثّل هذا مثّلُ الوالد له ولبنان: أحدهما رشيد والآخر مفسد، فهو ينصح المفسد أولاً، فإن لم يسمع يُعْرِض عنه، ويلفت إلى الرشيد قائلاً: إن هذا لا يستحق أن يخاطب، فاسمع أنت ولا تسكن كهذا المفسد، فيكون في هذا نصيحة للمصلح، وزجر للمفسد، ودعوة له إلى سبيل الرشاد.

الإيضاح

(ولئن سألتهم من خلق السموات والأرض وسخر الشمس والقمر ليقولن الله) أى ولئن سألت هؤلاء المشركين بالله: من خلق السموات والأرض فسواهن، وسخر الشمس والقمر يجريان دائبين لمصالح خلقه؟ ليقولن: الذى خلق ذلك وفضله هو الله (فأنى يؤفكون؟) أى فكيف يُصرفون عن توحيده، وإخلاص العبادة له، بعد إقرارهم بأنه خالق كل ذلك.

وإخلاصه - إنهم يعترفون بأنه هو الخالق للسموات والأرض، وللسخر للشمس والقمر، ثم هم مع ذلك يعبدون سواه، ويتوكلون على غيره، فكما أنه الواحد في ملكه، فليكن الواحد في عبادته، وكثيراً ما يقرر القرآن توحيد الألوهية بعد الاعتراف بتوحيد الربوبية التى كانوا يدبنون بها بنحو قولهم: لبيك لا شريك لك، إلا شريكاً هو لك، تملكه وما ملك.

ولما ذكر اعترافهم بالخلق ذكر حال الرزق، من قبيل أن كال الخلق ببقائه، ولا بقاء له إلا بالرزق فقال:

(الله ييسط الرزق لمن يشاء من عباده ويقدر له) أى إن الله يوسع رزقه على من يشاء من خلقه، ويقتر على من يشاء، فالأرزاق وقسمتها بيده تعالى لا بيد أحد سواه، (٢ - مراعى - الخافى والعشرون)

فلا يؤخرنكم عن الهجرة وجهاد عدوكم خوف العيلة والفقر، فمن بيده تكوين الكائنات لا يعجز عن أرزاقها.

ونحو الآية قوله : « إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ اللَّتِينُ » .

ثم علل التفاوت في الرزق بين عبادہ بعلیه بالمصلحة في ذلك فقال :

(إن الله بكل شيء عليم) أى إنه هو العليم بمصالحكم ، فيعلم من يصلحهم البسط ومن يفسدهم ، ويعطيهم بحسب ذلك إن شاء .
ثم ذكر اعترافهم بهذا بقوله :

(ولئن سألتهم من نزل من السماء ماء فأحيا به الأرض من بعد موتها ليقولن الله)
أى ولئن سألتهم من ينزل من السحاب ماء فيحيي به الأرض القفر فتصير خضراء تهتز بعد أن لم تكن كذلك - لم يجدوا إلا سيلا واحدة ، هى الاعتراف الذى لا محيص عنه بأنه الله ، فهو الموجد لسائر المخلوقات ، ومن عجب أنهم بعد ذلك يشركون به بعض مخلوقاته التى لا تقدر على شيء من ذلك .

ولما أثبت أنه الخالق بدها وإعادة - نبه إلى عظمة صفاته التى يلزم من إثباتها صدق رسوله صلى الله عليه وسلم فقال :

(قل الحمد لله بل أكثرهم لا يعقلون) أى قل متعجبا من حالهم : الحمد لله على إظهار الحجة ، واعترافهم بأن النعم كلها منه تعالى ، ولكن أكثر المشركين لا يعقلون ما لهم فيه من النفع في دينهم وما فيه الضرر لهم ، فهم لجهلهم يحسبون أنهم لعبادتهم الآلهة دون الله فينالون بها الزلفى والقرب عنده .

والخلاصة — إن أقوالهم تخالف أفعالهم ، فهم يقولون بوحداية الله وعظيم قدرته وجلاله ، ثم هم يعبدون معه سواء مما هم معترفون بأنه خلقه .

وَمَا هَذِهِ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا لَهُمْ وَلَمِبٌ وَإِنَّ الدَّارَ الْآخِرَةَ لَهِيَ
الْحَيَوَانُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ (٦٤) فَإِذَا رَكِبُوا فِي الْفُلْكِ دَعَاُ اللَّهَ مُخْلِصِينَ

لَهُ الدِّينَ فَلَمَّا نَجَّاهُمْ إِلَى الْبَرِّ إِذَا هُمْ يُشْرِكُونَ (٦٥) لِيَكْفُرُوا بِمَا آتَيْنَاهُمْ
وَلِيَتَمَتَّعُوا فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ (٦٦) .

تفسير المفردات

اللهو: الاستمتاع بالذات، واللعب : هو اللعب وما لا فائدة فيه، الحيوان: أى الحياة
الغامة التى لا فناء بعدها .

المعنى الجملى

لما ذكر فيما سلف أنهم يعترفون بأن الله هو الخالق وأنه هو الرازق ، وم بعد ذلك
يتركون عبادته ، ويعبدون من دونه الشركاء اغترارا بزخرف الدنيا وزينتها - أردف
ذلك أن هذه الدنيا باطل وعبث زائل ، وإنما الحياة الحقة هى الحياة الآخرة التى لا فناء
بعدها ؛ فلما أوتوا شيئا من العلم ما آثروا تلك على هذه .

ثم أرشد إلى أنهم مع إشرأ بهم سواه فى الدعاء والعبادة ، إذا هم ابتلوا
بالشدائد ، كما إذا ركبوا البحر وعلتهم الأمواج من كل جانب ، وخافوا الفرق نادوا
الله ، معترفين بوحدايته ، وأنه لا منجى سواه ، وليتهم استمروا على ذلك ، ولكن
سرطان ما يرجسون القهقرى ، ويعودون سيرتهم الأولى ، كما هو دأب من يعمل
الخوف لا للمقيدة .

الايضاح

(وما هذه الحياة الدنيا إلا لهو ولعب) أى وما هذه الحياة الدنيا التى يتمتع بها
هؤلاء المشركون إلا شيء . يتملأ به ، ثم هو متقضى عما قريب ، لبقاء له ولا دوام ،
ومن ثم قيل : الدنيا إن بقيت لك لم تبقى لها ، وأنشدوا :

تروح لنا الدنيا بغير الذى غدت ونحدث من بعد الأمور أمور
وتجرى الليالى باجتماع وفرقة وتطلع فيها أنجم وتغور

فن ظن أن الدهر باق سروره فذاك محال لا يدوم سرور
عفا الله عن صير الممّ واحدا وأيقن أن الدارات تدور
(وإن الدار الآخرة لى الحيوان) أى وإن الدار الآخرة لى دار الحياة الدائمة
التي لازوال لها ولا انقطاع .

(لو كانوا يعلمون) أى لو كانوا يعلمون أن ذلك كذلك لما آثروا عليها الحياة
الدنيا السريعة الزوال ، والشبكة الاضمحلال .

ثم أخبر بأن تلك حال للمشركين فى الرخاء ، فإذا ابتكلوا بالشدائد دعوا الله وحده
ليخلصهم منها كما قال :

(فإذا ركبوا فى الفلك دعوا الله مخلصين له الدين) أى فإذا ركب هؤلاء المشركون
فى السفينة وخافوا الفرق ، دعوا الله وحده ، وأفردوا له الطاعة ، ولم يستغيثوا بأئمتهم
وأندادهم ، ليخلصهم من تلك الشدة ، فها يكون هذا منهم دائماً ؟
ثم بين سرعة رجوعهم وعودتهم إلى ما كانوا عليه وشيكا فقال :

(فما ينجام إلى البر إذا هم يشركون) أى فلما خلّصهم مما كانوا فيه من الضيق ،
ونجاهم من الهلاك ، ووصلوا إلى البر ، رجسوا القهقرى ، وعادوا سيرتهم الأولى ، وجملوا
مع الله الشركاء ، ودعوا الآلهة والأنداد .

ومع الآية قوله « وَإِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فِي الْبَحْرِ ضَلَّ مَنْ تَدْعُونَ إِلَّا إِلَهُ ،
فَلَمَّا نَجَّاهُمْ إِلَى الْبَرِّ أَغْرَضْنَاهُمْ وَكَانَ الْإِنْسَانُ كَفُورًا » .

روى محمد بن إسحاق فى السيرة عن عكرمة بن أبى جهل قال : « لما فتح رسول الله
صلّى الله عليه وسلم مكة ذهب فارقاً منها ، فلما ركبت البحر إلى الحبشة اضطربت بنا
السفينة ، فقال أهلها : يا قوم أخلصوا ربكم الدعاء ، فإنه لا منجى هاهنا إلا هو ،
فقال عكرمة : لئن كان لا ينجى فى البحر غيره فإنه لا ينجى فى البر أيضاً غيره ، اللهم لك
على عهد ، لئن خرجت لأذهبن فلا أضن يدي فى يد محمد فلا جدته رء وفا رحيا
فكان كذلك » .

وقال عكرمة : كان أهل الجاهلية إذا ركبوا في البحر حملوا معهم الأصنام ، فإذا اشتد عليهم الريح ألقوها فيه وقالوا يارب يارب .
قال الرازي في اللوامع : وهذا دليل على أن معرفة الرب في فطرة كل إنسان ، وأنهم إن غفلوا في السراء فلا شك أنهم يلوذون إليه في حال الضراء اه .
(ليكفروا بما آتيناكم وليتمتعوا) أى يشركون لتكون عاقبة أمرهم الكفران بما آتيناكم من نعمة النجاة ، وليتمتعوا باجتماعهم على عبادة الأصنام وتوادم عليها .
ثم تهدم وتوعدم فقال :
(سوف يعلمون) عاقبة ذلك حين يعاقبون يوم القيامة .

أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا جَعَلْنَا حَرَمًا آمِنًا وَيَتَخَفَتِ النَّاسُ مِنْ حَوْلِهِمْ أَفَبِالْبَاطِلِ يُؤْمِنُونَ وَبِنِعْمَةِ اللَّهِ يَكْفُرُونَ (٦٧) وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُ أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى لِّلْكَافِرِينَ (٦٨) وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا وَإِنَّ اللَّهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ (٦٩) .

المعنى الجلي

بعد أن ذكر أن المشركين حين يشتد بهم الخوف إذا ركبوا في الفلك ونحوه لجثوا إلى الله وحده مخلصين له العبادة - ذكر هنا أنهم حين الأمن كما إذا كانوا في حصنهم الحصين وهو مكة التي يأمن من دخلها من الشرور والأذى يكفرون به ويبعدون عنه سواء ، وتلك حال من التناقض لا يرضاها لنفسه عاقل ، فإن دعاهم إياه حال الخوف مع الإخلاص ما كان إلا ليقينهم بأن نعمة النجاة منه لآمن سواء ، فكيف يكفرون به حين الأمن ، وهم يوقنون بأن الأصنام حين الخوف لا تجلبهم فتيلًا ولا قطميرًا ؟

الإيضاح

(أولم يروا أنا جعلنا حرماً آمناً ويتخطف الناس من حولهم ؟) أى أولم يرهؤلاً للمشركون من قريش ما خصصناهم به من النعمة دون سائر عبادنا ، فأسكناهم بلداً حرماً على الناس أن يدخلوه لغارة أو حرب ، وآمناً من سكنه من القتل والسبى والناس من حولهم يقتلون ويسبون فى كل حين ، فيشكرونا على ذلك ، ويزدجروا عن كفرهم بنا وإشراكهم ما لا ينفعهم ولا يضرهم .

والخلاصة : إنه تعالى يمتنُّ على قريش بما أحلهم من حرمة الذى جعله للناس سواء الماكف فيه والباد ، ومن دخله كان آمناً ، فهم فى أمن عظيم ، والأعراب حولهم تهابُّ متحسِّمٌ ، يقتل بعضهم بعضاً ، ويسبى بعضهم بعضاً ، ثم هم مع ذلك يكفرون به ، ويسبدون معه سواء .

ونحو الآية قوله : « لِإِبِلَافٍ قَرِيشٍ . إِبِلَافُهُمْ رِحْلَةَ الشِّتَاءِ وَالصَّيْفِ . فَلْيَعْبُدُوا رَبَّ هَذَا الْبَيْتِ . الَّذِى أَطْعَمَهُمْ مِنْ جُوعٍ . وَأَمَّنَّهُمْ مِنْ خَوْفٍ » .

ثم بين أن العقل كان يقضى بشكرهم على هذه النعمة ، لكنهم كفروا بها ، وما جنحوا إلى مرضاة ربهم ، فقال :

(أفبالباطل يؤمنون وبنعمة الله يكفرون ؟) أى أفسكان شكرهم على هذه النعمة العظيمة أن أشركوا به ، وعبدوا معه غيره من الأصنام والأنداد . ، وبدلوا نعمة الله كفراً ، وأحلوا قومهم دار البوار ، فكفروا بنبي الله وعبيده ورسوله .

والخلاصة : إنه كان من حق شكرهم له على هذه النعم إخلاص العبادة له ، وألا يشركوا به ، وأن يصدقوا برسوله ، ويعظموه ويوقروه ، لكنهم كذبوه فقاتلوه وأخرجوه من بين أظهرهم ، ومن ثم سليم الله ما كان أنعم به عليهم ، يقتل من قتل منهم بيدر ، وأسر من أسر ، حتى قطع دابرهم يوم الفتح ، وأرغم أنافهم وأذل رقابهم .

ولما استنارت الحجة ، وظهر الدليل ، ولم يكن لهم فيه مقنع ، بين أنهم قوم ظلمة مفترون ، وضمو الأمور في غير مواضعها يكذبهم على الله ، فقال :

(ومن أظلم ممن افترى على الله كذبا أو كذب بالحق لما جاءه) أى ومن أظلم ممن كذبوا على الله ، بأن زعموا أن له شريكا ، وأنهم إذا فعلوا فاحشة قالوا : إن الله أمرنا بها ، والله لا يأمر بالفحشاء ، وكذبوا بالكتاب حين حجبه ، دون أن يتأملوا فيه أو يتوقفوا ، بل سارعوا إلى التكذيب أول ما سمعوه .

وفي هذا من تسفيه آرائهم ، وتبحيح طرائقهم مالا يخفى . ثم بين سوء مقبة أعمالهم بطريق الاستفهام التقريرى ، وهو أبلغ في إثبات المطلوب ، فقال :

(أليس في جهنم مثوى للكافرين ؟) أى ألا يستوجب هؤلاء الكافرون من أهل مكة التَّوَّاء في جهنم ، فقد افتروا على الله الكذب ، فكذبوا بالكتاب لما جاءهم . بلا تريث ولا تلبث ؟ .

والخلاصة : إن مثوى هؤلاء وأشباههم جهنم وبئس المصير .

وبعد أن بين عاقبة أولئك الكافرين ذكر عاقبة المؤمنين الذين اهتدوا بهدى الله وجاهدوا في سبيله ، فقال :

(والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا) أى والذين قاتلوا هؤلاء المفتريين على الله الكذب ، المكذبين لما جاءهم به رسوله ، مبتغين بقتالهم علو كتماننا ، ونصرة ديننا ، لنزليهم هداية إلى سبل الخير ، وتوفيقا لسلوكها كما قال : « وَالَّذِينَ اهْتَدَوْا زَادَهُمْ هُدًى وَآتَاهُمْ تَقْوَاهُمْ » وجاء في الحديث : « من عمل بما علم ورثه الله علم ما لم يعلم » ، وقال عمر بن عبد العزيز : إنما قصر بنا عن علم ما جهلنا تقصيرنا في العمل بما علمنا ، ولو علمنا ببعض ما علمنا لا ورثنا علما لا تقوم به أبداننا . وقال أبو سليمان الداراني : ليس الجهاد في الآية قتال الكفار قط ، بل هو نصر الدين ، والرد على الباطلين ، وقمع

الظالمين ، وعَظَّمَهُ الأَمْرَ بالمعروف ، والنهى عن المنكر ، ومنه مجاهدة النفوس فى طاعة الله ، وهو الجهاد الأكبر .

ثم ذكر أن الله يمينهم بالنصرة والتوفيق .

(وإِنَّ اللَّهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ) أى وإن الله ذا الرحمة لمع من أحسن من خلقه ، فجاهد أهل الشرك مصداقاً لرسوله فيما جاء به من عند ربه بالمعونة والنصرة على من جاهد من أعدائه ، وبالمنفرة والثواب فى المبقى .

روى ابن أبى حاتم عن الشعبي قال : قال عيسى بن مريم عليه السلام : إنما الإحسان أن تحسن إلى من أساء إليك ، وليس الإحسان أن تحسن إلى من أحسن إليك . وقد انتهى بهذا تفسير السورة الكريمة ، والله الحمد أولاً وآخرأ .

مشمولات هذه السورة الكريمة

- (١) اختبار المؤمنين ليعلم صدقهم في إيمانهم .
- (٢) في الجهاد فائدة للمجاهد ، والله غنى عن ذلك .
- (٣) الحسنات يكفرن السيئات .
- (٤) الأمر بالإحسان إلى الوالدين وبرهما مع عدم طاعتهما في الإشراك بالله .
- (٥) حال المنافق الذي يظهر الإيمان ولا يحتمل الأذى في سبيل الله .
- (٦) حال الكافرين الذين يضلون غيرهم ، ويقولون للمؤمنين : نحن نحمل خطاياكم إن كنتم ضالين .
- (٧) قصص الأنبياء : كنوح وإبراهيم ولوط وشعيب وصالح وموسى وهرون ، وبيان ما آل إليه أمر الأنبياء من النصر ، وأمر أمهم من الهلاك بضروب مختلفة من العقاب .
- (٨) حجاج للشركيين بضرب الأمثال لهم مما فيه توبيخهم وتأييدهم .
- (٩) حجاج أهل الكتاب ، والنهي عن جدلهم بالفظاظة والغلظة .
- (١٠) إثبات النبوة ببيان صدق معجزته صلى الله عليه وسلم .
- (١١) ذكر بعض شبههم في نبوته ، والرد على ذلك .
- (١٢) استعجالهم بالعذاب تهكما .
- (١٣) أمر المؤمنين بالقرار بدينهم من أرض يخافون فيها الفتنة .
- (١٤) العاقبة الحسنى للذين يعملون الصالحات .
- (١٥) اعترافهم بأن الخالق الرازق هو الله .
- (١٦) بيان أن النار الآخرة هي دار الحياة الحقة .
- (١٧) امتنانه على قریش بكنائهم البيت الحرام ، ثم كفرانهم بهذه النعمة بإشراكهم به سواه .

سورة الروم

في مكية لإقوله تعالى : « وَلَهُ الْحَمْدُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَعَشِيًّا وَحِينَ تُظْهِرُونَ » فحذنية وآياتها ستون ، نزلت بعد سورة الانشقاق .

ومناسبتها ما قبلها من وجوه :

(١) إن السورة السابقة بدئت بالجهد وختمت به ، فافتتحت بأن الناس لم يخلقوا في الأرض ليناموا على مهاد الراحة ، بل خُلِقُوا ليجاهدوا حتى يلاقوا ربهم ، وأنهم يلاقون شقى المصاعب من الأهل والأمم التي يكونون فيها ، وهذه السورة قد بدئت بما يتضمن نصرة المؤمنين ودفع شأمة أعدائهم المشركين ، وهم يجاهدون في الله ولوجهه فكان هذه متممة لما قبلها من هذه الجهة .

(٢) إن ما في هذه السورة من الحجج على التوحيد والنظر في الآفاق والأنفس مفصل لما جاء منه مجمل في السورة السابقة ، إذ قال في السالفة : « فَانظُرْ كَيْفَ بَدَأَ الْخَلْقَ » الخ ، وهنا بين ذلك ، فقال : « أَوَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ » الخ ، وقال : « اللَّهُ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ » .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْم (١) غُلِبَتِ الرُّومُ (٢) فِي أَذَى الْأَرْضِ وَهُمْ مِنْ بَعْدِ غَلِبِهِمْ
سَيَخْلِبُونَ (٣) فِي بَضْعِ سِنِينَ لِلَّهِ الْأَمْرُ مِنْ قَبْلُ وَمِنْ بَعْدِ وَيَوْمَئِذٍ يَفْرَحُ
الْمُؤْمِنُونَ (٤) يَنْصَرُّ اللَّهُ يُنْصَرُّ مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ (٥) وَعَدَ اللَّهُ
لَا يُخْلِفُهُ اللَّهُ وَعْدَهُ وَلَكِنْ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ (٦) يَعْلَمُونَ ظَاهِرًا
مِنَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ عَنِ الْآخِرَةِ هُمْ غَافِلُونَ (٧) .

تفسير المفردات

الروم : أمة عظيمة من ولد روم بن عيص بن إسحق بن إبراهيم ، كذا قال النسابون من العرب ، أدنى الأرض : أى أقربها من الروم ، والأقربى بالنظر إلى أهل مكة الذين يساق إليهم الحديث ، والبضع : ما بين الثلاث إلى العشر ، وقال : للبرد ما بين السنتين في جميع الأعداد ، ظاهر الحياة الدنيا : هو ما يشاهدونه من زخارفها ولذاتها الموافقة لشهواتهم التي تستدعي انهماكهم فيها وعكوفهم عليها .

المعنى الجملى

روى أن فارس غزوا الروم ، فوافوهم بأذرع وأبصرى من أرض الشام فغلبوا عليهم ، وبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه وهو بمكة ، فشق ذلك عليهم ، من قبل أن الفرس يحوس ، والروم أهل كتاب ، وفرح المشركون بمكة وكميتوا ، ولقوا أصحاب النبي وهم فرحون ، وقالوا : إنكم أهل كتاب ، والنصارى أهل كتاب ، وقد ظهر إخواننا من أهل فارس على إخوانكم من أهل الكتاب ، وإنكم إن قاتلتمونا لنظهرن عليكم ، فأنزل الله هؤلاء الآيات ، فخرج أبو بكر رضى الله عنه إلى المشركين فقال : أفرحتم بظهور إخوانكم على إخواننا ؟ فلا تفرحوا ولا يقرن الله أعينكم (لا يسرنكم) فوالله لنظهرن الروم على فارس كما أخبرنا بذلك نبينا صلى الله عليه وسلم فقام إليه أبى ابن خلف ، فقال : كذبت ، فقال : أنت أكذب يا عدو الله ، اجمل بيننا أجلا أنا حيك عليه (أراهنك) على عشر قلائص منى ، وعشر قلائص منك ، فإن ظهرت الروم على فارس غرمت ، وإن ظهرت فارس غرمت إلى ثلاث سنين ، فحاجبه ، ثم جاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم فأخبره ، فقال عليه السلام : زائده في الخطر وماده في الأجل ، فخرج أبو بكر ، فلقى أيبا ، فقال : لهلك ندمت ، فقال : لا ، تمال أزيدك في الخطر ، وأماذك في الأجل فأجلها مائة قلوص إلى تسع سنين ، قال : قد فعلت ، فلما أراد أبو بكر الهجرة طلب منه أبى كفيلا بالخطر إن غلب ، فشكل به ابنه

عبد الرحمن ، فلما أراد أبى الخروج إلى أحد طلبه عبد الرحمن بالكفيل فأعطاه كفيلًا ، ومات أبى من جرح جرحه إياه النبي صلى الله عليه وسلم فى الوقعة وظهرت الروم على فارس لما دخلت السنة السابعة ، فأخذ أبو بكر الخطر من ورثة أبى وجاء به إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم : تصدق به (وقد كان هذا قبل تحريم القمار كما أخرجه ابن جرير وابن أبى حاتم والبيهقى ، لأن السورة مكية وتحريم الخمر والليسر بالمدينة) .

الايضاح

(الم) تقدم فى السورة قبلها ما فيه الكفاية من الكلام فى أمثال هذه الحروف فى أوائل السور ، وقد بينا هناك أنه ينطق بأسمائها فيقال (ألف . لام . ميم) .

(غلبت الروم . فى أدنى الأرض وهم من بعد غلبهم سيفلون . فى بضع سنين) أى غلبت فارس الروم فى أقرب أرض الروم بالنسبة إلى بلاد العرب ، إذ الوقعة كانت بين الأرذون وفلسطين ، والروم من بعد غلب فارس أيام سيفلون فارس فى بضع سنين ، وقد تحقق ذلك فظليوم بعد سبع من الوقعة الأولى .

ولا شك أن وقوعه على نحو ما قال الكتاب الكريم يعد من أكبر الدلائل على إعجازه ، وأنه كلام الله العليم بكل شيء لا كلام البشر .

(الله الأمر من قبل ومن بعد) أى لله الأمر من قبل غلب دولة الروم على فارس ومن بعدها ، فمن غلب فهو بأمر الله وقضائه وقدره كما قال : « وَتِلْكَ الْأَيَّامُ نُدَاوِلُهَا يَبَيِّنَ الْفَاسِقُ فَهُوَ يَفْضَى فِى خَلْقِهِ بِمَا يَشَاءُ وَيَحْكُمُ بِمَا يَرِيدُ ، وَيُظْهِرُ مَنْ شَاءَ مِنْهُمْ عَلَى مَنْ أَحَبَّ إِظْهَارَهُ عَلَيْهِ .

(ويؤمئذ يفرح المؤمنون بنصر الله) أى ويوم تغلب الروم فارس يفرح المؤمنون بنصر الله وتغلبه من له كتاب على من لا كتاب له ، وغيط من شتموا من كفار مكة ، وأنه سيكون فالًا حسنًا لتغلبة المؤمنين على الكافرين .

نم أكد قوله « الله الأمر » بقوله :

(ينصر من يشاء وهو العزيز الرحيم) أى ينصر من يشاء أن يتصره على عدوه ويُغلبه عليه على مقتضى السنن التى وضعها فى الخليقة ، وهو المنتقم من يستحقون الانتقام بالنصر عليهم ، الرحيم بعباده ، فلا يعاجلهم بالانتقام على ذنوبهم كما قال : « وَلَوْ يُؤَاخِذُ اللَّهُ النَّاسَ بِمَا كَسَبُوا مَا تَرَكَ عَلَى ظَهْرِهِمَا مِنْ ذَنْبَةٍ وَلَكِنْ يُؤَخِّرُهُمْ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى » .

(وعد الله لا يخلف الله وعده ولكن أكثر الناس لا يعلمون) أى وعد الله وعدا يظهر الروم على فارس ، والله لا يخلف ما وعد ، ولكن أكثر الناس لا يطمون ذلك لجهلهم بشئونه تعالى وعدم تفكرهم فى النواميس والسنن التى وضعها فى الكون ، فإنه قد جمل من تلك السنن أن وعده لا يخلف إذ هو مبني على مقدمات ووسائل هو يعلمها ، وقد رتب عليها تلك العدة التى وعدها ، وجعل قانون القالب فى الأمم والأفراد مبنيا على الاستعداد النفسى والاستعداد الحربى ، فلا تغلب أمة أخرى إلا بما أعدت لها من وسائل الظفر بها ، وما كان لها من صفات تكفل لها هذا الظفر من أناة وصبر وتضحية بما تملك من عزيز لديها من مال وفس .

وهكذا حكم الفرد فهو لا ينجح فى الحياة إلا إذا كان معه أسلحة يقالب بها عوامل الأيام حتى يغلبها بجده وكده ، فهذه الأمور وأمثالها تحتاج إلى دقة نظر لا يدركها إلا ذوو البصائر .

(يعلمون ظاهرا من الحياة الدنيا) كتقدير معاشيهم ، وإحسان مسكنهم ، وتنمية متاجرهم ، وتصرفهم فى مزارعهم ، على النحو الذى يجعلها تزدهر وتقى بحاجة المجتمع (وهم عن الآخرة هم غافلون) أى وهم غافلون عن أن النفوس لها بقاء بعد الموت وأنها ستلبس ثوبا آخر فى حياة أخرى ، وسنقال إذ ذاك جزاء ما قدمت من خير أو شر ، ولولم تكن النفوس تتوقع هذه الحياة لكانت آلام الدنيا ومتاعها لا تطلق ولا تعبد النفوس

لاحتمالها سيلا ، وهى ما قبلت تلك الآلام واحتملتها إلا لأنها توقن بسعادة أخرى وراء ما تقامى من المتاعب فى هذه الحياة ، وفه در القائل :

ومن البلية أن ترى لك صاحبا فى صورة الرجل السميع المبصر
فطيرٌ بكل مصيبة فى ماله وإذا يُصاب بدينه لم يشعر

أَوَلَمْ يَتَفَكَّرُوا فِي أَنفُسِهِمْ مَا خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ
وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَأَجَلٍ مُّسَمًّى وَإِنَّ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ بِلِقَاءِ رَبِّهِمْ
لَكَافِرُونَ (٨) أَوَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ
مِن قَبْلِهِمْ كَانُوا أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَأَثَارُوا الْأَرْضَ وَعَمَرُوهَا أَكْثَرَ مِمَّا
عَمَرُوهَا وَجَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا كَانَ اللَّهُ لِيَظْلِمَهُمْ وَلَكِن كَانُوا
أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ (٩) ثُمَّ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ أُصَابُوا الشَّوْءَ أَن كَذَّبُوا
بِآيَاتِ اللَّهِ وَكَانُوا بِهَا يَسْتَهْزِئُونَ (١٠) .

المعنى الجلى

لما أنكر المشركون الإله بأنكار وعده ، وأنكروا البعث كما قال وهم عن الآخرة هم غافلون - أردف هذا أن الأدلة متظاهرة فى الأنفس والآفات على وجوده وتفرد به بخلقها ، وأنه لا إله غيره ولا رب سواه ، وأنها لم تخلق سدى ولا باطلا ، بل خلقت بالحق ، وأنها مؤجلة إلى أجل مسى هو يوم القيامة ، ثم أمرهم بالسير فى أقطار الأرض ليعلموا حال المكذبين من الأمم قبلهم ، وقد كانوا أشد منهم بأسا وقوة ، فكذبوا رسلهم فأهلكهم الله وصاروا كأمس الدابر والمثل القابر ، وما كان ذلك إلا بظلمهم وفساد أنفسهم لا بظلم الله لهم .

الايضاح

أو لم يتفكروا في أنفسهم ما خلق الله السموات والأرض وما بينهما إلا بالحق وأجل مسمى ؟) أى أو لم يتفكر هؤلاء المكذبون بالبعث من قومك في خلق الله لهم ولم يكونوا شيئاً ، ثم تصرفهم أحوالاً وتارات حتى صاروا كاملين المخلوق كامل العقل فعملوا أن الذى فعل ذلك قادر أن يعيدهم بعد فناءهم خلقاً جديداً ، ثم يجازى الحسن منهم بإحسانه ، والسيء منهم بإساءته ، لا يظلم أحداً منهم فيما قبله بدون جرم صدر منه ، ولا يحرم أحداً منهم جزاء عمله ، لأنه العدل الذى لا يمحور ، فهو ما خلق السموات والأرض وما بينهما إلا بالعدل ، وإقامة الحق إلى أجل مؤقت مسمى ، فإذا حل الأجل أفنى ذلك كله ، وبذل الأرض غير الأرض ، وبرزوا للحساب جميعاً .

ثم ذكر أن كثيراً من الناس غفلوا عن الآخرة وما فيها من حساب وجزاء فقال : (وإن كثيراً من الناس بقاء ربهم لكافرون) لأنهم لم يتفكروا في أنفسهم ، ولو تفكروا فيها ودرسوا عجائبها لأيقنوا ببقاء ربهم ، وأن معادهم إليه بعد فناءهم . ثم نبههم إلى صدق رسوله فيما جاءوا به عنه ، بما أيدهم به من المعجزات والدلائل الواضحة ، من إهلاك من جحد نبوتهم ، ونجاة من صدقهم فقال :

(أو لم يسيروا في الأرض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم كانوا أشد منهم قوة وأناروا الأرض وعمروها أكثر مما عمروها ، وجاءتهم رسلهم بالبينات فما كان الله ليظلمهم ولكن كانوا أنفسهم يظلمون) أى أو لم يسر هؤلاء المكذبون بالله ، الغافلون عن الآخرة ، في البلاد التى يسكنونها تجرأ ، فينظروا إلى آثار الله فيمن كان قبلهم من الأمم المكذبة ، كيف كان عاقبة أمرهم في تكذيبهم رسلهم ، وقد كانوا أشد منهم قوة ، وحرثوا الأرض وعمروها أكثر مما عمر هؤلاء ثم أهلكتهم الله بكفرهم وتكذيبهم رسله ، وما كان الله يظالم لهم ، بعقابه إياهم على تكذيبهم رسله ووجودهم آياته ، ولكن كانوا أنفسهم يظلمون بمعصيتهم ربهم .

والخلاصة — إنه قد كان لكم فيمن قبلكم من الأمم مُعْتَبَرٌ وَمُزْدَجِرٌ ، فقد كانوا أكثر منكم أموالاً وأولاداً ، ومكنوا في الدنيا تمكيناً لم يلبثوا بمشاره ، ومُحَرَّمُوا فيها أعماراً طويلاً واستغلوا أكثر من استغلالكم ، ولما جاءتهم الرسل بالبينات كذبوهم وفرحوا بها أوتوا فأخذوا بذنوبهم ولم تنق عنهم أموالهم شيئاً ، ولم نحل بينهم وبين بأس الله .

ثم أكد مسلف بقوله :

(ثم كان عاقبة الذين أساءوا السوءى أن كذبوا بآيات الله وكانوا بها يستهزئون)
أى ثم كان العذاب عاقبتهم ، أما في الدنيا فلهم البوار والمهلك ، وأما في الآخرة فالنار لا يخرجون منها ولا هم يُسْتَمْتَعُونَ ، وما ذاك إلا لأن كذبوا بحجج الله وآياته ، وهم أنبياءه ورسله ، وسفروا منهم عتاً وكبراً .

الله يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ (١١) وَيَوْمَ تَقُومُ
السَّاعَةُ يُبْلِسُ الْمُجْرِمُونَ (١٢) وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ مِنْ شُرَكَائِهِمْ شُفَعَاءُ وَكَانُوا
بِشُرَكَائِهِمْ كَافِرِينَ (١٣) وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُنذِرُ نَذِيرٌ قَوْنٌ (١٤) فَأَمَّا
الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَهُمْ فِي رَوْضَةٍ يُحْبَرُونَ (١٥) وَأَمَّا
الَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَلِقَاءِ الْآخِرَةِ فَأُولَئِكَ فِي الْعَذَابِ
مُخَضَّرُونَ (١٦).

تفسير المفردات

يبلس المجرمون : أى يسكتون وتنقطع حجبتهم ، الروضة : الأرض ذات النيات والماء ؛ ويقال أراض الوادى واستراض إذا كثر ماؤه ، وأرض القوم : أرواهم بعض الرعى ، يحبرون : يسرون ، يقال حبره يحبره (بالضم) حبراً وحبوراً : إذا سره سروراً سهل له

وجهه ، وظهر فيه أثره ، وفي المثل : امتلأت بيوتهم حيرة ، فهم ينتظرون العبرة ، محضرون : أى مدخلون فيه لا يغيبون عنه .

المعنى الجملى

بعد أن بين أن عاقبة المجرمين النار ، وكان ذلك يستلزم الإعادة والحشر لم يتركه دعوى بلا بينة ، بل أقام عليه الدليل بأن أبان أن من خلق الخلق بقدرته وإرادته لا يعجز عن رجعته ، ثم بين ما يكون حين الرجوع من إفلاس المجرمين وتحقيق بأسهم وحيرتهم ، إذ لا تنفعهم شركاؤهم ، بل هم يكفرون بهم ، ثم ذكر أن الناس حينئذ فريقان : فريق فى الجنة وفريق فى السعير ، فالأولون يتمتعون بسرور وحبور ، والآخرين يَصَلُّون النار دأباً لا يغيبون عنها أبداً .

الايضاح

(الله يبدأ الخلق ثم يعيده ثم إليه ترجعون) أى الله ينشئ جميع الخلق بقدرته ، وهو منفرد بإنشائه من غير شريك ولا ظهير ، ثم يعيده خلقاً جديداً بعد إفناؤه وإعدامه كما بدأه خلقاً سواها ولم يك شيئاً ، ثم إليه يردُّون فيحشرون لفصل القضاء بينهم ، فيجزى الذين أساءوا بما عملوا ويجزى الذين أحسنوا بالحسن .
ثم بين ما سيحدث فى هذا اليوم من الأهوال للأشقياء ، والنعيم والحبور للسمداء ، فقال :

(ويوم تقوم الساعة يبلس المجرمون) أى ويوم تجيء الساعة التى فيها يفصل الله بين خلقه بعد نشرهم من قبورهم وحشرهم إلى موقف الحساب - يسكت الذين أشركوا بالله واجترحوا فى الدنيا مساوى الأعمال ، إذ لا يحيدون حجة يدفعون بها عن أنفسهم ما يحل بهم من النكال والوبال .

ولما كان الساكت قد يغنيه غيره عن الكلام نفى ذلك بقوله :

(ولم يكن لهم من شركائهم شفعاء) أى ولم يكن لهؤلاء الجرمين من شركائهم الذين كانوا يتبعونهم على مادعوهم إليه من الضلالة - شفعاء يستنقذونهم من عذاب الله ، وإذ ذاك يستبين لهم جهلهم وخطوئهم إذ قالوا : هؤلاء شفعاؤنا عند الله .

ولما ذكر سبحانه حال الشفعاء معهم ذكر حالهم مع الشفعاء بقوله :

(وكانوا بشركائهم كافرين) أى وجحدوا ولاية الشركاء وتبرءوا منهم كما جاء في آية أخرى : « إِذْ تَبَرَّأَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا مِنَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا وَرَأَوْا الْعَذَابَ وَتَقَطَّعَتْ بِهِمُ الْأَسْبَابُ . وَقَالَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا لَوْ أَنَّا كُنَّا نَدْرِكُهُمْ لَسَخَّطْنَا لَهُمْ عَنَّا كُرْهُهُمُ إِنَّهُمْ كَافِرُونَ » .

ثم بين بعدئذ أن الله يميز الطيبين من الطيبين فقال :

(ويوم تقوم الساعة يومئذ يفرقون) أى ويوم تحبى الساعة التى يحشر فيها الخلق إلى الله يفرق أهل الإيمان بالله وأهل الكفر به ؛ فأما أهل الإيمان به فيؤخذ بهم ذات اليمين إلى الجنة ، وأما أهل الكفر فيؤخذ بهم ذات الشمال إلى النار ، قال قتادة : فرقة والله لا اجتماع بعدها .

ثم بين كيف يكون كل من الفريقين فقال :

(فأما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فهم فى روضة يحبرون) أى فأما الذين آمنوا بالله ورسوله وعملوا بما أمرهم الله به واتقوا عما نهاهم عنه ، فهم فى رياض الجنات يحبرون ، وبألوان الزهر والسندس الأخضر يتمتعون ، ويتلذذون بالسماح والعيش الطيب الحلى .

(وأما الذين كفروا وكذبوا بآياتنا ولقاء الآخرة فأولئك فى المذاب محضرون) أى وأما الذين جحدوا توحيد الله وكذبوا رسله وأنكروا البعث بعد المات والنشور للدار الآخرة ، فأولئك فى عذاب الله محضرون لا ينجيهم عنه أبدا .

فَسُبْحَانَ اللَّهِ حِينَ تُمْسُونَ وَحِينَ تُصْبِحُونَ (١٧) وَلَهُ الْحَمْدُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَعَشِيًّا وَحِينَ تُظْهِرُونَ (١٨) يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ وَيُخْفِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَكَذَلِكَ تُخْرَجُونَ (١٩) .

المعنى الجملى

بعد أن بين سبحانه حالى الفريقين المؤمنين الذين يعملون الصالحات ، والكافرين المكذبين بالآيات ، وما أعد لكل منهما من الثواب والعقاب - أرشد إلى ما يفضى إلى الحال الأولى وينجى من الثانية ، وهو تنزيه الله عز وجل عن كل ما لا يليق به ، وحده ، والتناء عليه بما هو أهل له من صفات الجلال والكمال .

ولما كان الإنسان حين الإصباح يخرج من حال النوم التى هى أشبه بالموت منها إلى اليقظة ، وكأنها حياة بعد موت - أتبع ذلك بذكر الموت والحياة حقيقة .

الايضاح

(فسبحان الله حين تمسون وحين تصبحون) أى زهوا الله سبحانه فى وقت المساء حين إقبال الليل وظلامه ، وحين الصبح حين إسفار النهار بضيائه .

(وله الحمد فى السموات والأرض) أى والله هو الحمود من جميع خلقه فى السموات من سكانها من الملائكة ، وفى الأرض من أهلها من أصناف خلقه فيها .

(وعشيا وحين تظهرون) أى وزهوه وقت العشى حين اشتداد الظلام ، ووقت الظهيرة حين اشتداد الضياء كما قال : « وَالنَّهَارُ إِذَا تَجَلَّى . وَاللَّيْلُ إِذَا يَنْشَأُ » ، وقال : « وَاللَّيْلُ إِذَا يَنْشَى وَالنَّهَارُ إِذَا تَجَلَّى » .

وتخصيص هذه الأوقات من بين سائر ما فيها من التبدل الظاهر فى أجزاء الزمن ، والانتقال من حال إلى أخرى على صورة واضحة ، كالاتقال من الضياء إلى الظلام

فى الساء ، ومن الظلام إلى النور فى الإصباح ، ومن ضياء تام وقت الظهيرة إلى اضمحلال ذلك الضياء وقت العشى ، وهكذا .

ثم بين صفات ذلك الإله المستحق للثناء والتقدیس ، فقال :

(١) (يخرج الحى من الميت ويخرج الميت من الحى) فهو القادر على خلق الأشياء للتعاقب بعضها من بعض ، فيخرج الإنسان والطائر من النطفة والبيضة ، كما يفعل ضد هذا ، فيخرج النطفة والبيضة من الإنسان والطائر ، وفى هذا دلالة على كمال قدرته ، وبديع صنعه ، وكون البيضة والنطفة كأم حتى لا تعرفه العرب ولا تعترف به .

(٢) (ويحيى الأرض بعد موتها) أى ويحيى الأرض بالمطر ، فتخرج النبات الفس بعد أن كانت صعيداً جُرُزاً .

ونحو الآية قوله : « وَآيَةٌ لَهُمُ الْأَرْضُ الْمَيِّتَةُ أَحْيَيْنَاهَا وَأَخْرَجْنَا مِنْهَا حَبًّا فَمِنْهُ يَأْكُلُونَ » وقوله : « وَتَرَى الْأَرْضَ هَامِدَةً فَإِذَا أَنْزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ اهْتَزَّتْ وَرَبَتْ وَأَنْبَتَتْ مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٍ » .

(٣) (وكذلك نخرجون) أى وكما تسهل حركة النائم الساكن بالانقباض ، وإنباء الأرض بإنباتها بعد موتها - يسهل عليه إحياء الميت وإخراجه من قبره لفصل القضاء .

وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ إِذَا أَنْتُمْ بَشَرٌ تَنْتَشِرُونَ (٢٠)
وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا وَجَعَلَ
بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ (٢١) .

المعنى الجملى

بعد أن أمر سبحانه بتزيينه عن الأسواء والنقائص التى لانتليق بحلله وكأله ، ذكر أن الحمد له على خلقه جميع الوجودات ، وبين قدرته على الإماتة والإحياء بقوله : (وكذلك تخرجون) ، ذكر هنا أدلة باهرة ، وحججا ظاهرة على البعث والإعادة ، ومنها : خلقكم من التراب الذى لم يسمَّ رائحة الحياة ، ولا مناسبة بينه وبين ما أنتم عليه فى ذاتكم وصفاتكم ، ثم إبقاء نوعكم بالتوالد ، فإذا مات الأب قام ابنه مقامه ، لتبقى سلسلة الحياة متصلة بهذا النوع وبسائر الأنواع الأخرى بالازدواج والتوالد إلى الأجل الذى قدره الله لأمد هذه الحياة .

الايضاح

(ومن آياته أن خلقكم من تراب ثم إذا أنتم بشر تنفشرون) أى ومن حججه الدالة على أنه القادر على ما يشاء من إنشاء وإفناء ، وإيجاد وإعدام : أن خلقكم من تراب بتفذيته إما بلحوم الحيوان وألبانها وأسمانها ، وإما من الثبات ؛ والحيوان غذاؤه الثبات ، والنبات من التراب ، فإن النواة لاتصير شجرة إلا بالتراب الذى يضم إليه أجزاء مائية تجعلها صالحا للتغذية ، ثم بعد إخراجكم منه إذا أنتم بشر تنفشرون فى الأرض . تنصرفون فيها فى أغراضكم المختلفة ، وأسفاركم البعيدة ، تكدهون وتجدون لتحصيل أرزاقكم من فيض ربكم ، وواسع نعمه عليكم .

(ومن آياته أن خلق لكم من أنفسكم أزواجا لتسكنوا إليها وجعل بينكم مودة ورحمة) أى ومن آياته الدالة على البعث والإعادة : أن خلق لكم أزواجا من جنسكم لتأنسوا بها ، وجعل بينكم المودة والرحمة لتدوم الحياة للترلية على أتم نظام .

ونحو الآية قوله : « هُوَ الَّذِى خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَجَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا لِيَسْكُنَ إِلَيْهَا » .

(إن في ذلك لآيات لقوم يتفكرون) أى إن فيما سلف من خلقكم من تراب ، وخلق أزواجكم من أنفسكم ، وإبقاء للوذة والرحمة - لعلهم لمن تأمل في تضاعيف تلك الأفعال اللبنية على الحكم والمصالح ، فهم لم تخلق عبثاً ، بل خلقت لأغراض شتى ، محتاج إلى الفكر حتى يصل إلى معرفتها ذوو الذِّكْرِ والعقل الراجح .

وَمِنْ آيَاتِهِ خَلْقُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافُ أَلْوَانِ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَمِنْ آيَاتِهِ مَنَاسِكُكُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَابْتِغَاؤُكُمْ مِنْ فَضْلِهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يُسَمِّوْنَ (٢٣) .

المعنى الجملى

بعد أن ذكر دلائل وجوده بما ذكره في خلق الإنسان - أعقبه بذكر الدلائل في الأكوام المشاهدة ، والعوالم المختلفة ، وفي اختلاف ألوان البشر ولعائهم التي لاحصر لها ، مع كونهم من أب واحد وأصل واحد ، وفيما يشاهد من سباتهم العميق ليلاً ، وحركتهم السريعة نهاراً ، في السعى على الأرزاق ، والجِدِّ والكَد فيها .

الايضاح

(ومن آياته خلق السموات والأرض) أى ومن دلائل وجوده وآيات قدرته : خلقه السموات المزودة بالكواكب ، والنجوم الثوابت والسيارة المرتفعة السموك الواسعة الأرجاء ، وخلق الأرض ذات الجبال والوديان ، والبحار والقفار ، والحيوان والأشجار .

(واختلاف ألسنتكم وألوانكم) أى واختلاف لغاتكم اختلافاً لاجدّ له ، فمن عربية إلى فرنسية ، إلى إنجليزية ، إلى هندية ، إلى صينية ، إلى نحو ذلك مما لا يعلم حصره إلا خالق اللغات ، واختلاف أنواعكم وأشكالكم اختلافاً به أمكن التمييز بين الأشخاص في الأصوات والألوان ، وهذا مما لاغنى عنه في منازع الحياة ومختلف

أغراضها ، فكثيرا ما تميز الأشخاص بالأصوات ، وبذا نعرف الصديق من العدو ، فننتخذ ما يلزم من العدة لكل منهما ، كما نميزها بلباسها ، فنعرف من أى الأجناس هى . (إن فى ذلك لآيات للعالمين) أى إن فيما ذكر لدلائل لأنحة لأولى العلم الذين يفكرون فيما خلق الله ، فيعلمون أنه لم يخلق الخلق عبثا ، بل خلقه لحكمة بالغة فيها عبرة لمن تذكر .

(ومن آياته منامكم بالليل والنهار وابتغاؤكم من فضله) أى ومن علامات قدرته نومكم بالليل واستقراركم فيه ، حتى لا تكون حركة ولا حس ، وسميكم للارتزاق نهرا ، بمزاولة أسباب المأش ووسائله .

(إن فى ذلك لآيات لقوم يسمعون) أى إن فى فعل الله ذلك عبرا وأدلة لمن يسمعون مواظله فيمتثلون بها ، ويفهمون حججه عليهم ، على أن صانع ذلك لا يسجزه بعت العالم وإعادته .

وَمِنْ آيَاتِهِ يُرِيكُمْ الْبَرْقَ خَوْفًا وَطَمَعًا وَيُنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَيَخْشِي بِهِ الْأَرْضَ بِمَدَّ مَوْتِهَا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ (٢٤) وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ تَقُومَ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ بِأَمْرِهِ ثُمَّ إِذَا دَعَاكُمْ دَعْوَةً مِنَ الْأَرْضِ إِذَا أَنْتُمْ تَخْرُجُونَ (٢٥) .

المعنى الجملى

بعد أن ذكر ما يمرض للأفئ من الأوصاف - ذكر ما يمرض للأفئ من الآفاق ونشاهد رأى العين الفينة بعد الفينة ، مما فيه العبرة لمن اذكر ، ونظر فى العوالم نظرة متأمل مُتفكر فى بدائع الأفئ ، لىتوصل إلى معرفة مدبرها وخالقها الذى أحسن كل شئ خلقه ثم هدى .

الايضاح

(ومن آياته يريكم البرق خوفاً وطمعاً وينزل من السماء ماء فيحيى به الأرض بعد موتها) أى ومن آياته الدالة على عظم قدرته أنه يريكم البرق ، فتخافون مما فيه من الصواعق ، وتطمعون فيما يجلبه من المطر الذى ينزل من السماء ، فيحيى الأرض للميتة التى لا زرع فيها ولا شجر .

(إن فى ذلك لآيات قوم يعقلون) أى إن فى ذلك الذى سلف ذكره لبرهاناً قاطعاً ، ودليلاً ساطعاً ، على البعث والنشور ، وقيام الساعة ، فإن أرضاً هامدة لا نبات فيها ولا شجر يحيئها الماء فتتهز وتربو ، وتنبث من كل زوج بهيج : لهى المثال الواضح ، والدليل اللامح ، على قدرة من أحياءها على إحياء العالم بعد موته ، حين يقوم الناس لرب العالمين .

(ومن آياته أن تقوم السماء والأرض بأمره) أى ومن الحجج الدالة على قدرته على ما يشاء قيام السماء والأرض بلا عمد ، بل بإقامته وتديره ؛ فالأرض تجري ، والسحاب يجرى حولها ، والهواء تبع لها ، وهى والقمر والسيارات يجريين حول الشمس ، والشمس ولواحقها يجريين حول كواكب أخرى ، لانعلم عنها إلا هذه الآثار العلمية الضئيلة .

وقصارى ذلك : إلى إمساك هذه الموالم ، وإقامتها وتديرها وإحكامها من الآيات التى ترشد إلى الله مدبرها .

(ثم إذا دعاكم دعوة من الأرض إذا أنتم تخرجون) أى ولا يزال الأمر هكذا حتى ينهى أجل الدنيا ، ويختل نظام العالم ، فتبدل الأرض غير الأرض ، وتلك الجبال دكا ، وحينئذ تخرجون من قبوركم سراعاً حينما يدعوك الداعى .

ونحو الآية قوله : « يَوْمَ يَدْعُوكُمْ فَتَسْتَجِيبُونَ بِحَمْدِهِ وَتَظُنُّونَ إِن لَّبِثْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا » وقوله : « فَإِنَّمَا هِيَ زَجْرَةٌ وَاحِدَةٌ . فَإِذَا هُمْ بِالسَّاهِرَةِ » وقوله : « إِن كَانَتْ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً . فَإِذَا هُمْ جَمِيعٌ لَدَيْنَا مُحْضَرُونَ » .

وَلَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ كُلُّ لَه قَاتِنٌ (٢٦) وَهُوَ الَّذِي
يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ وَلَهُ الْمَثَلُ الْأَعْلَىٰ فِي السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (٢٧) .

المعنى الجملى

بعد أن أقام الأدلة على الوجدانية وهى الأصل الأول ، وعلى القدرة على الخشر ،
وهى الأصل الثانى - أعقب ذلك بهاتين الآيتين وجعلهما كالنتيجة لما سلف .

الإيضاح

(وله من فى السموات والأرض كل له قاتنون) أى إن من فى السموات والأرض
من خلق الله مطيع له فيما أراد به ، من حياة أو موت ، من سعادة أو شقاء ، من حركة
أو سكون ، إلى أشباه ذلك . وإن عصاه بقوله أو فعله فيما يكسبه باختياره ، ويؤثره
على غيره .

ثم كرر ذكر البعث والإعادة مرة أخرى لشدة إنكارهم له فقال :

(وهو الذى يبدأ الخلق ثم يعيده وهو أهون عليه) أى وهو الذى يبدأ الخلق
من غير أصل له ، فينشئه بعد أن لم يكن شيئاً ، ثم يفنيه بعد ذلك ، ثم يعيده كما بدأه ،
وذلك أسهل عليه على حسب ما يدور فى عقول الخاطئين ، من أن من فعل شيئاً مرة كانت
الإعادة أسهل عليه .

والخلاصة : إن الإعادة أسهل على الله من البدء بالنظر لما يفعله البشر مما يقدر
عليه ، فإن إعادة شيء من مادته الأولى أهون عليهم من إيجاد ابتداء والمراد بذلك
التقريب لعقول الجاهلة المنكرين للبعث ، وإلا فكل الممكنات بالنظر إلى قدرته سواء .

وقصارى ذلك : إنه أهون عليه بالإضافة إلى أعمالكم ، وبالقياس إلى أقدارك .
 روى عن أبى هريرة أنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : يقول الله تعالى
 « كَذَبَى ابْنُ آدَمَ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ ذَلِكَ ، وَشَتَّى وَلَمْ يَكُنْ لَهُ ذَلِكَ ، فَأَمَّا تَكْذِيبُهُ إِيَّايَ ،
 فَقَوْلُهُ : لَنْ يَمِيزَنِي كَمَا بَدَأَنِي ، وَلَيْسَ أَوَّلُ الْخَلْقِ بِأَهْوَنَ عَلَيَّ مِنْ إِعَادَتِهِ ، وَأَمَّا شَتُّهُ
 إِيَّايَ ، فَقَوْلُهُ : اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا ، وَأَنَا الْأَحَدُ الصَّمَدُ الَّذِي لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ
 كُفُوًا أَحَدٌ » .

(وله المثل الأعلى فى السموات والأرض) أى وله الوصف البديع فى السموات
 والأرض ، وهو أنه لا إله إلا هو ، ليس كمثل شيء ، تعالى عن الشبيه والظهير .
 (وهو العزيز الحكيم) أى وهو العزيز الذى لا يتألب ولا يُنلب ، الحكيم
 فى تدبير خلقه ، وتصريف شئونه فيما أراد ، وفق الحكمة والسداد .

ضَرَبَ لَكُمْ مَثَلًا مِّنْ أَنفُسِكُمْ هَلْ لَّكُمْ مِّمَّا مَلَكَتْ
 أَيْمَانُكُمْ مِنْ شُرَكَاءَ فِيمَا رَزَقْنَاكُمْ فَأَنتُمْ فِيهِ سَوَاءٌ تَخَافُونَهُمْ
 كَخِيفَتِكُمْ أَنفُسَكُمْ كَذَلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ (٢٨) بَلِ
 اتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَهْوَاءَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ فَمَنْ يَهْدِي مَنْ أَضَلَّ اللَّهُ وَمَا لَهُمْ
 مِنْ نَّاصِرِينَ (٢٩) .

تفسير المفردات

من أنفسكم : أى منزعا من أحوال أنفسكم ، التى هى أقرب الأمور إليكم وأعرفها
 عنكم ، ملكت أيمانكم : أى ممالككم وعبيدكم ، فيما رزقناكم : أى من المقار
 والمقول ، فأنتم فيه سواء : أى تتصرفون فيه كتصرفكم ، تخافونهم : أى تخافون
 أن يستبدوا بالتصرف فيه ، كخيفتكم أنفسكم : أى كما يخاف الأحرار بعضهم من

بعض، فنصل الآيات: أى نبيها بالتمثيل الكاشف للعانى ، فن يهدى من أضل الله؟
أى لا أحد يهديهم ، وما لهم من ناصرين : أى ليس لهم من قدرة الله مُنْقِذ ولا مجير .

المعنى الجملى

بعد أن بين القدرة على الإعادة بإقامة الأدلة عليها ، ثم ضرب لذلك مثلاً ؛ أعقب ذلك بذكر المثل على الوحدانية بعد إقامة الدليل عليها .

الايضاح

(ضرب لكم مثلاً من أنفسكم هل لكم مما ملكت أيمانكم من شركاء فيما رزقناكم فأنتم فيه سواء تخافونهم كخيفتكم أنفسكم ؟) أى بين الله تعالى إثبات وحدانيته بما يكشفها من ذلك المثل المتزع من أحوال أنفسكم وأطوارها التى هى أقرب الأمور إليكم ، وبه يستبين مقدار ما أنتم فيه من الضلال بعبادة الأوثان والأصنام ، ففسرعون إلى الإقلاق عن عبادة من لا يملك لنفسه نفعا ولا ضرا .

هل أنتم أيها الأحرار تشركون معكم عبيدكم فى أموالكم ، فيساوونكم فى التصرف فيها ؟ لا ، لا يتصرفون فيها إلا بإذنكم خوفاً من لائمة تلحقهم منكم ، كما يخاف بعضكم بعضاً ، وإذا كنتم لاترضون بذلك لأنفسكم وأنتم وهم عبيد الله ، فكيف ترضون رب الأرباب أن يجعلوا عبيده شركاء له ؟ .

وهذا مثل ضربه الله للشركين به ، العابدين معه غيره ، الجاعلين له شركاء ، وهم معترفون بأن شركاءه من الأصنام والأوثان عبيده وملوكه ، إذ كانوا يقولون فى التلبية والدعاء ، حين أداء مناسك الحج : لبيك اللهم لبيك ، لا شريك لك ، إلا شريكاً هولك ، تملكه وما ملك .

وخلاصة المثل : إن أحدكم يأنف أن يساويه عبيده فى التصرف فى أمواله ، فكيف يجعلون لله الأنداد من خلقه ؟ .

(كذلك نفصل الآيات لقوم يقولون) أى ومثل هذا التفصيل البديع بضرب الأمثال الكاشفة للعانى ، المقربة لما إلى العقول ، إذ تنقل المقول إلى المحسوس التى هى به الصق ، ولإدراكه أقرب - نفصل حججنا وآياتنا لقوم يستعملون عقولهم فى تدبر الأمثال ، واستخراج مغازيها ومراميها للوصول إلى الأغراض التى لأجلها ضربت ، ولئلاها استعملت ، فيستبين الرشد من النى ، والحق من الباطل ، ولأمر ما كثرت الأمثال فى جلاء الحقائق ، ويوضح ما أشكل منها على الناظرين .

ثم بين أن المشركين إنما عبدوا غيره ، سفها من أنفسهم وجهلا ، لا يبرهان قد لاج لهم فقال :

(بل اتبع الذين ظلموا أهواءهم بنير علم) أى ولكن الذين ظلموا أنفسهم فكفروا بالله ، اتبعوا أهواءهم جهلا منهم لحق الله عليهم ، فأشركوا الآلهة والأوثان فى عبادته ، ولو قلبوا وجوه الرأى ، واستعملوا الفكر والتدبر لر بما ردّم ذلك إلى معرفة الحق ، ووصلوا إلى سبيل الرشد ، ولكن أنى لهم ذلك ؟

(فمن يهدى من أضل الله ؟) أى فمن يهدى من خلق الله فيه الضلال ، وجعله كاسباله باختياره ، لسوء استعداده وميله بالفطرة إليه ، وعلم الله فيه ذلك ؟ (وما لهم من ناصرين) أى وليس لهم ناصر ينقذهم من بأس الله وشديد انتقامه إذا حل بهم ، لأنه ما شاء كان وما لم يشأ لم يكن .

فَاقِمِ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا فِطْرَتَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ (٣٠) مُنِيبِينَ إِلَيْهِ وَاتَّقُوهُ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُشْرِكِينَ (٣١) مِنَ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيعًا كُلُّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ (٣٢) .

تفسير المفردات

أقم : من أقم العود وقومه إذا عدّله ؛ والمراد الإقبال على دين الإسلام والثبات عليه ، حنيفا : من الحنف وهو الميل ، فهو مائل من الضلالة إلى الاستقامة ، والقفرة : هى الحال التى خلق الله الناس عليها من القابلية للحق ، والتهيؤ لإدراكه ، وخلق الله : هو فطرته للذكورة أولا ، القيم : أى المستوى الذى لا عوج فيه ولا انحراف ، منيبين إليه : أى راجعين إليه بالقوبة وإخلاص العمل ، من قولهم : ناب نوبة ونوبا إذا رجع مرة بعد أخرى ، واتقوه : أى خافوه ، فرقوا دينهم : أى اختلفوا فيما يعبدونه على حسب اختلاف أهوائهم ، شيئا : أى فرقا تشايح كل فرقة إماما الذى مهد لها دينها وقرره ووضع أصوله .

المعنى الجملى

بعد أن عدد سبحانه اليبينات والأدلة على وحدانيته ، وأثبت الحشر وضرب لذلك المثل ، وسلى رسوله ووطن عزيمته على اليأس من إيمانهم ، لأن الله قد ختم على قلوبهم ، فلا يخلص لهم ممام فيه ولا ينقذهم من ذلك لاهو ولا غيره فلا تذهب نفسك عليهم حسرات - أعقب ذلك بأمره بالاهتمام بنفسه ، وعدم اللبالة بأمرهم ، وإقامة وجهه لهذا الدين غير ملتفت عنه يَمَنَّةً ولا يَسْرَةً ، فهو فطرة الله التى خلق العقول معترفة بها .

الايضاح

(فأقم وجهك للدين حنيفا) أى فسدد وجهك نحو الوجه الذى وجهك إليه ربك لطاعته ، وهو الدين القيم ، دين القفرة ، وميل عن الضلال إلى الهدى .
(فطرت الله التى فطر الناس عليها) أى الزموا خلقه الله التى خلق الناس عليها ، فقد جعلهم بفطرتهم جاثقين للتوحيد وموقنين به ، لسكونه موافقا لما يهذى إليه

العقل ، ويرشد إليه صحيح النظر ، كما ورد في الحديث الذى رواه البخارى ومسلم :
 « كل مولود يولد على الفطرة حتى يكون أبواه ما الاذان يهودانه أو ينصرانه أو يمجسانه
 كما تُنتج البهيمة جماء » (مستوية لم يذهب من بدنها شيء) « هل تحسون فيها من جدعاء »
 (مقطوعة الأذن أو الأنف) .

ثم علل وجوب الامتثال بقوله :

(لاتبدل خلق الله) أى لا ينبغي أن تبدل فطرة الله أو تنير ، وهذا خير فى معنى
 النهى كأنه قيل : لاتبدلوا دين الله بالشرك .

بيان هذا أن العقل الإنسانى كصحيفة بيضاء ، قابلة لنقش مايراد أن يكتب فيها ،
 كالأرض تقبل كل مايقترس فيها ، فهي تُنبتُ حنظلًا وفاكهة ، ودواءً وسمًّا ، والنفس
 تدُّ عليها الديانات والمعارف فتقبلها ، والخير أغلب عليها من الشر ، كما أن أغلب نبات
 الأرض يصلح للرعى ، والقليل منه سم لا يُنتفع به ، ولا تنير بالآراء الفاسدة إلا بمعلم
 يعلمها ذلك كالأبوين اليهوديين أو النصرانيين ، ولو ترك الطفل وشأنه لعرف أن الإله
 واحد ولم يسقه عقله إلى غير ذلك ، فإن البهيمة لا يمدح إلا بمن يمدحها من الخارج ، هكذا
 صحيفة العقل لا تنير إلا بمؤثر خارجي يضلُّها بعد علم .

(ذلك الدين القيم) أى ذلك الذى أمرتكم به من التوحيد هو الدين الحق الذى
 لا عوج فيه ولا انحراف .

(ولكن أكثر الناس لا يعلمون) ذلك ادمم تدبرهم فى البراهين الواضحة الدالة
 عليه ، ولو علموا ذلك حق العلم لاتبعوه ، وماصدوا الناس عن الاقتباس من نوره ،
 وماسدلوا الحُجب التى تحجب عنهم ضيائه .

(منيبين إليه واتقوه) أى فأقم وجهك أيها الرسول أنت ومن اتبعك ، حنفاء لله
 منيبين إليه ، وخافوه ، وراقبوا أن تفرطوا فى طاعته ، وترتكبوا معصيته .

(وأقيموا الصلاة) أى وداوموا على إقامتها ، فهي عمود الدين ، وهى التى تذكر
 المؤمن ربه ، وتجعله يتجابه فى اليوم خمس مرات ، وتحول بينه وبين الفحشاء

والمنكر، لأنها تعود النفس الخضوع والإخبات له، ومراقبته في السر والعلن، كما جاء في الحديث: «اعبد الله كأنك تراه، فإن لم تكن تراه فإنه يراك».

(ولا تكونوا من المشركين) به غيره، بل أخلصوا له العبادة ولا تريدوا بها سواه، وحافظوا على امتثال أوامره، واجتناب نواهيه.

ثم بين صفات هؤلاء المشركين بقوله:

(من الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا) أى من المشركين الذين بدلوا دين الفطرة وغيره، وكانوا في ذلك فرقا مختلفة كلها جانب الحق، وركبت إلى الباطل، كاليهود والنصارى والمجوس وعبدة الأوثان، وسائر الأديان الباطلة.

والخلاصة: إن أهل الأديان قبلنا اختلفوا فيما بينهم على مذاهب ونحل باطلة، كل منها تزعم أنها على شيء.

(كل حزب بما لديهم فرحون) أى كل طائفة من هؤلاء الذين فارقوا دينهم الحق، وأحدثوا من البدع ما أحدثوا - فرحون بما هم به مستمسون، ويحسبون أن الصواب لا يمدوم إلى غيرهم من النحل والمذاهب الأخرى.

وَإِذَا مَسَّ النَّاسُ ضُرٌّ دَعَوْا رَبَّهُمْ مُنِيبِينَ إِلَيْهِ ثُمَّ إِذَا أَدَّاهُمْ مِنْهُ رَحْمَةً إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ بِرَبِّهِمْ يُشْرِكُونَ (٣٣) لِيَكْفُرُوا بِمَا آتَيْنَاهُمْ فَتَمْتَعُوا فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ (٣٤) أَمْ أَنْزَلْنَا عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا فَهُوَ يَتَكَلَّمُ بِمَا كَانُوا بِهِ يُشْرِكُونَ (٣٥) وَإِذَا أَدَّاهُمْ النَّاسُ رَحْمَةً فَرِحُوا بِهَا وَإِنْ تُصِيبُهُمْ سَنَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ إِذَا هُمْ يَقْنَطُونَ (٣٦) أَوْ لَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ (٣٧).

المعنى الجملى

لما أُرشد سبحانه إلى التوحيد ، وأقام الأدلة عليه ، وضرب له المثل ؛ أعقبه بذكر حال المشركين يُعْرِفُونَ بها ، وسياء لا يَنْكُرُونها ، وهى أنهم حين الشدة يتضرعون إلى ربهم ، وينيبون إليه ، فإذا خَلَّصُوا منها رجعوا إلى شِفْثَتِهِم الأولى ، وأشركوا به الأوثان والأصنام ، فليضلوا ماشاءوا ، فإن لهم يوما يرجعون فيه إلى ربهم ، فيحاسبهم على ما اجترحوا من السيئات ، وليتهم اتبعوا ذلك عن دليل ، حتى يكون لهم شبه العذر فيما يفعلون ، بل هو الهوى المطاع ، والرأى المتبع ، ثم ذكر حال طائفة من المشركين دون سابقهم ، وهم من تكون عبادتهم لله رهن إصابتهم من الدنيا ، فإن آتاهم ربهم منها رضوا ، وإذا امتنعوا منها سخطوا وقنطوا ، وقد كان عليهم أن يعلموا أن بسط النعمة وإقارها بيده وحده ، وقد جعل لذلك أسبابا متى سلكها فاعلها وصل إلى ما يريد ، وليس علينا إلا أن تطمئن نفوسنا إلى ما يكون ، فكله بقدر الله وقضائه ، وعلينا أن نستسلم له ، ونعمل ما طُلب إلينا عمله من الأخذ فى الأسباب والجِد فى العمل جهد الطاقة .

الايضاح

(وإذا مس الناس ضررٌ دعوا ربهم منيبين إليه) أى وإذا مس هؤلاء المشركين الذين يحملون مع الله إلها آخر - ضررٌ فأصابهم جَذْبٌ وقطع أخلصوا لربهم التوحيد ، وأفردوه بالتضرع إليه واستغاثوا به منيبين إليه ، تائبين إليه من شركهم وكفرهم .

(ثم إذا أذاقهم منه رحمة إذا فريق منهم بربهم يشركون) أى ثم إذا كشف ربهم عنهم ذلك الضرر وفرج عنهم ، وأصابهم برضاء وخصب وسعة ، إذا جماعة منهم يُشْرِكُونَ به فيجدون معه الآلهة والأوثان .

والخلاصة : إنهم حين الضرر يدعون الله وحده لاشريك له ، وإذا أسبغ عليهم

نعمه إذا فريق منهم يشركون به سواء ، و يعبدون معه غيره .

ثم أمرهم أمر تهديد كما يقول السيد لمبده متوعدا إذا رآه قد خالف أمره :
اعصني ما شئت ، قال :

(ليكفروا بما آتيناكم) أى فليجحدوا نعى عليهم وإحسانى إليهم كيف شاءوا ،
فإن لهم يوما نحاسهم فيه ، يوم يؤخذون بالنواصي ، ويمغرون بالسلاسل والأغلال ،
ويقال لهم : ذوقوا ما كنتم تعملون .

ومثله الأمر بسده وهو :

(فتمتوا) أى فتمتوا بما آتيناكم من الرضاء ، وسمعة النعمة فى الدنيا ، فاهى
إلا أوبقات قصيرة تمضى كلعج البصر .

ثم هددهم أشد التهديد بقوله :

(فسوف تطون) إذا وردتم على ما يصيبكم من شديد عذابى ، وعظيم عقابى ،
على كفركم بى فى الدنيا .

روى عن بعض السلف أنه قال : والله لو تواعدنى حارس درب خلقت فيه ،
فكيف والمتوعد هو الله الذى يقول للشيء كن فيكون ؟ .

ثم أنكر على المشركين ما اختلقوه من عبادة غيره بلا دليل ، فقال :

(أم أنزلنا عليهم سلطانا فهو يتكلم بما كانوا به يشركون) أى أنزلنا على هؤلاء
الذين يشركون فى عبادتنا الآلهة والأوثان كتابا فيه تصديق لما يقولون ، وإرشاد إلى
حقيقة ما يدعون .

وإجمال القصد : إنه لم يُنزل بما يقولون كتابا ولا أرسل به رسولا ، وإنما هو شىء
افضلوه اتباعا لأهوائهم .

ثم ذكر طبيعة الإنسان وجيلته إلا من عصمه الله فقال :

(وإذا أذقنا الناس رحمة فرحوا بها وإن تصبهم سيئة بما قدمت أيديهم إذا هم

(٤ — مراغى — الحادى والعشرون)

يقنطون) أى إن الإنسان قد رُكِبَ في طبيعته الفرح والبطر حين تصيبه النعمة ، كما حكى الله عنه : « لَيَقُولُنَّ ذَهَبَ السَّيِّئَاتُ عَنِّي إِنَّهُ لَفَرِحَ فَخُورٌ » وإذا أصابته شدة بجهله بسنن الحياة ، وعصيانته أوامر الدين ، فقط من رحمة الله وأيس منها ، فهو كاقيل :

كحمار السوء - إن أعلفته رَمَحَ النَّاسَ وَإِنْ جَاعَ نَهَقَ
« إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ » فإنهم راضون بما قسمه لهم ربهم من خير أو شر ، علما منهم أن الله حكيم ، لا يفعل إلا ما فيه خير للعبد ، وفي الحديث الصحيح : « عجباً للمؤمن لا يقضى الله له قضاء إلا كان خيراً له ، إن أصابته سراء شكر ، فكان خيراً له ، وإن أصابته ضراء صبر ، فكان خيراً له » .

ثم أنسكروا عليهم ما يلحقهم من اليأس والقنوط لدى الضراء ، فقال :
(أولم يروا أن الله ييسر الرزق لمن يشاء ويقدر ؟) أى ألم يشاهدوا ويعلموا أن
الأمسين من الله ، فابالهم لم يشكروا في السراء ، ويحتسبوا في الضراء ، كما يفعل
للمؤمنون ، فإن من فطر هذا العالم لا يُنْزِلُ الشدة بعباده إلا لما لهم فيها من الخير كالتأديب
والذكور والامتحان ، فهو كما يرى عباده بالرحمة يريهم بالتعذيب ؛ فلوأنهم شكروه
حين السراء ، وتضرعوا إليه في الضراء ، لكان خيراً لهم .

واختلاصة : إنه يحب عليهم أن ينيبوا إليه في الرخاء والشدة ، ولا يوقعهم عن الإنابة
إليه نعمة تُبْطِئُهم ، ولا شدة تحدث في قلوبهم اليأس ، بل يكونون في السراء والضراء
منيبين إليه .

(إن في ذلك لآيات لقوم يؤمنون) أى إن في ذلك البسط على من بُسِطَ له
والقدر على من قُدِّرَ عليه - لدلالة واضحة لمن صدق بحجج الله إذا عاينها .

فَآتِ ذَا الْقُرْبَى حَقَّهُ وَالْمِسْكِينَ وَابْنَ السَّبِيلِ ذَلِكَ خَيْرٌ لِلَّذِينَ
يُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ (٣٨) وَمَا آتَيْتُم مِّن رَّبِّكُمْ لَيَرَبُّوا
فِي أَمْوَالِ النَّاسِ فَلَا يَرَبُّوا عِنْدَ اللَّهِ وَمَا آتَيْتُم مِّن زَكَاةٍ تُرِيدُونَ وَجْهَ

اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُضْمِفُونَ (٣٩) اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ ثُمَّ رَزَقَكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ هَلْ مِنْ شَرِكَايَكُم مَّنْ يَفْعَلُ مِثْلَ ذَلِكَ مِنْ شَيْءٍ مُّسَبِّحَانَهُ وَتَمَالَى مَعَا يُشْرِكُونَ (٤٠) .

تفسير المفردات

حقه : هو صلة الرحم والبر به ، والمسكين : هو المئدم الذي لا مال له ، وابن السبيل : هو المسافر الذي احتاج إلى مال وعزٍّ عليه إحضاره من بلده ، ووسائل المواصلات الحديثة الآن تدفع مثل هذه الحاجة ، ربما : أى زيادة ، والمراد بها الهدية التي يتوقع بها من يد مكافأة ، فلا يبرو عند الله : أى فلا يبارك فيه ، والمراد بالزكاة الصدقة ، المضعفون : أى الذين يضاعف الله لهم الثواب والجزاء .

المعنى الجملى

بعد أن بين سبحانه أنه يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر - أردف ذلك ببيان أنه يحبّ الإحسان على ذوى القربى وذوى الحاجات من المساكين وأبناء السبيل ، فإنه إذا بسط الرزق لم ينقصه الإغفاق ، وإذا قدر لم يزد الإمساك :

إذا جادت الدنيا عليك فَبَذْلِهَا على الناس طُرّاً لأنها تنقلب
فلا الجود يُقْنِيهَا إذا هي أقبِلت ولا البخل يُبْقِيهَا إذا هي تذهب

الإيضاح

(فَأَتَى ذَا الْقُرْبَى حَقَّهُ وَالْمَسْكِينِ وَابْنَ السَّبِيلِ) أى أعط أيها الرسول ومن تمك من المؤمنين : الأقارب الفقراء جزءاً من مالك صلة للرحم ، وبراً بهم لأنهم أحق الناس بالشفقة ؛ ومـ : ثم حكى عن أبى حنيفة أنه استدلل بهذه الآية على وجوب النفقة على كل ذى رحم محرم ذكر أو أنثى إذا كان فقيراً عاجزاً عن الكسب .

وكذا المسكين الذى لا مال له إذا وقع فى ورطة الحاجة ، فيجب على من عنده مقدرة دفع حاجته ، وسد عوزة .

ومثله المسافر البعيد عن ماله ، الذى لا يستطيع إحضار شيء منه لانقطاع السبل به فيجب مساعدته بما يدفع خصاصته ، حتى يصل إلى مأمنه ، وسرعة طرق المواصلات الآن تدفع هذه الضرورة .

(ذلك خير لذين يريدون وجه الله وأولئك هم المفلحون) أى ذلك الإعطاء لمن تقدم ذكرهم ، من فضل الخير الذى يتقبله الله ، ويرضى عن فاعليه ، ويعطيهم جزيل الثواب ، وأولئك قد ربحوا فى صفقتهم ، فأعطوا ما يفتى ، وحصلوا على ما يبقى ، من النعم المقيم ، والخير المقيم .

وإنما كان هذا العمل خيرا ، لما فيه من تكافل الأسرة الخاصة ، وتعاونها فى السراء والضراء ، وتعاون الأسرة العامة ، وهى الأمة الإسلامية جمعاء ، كما جاء فى الحديث : « المؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضا » .

ولا يخفى ما لذلك من أثر فى تولد المحبة والمودة ، وفى التكاتف لدفع عوادي الأيام ، ومحن الزمان .

(وما آتيتهم من ربا ليدروا فى أموال الناس فلا يربوا عند الله) أى ومن أهدى هدية يريد أن ترد بأكثر منها ، فلا ثواب له عند الله ، وقد حرم الله ذلك على رسوله صلى الله عليه وسلم على الخصوص ، كما قال تعالى : « وَلَا تَمْنُنْ تَسْتَكْثِرُ » أى ولا تمنع الطء تريد أكثر منه .

روى عن ابن عباس أنه قال : الربا ربوان : ربا لا يصح وهو ربا البيع ، وriba لا بأس به ، وهو هدية الرجل يريد فضلها وإضافها ، ثم تلا هذه الآية .

وقال عكرمة : الربا ربوان : ربا حلال ، وriba حرام ؛ فأما الربا الحلال : فهو الذى يهْدَى ، يلتبس ماهو أفضل منه ؛ وعن الضحاك فى هذه الآية : هو الربا الحلال

الذي يُهْدَى ، لينتاب ما هو أفضل منه ، لاله ولا عليه ، ليس له أجر ؛ وليس عليه فيه إنم .

(وما آتيتم من زكاة تريدون وجه الله فأولئك هم المضعفون) أى ومن أعطوا صدقة يبتغون بها وجه الله تعالى خالصا، فأولئك من الذين يضاعف لهم الثواب والجزاء، كما قال تعالى : « مَنْ ذَا الَّذِي يقرضُ اللهَ قَرْضًا حَسَنًا فَيضاعِفَهُ لَهُ أَضعافًا كَثِيرَةً ؟ » ، وجاء في الصحيح أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « وما تصدق أحد بعدل تمرة من كسب طيب إلا أخذها الرحمن بيمينه فيريها لصاحبها كما يربى أحدكم فلوله أو فصيله حتى تصير التمرة أعظم من أحد (جبل) » .

ولما بين أنه لازيادة إلا فيما يزيد ، ولا خير إلا فيما يختاره أكد ذلك بقوله :

(الله الذي خلقكم ثم رزقكم ثم يميتكم ثم يحييكم) أى الله الذى لانصح العبادة .
إلا له ، ولا ينبغي أن تكون لغيره ، هو الذى خلقكم ولم تكونوا شيئا ، ثم رزقكم ما به .
قوم شئونكم في هذه الحياة ، ثم يقبض أرواحكم في الدنيا ، ثم يحييكم يوم القيامة للبحث .
ثم وبخ هؤلاء المشركين الذين يعبدون الآلهة والأصنام التى لا تخلق ولا ترزق ولا تمحي ولا تميت بقوله :

(هل من شركائكم من يفعل من شيء ؟) أى هل من الهةكم وأوثانكم الذين جلستهم شركاء لى في العبادة من يخلق أو يرزق أو يُنْشِر الموت يوم القيامة ؟ .
وإجمال المعنى : إن شركاءكم لا يفعلون شيئا من ذلك ، فكيف يُعبدون من دون الله ؟ .

ثم برا سبحانه نفسه من هذه القرية التى افترعوها ، فقال :

(سبحانه وتعالى عما يشركون) أى تنزهه عن الشريك ، فهو الواحد الأحد ،
نفرد الصمد ، الذى لم يلد ولم يولد ، ولم يكن له كفوا أحد .

ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ بِمَا كَسَبَتْ أَيْدِي النَّاسِ لِيُذِيقَهُمْ
بَعْضَ الَّذِي عَمِلُوا لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ (٤١) قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا
كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِن قَبْلُ كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُشْرِكِينَ (٤٢) .

تفسير المفردات

البر : القياض والقفار ، ومواضع القبائل ، والبحر : المدن ، والعرب تسمى الأمصار
بحاراً لاسعتها ؛ كما قال سعد بن عبادة في عبد الله بن أبي سؤل : ولقد أجمع أهل
هذه البُحيرة (المدينة) ليتوجوه .

وقال ابن عباس : البر ما كان من المدن والقرى على غير نهر ، والبحر ما كان
على شط نهر .

المعنى الجملى

بعد أن ذكر أن المشركين عبدوا مع الله سواء ، وأشركوا به غيره ، والشرك
منبى الفساد ، كما يرشد إلى ذلك قوله : « لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا » -
أعقب ذلك ببيان أن الناس قد انتهكوا حرمان الله ، واجترأوا المعاصى ، وفشا بينهم
الظلم والطعم ، وأكل القوي مال الضعيف ، فصب عليهم ربهم سوط عذابه ،
فسكثرت الحروب ، واقتن الناس في أدوات التدمير والإهلاك ، فن غائصات البحار
تهلك السفن الماخرة فيها ، إلى طائرات قاذفات الحتم والمواد المخرقة ، إلى مدافع
تحصد الناس حصدا ، إلى دبابات سمكة الدروع تهد المدن هذا ؛ وما الحرب القائمة

الآن إلا مثال الوحشية الإنسانية ، والمجازر البشرية التي سلبت فيها العالم بعضه على بعض ، فارتكبت المظالم ، واجترح المآثم ، والإنسان في كل عصر هو الإنسان .
وكما أهلك الله الكافرين قبلهم بكفرهم وظلمهم ، يهلك الناس بشؤم معاصيهم وفسادهم ، فليجملوا من سبقهم مثلاً لهم ، ليتذكروا عقاب الله وشديد عذابه للمكذبين .

الإيضاح

(ظهر الفساد في البر والبحر بما كسبت أيدي الناس ليذيقهم بعض الذي عملوا لهم يرجعون) أى ظهر الفساد في العالم بالحروب والفترات ، والجيوش والطائرات ، والسفن الحربية والقنصات ، بما كسبت أيدي الناس من الظلم وكثرة اللطام ، وانتهاك الحرمات ، وعدم مراقبة الاخلاق ، وطرح الأديان وراء ظهورهم ، ونسيان يوم الحساب ، وأطاعت النفوس من عقلمها ، وعانت في الأرض فساداً ، إذ لا رقيب من وازع نفسى ، ولا حسيب من دين يدفع عاديتهما ، ويمنع أذاها ، فأذاقهم الله جزاء بعض ما عملوا من المعاصي والآثام ، لعلمهم يرجعون عن غيهم ، ويشيرون إلى رشدهم ، ويتذكرون أن هناك يوماً يحاسب الناس فيه على أعمالهم ، إن خيراً فخير ، وإن شراً فشر ، فيخيم العدل على المجتمع البشري ، ويشفق القوى على الضعيف ، ويكون الناس سواسية في المرافق العامة ، وحاج المجتمع بقدر الطاقة البشرية .

وبعد أن بين أن ظهور الفساد كان نتيجة أفعالهم أرشدهم إلى أن من كان قبلهم وكانت أفعالهم كأفعالهم ، أصابهم بعذاب من عنده ، وصاروا مثلاً لمن بعدهم وعبرة لمن خلفهم ، قال :

(قل سيروا في الأرض فانظروا كيف كان عاقبة الذين من قبل ؟) أى قل أيها الرسول لهؤلاء المشركين من قومك : سيروا في البلاد فانظروا إلى مساكن الذين كفروا بالله من قبلكم وكذبوا رسله ، كيف أهلكناهم بعذاب منا ، وجعلناهم عبرة لمن بعدهم ؟ .

ثم بين سبب ملاحق بهم من العذاب ، فقال :
 (كان أكثرهم مشركين) فاحل بهم من العذاب كان جزاء وفاقا لكفرهم
 بآيات ربهم ، وتكذيبهم رسله .

فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ الْقَيِّمِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا مَرَدَّ لَهُ مِنَ اللَّهِ
 يَوْمَئِذٍ يَصْدَعُونَ (٤٣) مَنْ كَفَرَ فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ وَمَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلَا نَفْسَ لَهُ
 يَمْهَدُونَ (٤٤) لِيَجْزِيَ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْ فَضْلِهِ إِنَّهُ
 لَا يُحِبُّ الْكَافِرِينَ (٤٥) .

تفسير المفردات

لامرد له : أى لا يقدر أحد أن يردّه ، يصدعون : أى يتصدعون ويتفرقون ، كما
 قال متم بن نويرة من قصيدة يرقى بها أخاه مالكا :
 وكنا كندمائي جذيمة حقيبة من الدهر حتى قيل لن نتصدعا^(١)
 فأصبحنا كائى ومالكا لطول اجتماع لم نبت ليلة مما
 يمهدون : من مهد فراشه إذا وطأه حتى لا يصيبه ما ينقص عليه مرقده من بعض
 ما يؤذيه ، وتمهيد الأمور تسويتها وإصلاحها ، وتمهيد الضر بسطه وقبوله ، لا يجب
 الكافرين : أى إنه يفضيهم ، وسيعاقبهم على ما فعلوا .

(١) وجذيمة : هوجذيمة الأبرش ، وكان ملكا في الحيرة ، وندبناه مالك وعقيل ، وبهما
 يضرب اللثل في طول النادمة ، فقد نادماه أربعين سنة ما أعادا عليه حديثا كان قالاه من قبل .

المعنى الجملى

بعد أن نهي الكافر عن بقاءه على حاله التي هو عليها خيفة أن يحل به سوء العذاب - أردف ذلك أمر رسوله ومن تبعه بالثبات على ما هم عليه ، بعبادتهم الواحد الأحد، قبل أن يأتي يوم الحساب ، الذى يتفرق فيه العباد ، فريق فى الجنة ، وفريق فى السعير، فمن كفر فعليه وبال كفره، ومن عمل صالحا فقد أعد لنفسه مهاداً يستريح عليه بما قدم من صالح العمل ، وسينال من فضل ربه وثوابه ورضاه عنه مالا يحظر له ببال، ولا يدور له فى حُبان .

والكافر سيلقى فى هذا اليوم العذاب والسكال ، لأن ربه يبنضه ويمتته جزاء مادسى به نفسه من سبى العمل .

الإيضاح

(فأقم وجهك للدين القيم من قبل أن يأتي يوم لا مرد له) أى فاسلك أيها الرسول الكريم الطريق الذى رسمه لك ربك بطاعته ، واتباع نهجه القويم ، الذى لا هوج فيه ولا أمت ، من قبل أن يحىء ذلك اليوم الذى لا راد له ، وهو يوم الحساب الذى كتب الله بحيثه وقدره ، وما قدر لا بد أن يكون .

ثم ذكر حال الناس يومئذ ، فقال :

(يومئذ يصدعون) أى يومئذ يتفرق الناس بحسب أعمالهم ، فريق فى الجنة يؤتى ثمرة عمله ، وفريق يُرْجى إلى النار بما اجترح من الآثام ، وبما ران على قلبه مما كسبت يده .

ثم بين أن ما ناله كل منهما من الجزاء كان نتيجة حتمية لعمله فقال :

(من كفر فعليه كفره ومن عمل صالحاً فلأ نفسه يمدون) أى من كفر بالله ، ودسى نفسه بما عمل من السيئات ، واجترح من الآثام ، فعليه وحده أوزار جوده

وكفره بنعم ربه ، ومن عمل الصالحات ، وأطاع الله فيما به أمر ، وعنه نهى ، فقد أعد لنفسه العدة ، ووطأ لنفسه الفراش حتى لا يقص عليه مضجعه ، ويقع في عذاب السعير .

ثم بين العلة في تفرقهم ، فقال :

(ليجزى الذين آمنوا وعملوا الصالحات من فضله) أى إنهم يتفرقون ليجازى المؤمنين بالحسن من فضله ، فيكافؤ الحسنة بعشر أمثالها ، إلى سبعمائة ضعف ، إلى ما شاء الله من المنح والمطايا .

وذكر جزاء الكافرين بما يدل عليه قوله :

(إنه لا يحب الكافرين) أى إنه يفيضهم ، وذلك يستدعى عقابهم ، ولا يخفى ما فى ذلك من تهديد ووعيد .

وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ يُرْسِلَ الرِّيَّاحَ مُبَشِّرَاتٍ وَلِيَذِيقَكُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ
وَلِتَجْرِيَ الْفُلُكُ بِأَمْرِهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ (٤٦) .

المعنى الجلى

لما ذكر سبحانه أن الفساد ظهر فى البر والبحر بسبب الشرك والمعاصى ، نبههم إلى دلائل وحدانيته بما يشاهدونه أمامهم من إرسال الرياح و بالأمطار ، فتحيا بها الأرض بعد موتها وجرى الفلك حاملاً لأمم فى حاجة إليه ، مما فيه غذاؤهم ، وعليه مدار حياتهم .

الايضاح

(ومن آياته أن يرسل الرياح مبشرات وليذيقكم من رحمته ولتجرى الفلك بأمره ولتبتغوا من فضله) أى ومن الأدلة على وحدانيته تعالى ، والحجج القائمة على أنه رب كل شئ . أنه يرسل الرياح من حين إلى آخر مبشرات بالغيث الذى به تحيا

الأرض وينبت النمر والزرع ، فتأكلون منه ماله وطاب ، وتميشون أنتم ودوابكم وأناسكم فضلا من ربكم ، وتجرى السفن مآخرة للبحار ، حاملة للأقوات وأنواع الثمار ، منتقلة من قطر إلى قطر ، فتأتى بما فى أقصى المعمور من الشرق إلى أقصاه فى الغرب ، والعكس بالعكس ، فلا تُحْتَجَنُ الثمرات والأقوات فى أماكنها ، وتكون وقفا على قوم بأعينهم .

(ولعلكم تشكرون) أى وليعدكم لشكره كفاء ما أسدى إليكم من نعمه الوفيرة ، وخيراته الميمية التى لا تحصى ، كما قال : « وَإِنْ تَعَدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا » .

وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ رُسُلًا إِلَى قَوْمِهِمْ فَجَاءَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَانْتَقَمْنَا مِنَ الَّذِينَ أَجْرَمُوا وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ (٤٧) .

المعنى الجملى

لما ذكر سبحانه البراهين الساطعة الدالة على الوحدانية والبعث والنشور ، ولم يزل يقر بها المشركون ، بل لجأوا فى طغيانهم يعمهون ، سلى رسوله صلى الله عليه وسلم ، فذكر له أنك لست أول من كُذِّبَ ، فكثير من قبلك جاءوا أقوامهم بالبينات ، فلم تنفعهم الآيات والنذر ، فأخذناهم أخذ عزيز مقتدر ، ونصرنا رسلا ومن آمن بهم ، فلا تبئس بما كانوا يعملون ، وَلَنُجْزِيَنَّ عَلَيْكَ وَعَلَى قَوْمِكَ سَنَنًا ، وَلَنُنْقِمْنَّ مِنْهُمْ ، وَلَنُنْصِرَنَّكَ عَلَيْهِمْ ، فالعاقبة للمتقين .

الايضاح

(ولقد أرسلنا من قبلك رسلا إلى قومهم فجاءوهم بالبينات فانتهقنا من الذين أجروا وكان حقا علينا نصر المؤمنين) أى ولقد أرسلنا أيها الرسول رسلا من قبلك إلى أقوامهم

السكافرين ، كما أرسلناك إلى قومك عابدى الأوثان من دون الله ، فجاءوهم بالبحج الواضحة على أنهم من عند الله ، فكذبوهم كما كذبك قومك ، وردوا عليهم ما جاءهم به من عنده ، كما ردوا عليك ما جئهم به ، فانتقمنا من الذين اجترحوا الآثام ، واكتسبوا السيئات من أقوامهم ، ونحيينا الذين آمنوا بالله وصدقوا رسله ، ونحن فاعلو ذلك بمجرى قومك ، وبمن آمن بك ، سنة الله التى شرعها لعباده ، ولن تجد لسنة الله تبديلا .

وهذا إخبار من الله سبحانه بأن نصره لعباده المؤمنين حق عليه ، وهو لا يخلف الميعاد . أخرج الطبرانى وابن أبى حاتم وابن مردويه والترمذى عن أبى الدرداء قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « مامن مسلم يرد عن عرض أخيه إلا كان حقا على الله أن يرد عنه نار جهنم يوم القيامة » ثم تلا : « وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ » :

ولا يخفى ما فى هذا من الوعد والبشارة بالظفر على أعدائه ، والوعيد والنكال ، والخسران فى المال ، لمن كذب به من قومه .

اللَّهُ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيَّاحَ فَتَنُثِيرُ سَحَابًا فَيَنْسُطُهُ فِي السَّمَاءِ كَيْفَ يَشَاءُ وَيَجْعَلُهُ كِسْفًا فَتَرَى الْوَدْقَ يَخْرُجُ مِنْ خَلَالِهِ فَإِذَا أَصَابَ بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ إِذَا هُمْ يَسْتَبْشِرُونَ (٤٨) وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلِ أَنْ يُنْزَلَ عَلَيْهِمْ مِنَ قَبْلِهِ لَكِبْسِينَ (٤٩) فَانْظُرْ إِلَى آثَارِ رَحْمَتِ اللَّهِ كَيْفَ يُخَيِّ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا إِنَّ ذَلِكَ لَخَبِي الْمَوْتَى وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (٥٠) وَلَئِنْ أَرْسَلْنَا رِيحًا فَرَأَوْهُ مُصْفَرًّا لَظَلُّوا مِنْ بَعْدِهِ يَكْفُرُونَ (٥١) .

تفسير المفردات

تثير : أى تحرك ، يسط : أى ينشر ، فى السماء : أى فى سمّتها وجهتها ، كسفا : أى قطعاً ، والودق : المطر ، خلاله : واحدها خلل ، وهو الفرجة بين الشيتين ، لمبسين : أى لا يبين .

المعنى الجلى

عود على بدء ، بعد أن سلى رسوله صلى الله عليه وسلم على ما يلاقيه من أذى قومه ببيان أنه ليس بيدع فى الرسل ، فكان من رسول قبله قد كذب ، ثم دالت الدولة على المكذبين ، ونصر الله رسوله والمؤمنين ، أعاد الكرة مرة أخرى ، فأتبع البرهان بالبرهان لإثبات الوحدانية ، وإمكان البعث والنشور بما يشاهد من الأدلة فى الآفاق ، مرشدة إلى قدرته ، وعظيم رحمته ، ثم بما يرى فى الأرض الموات من إحيائها بالمطر ، وهو دليل لأئح يشاهدونه ، ولا يفيب عنهم الحين بعد الحين ، والقينة بعد القينة ، أفليس فيه حجة لمن اعتبر ومقنع لمن ادّكر ؟ .

الايضاح

(الله الذى يرسل الرياح فتثير سحابا فيسطه فى السماء كيف يشاء ويجعله كسفا فترى الودق يخرج من خلاله فإذا أصاب به من يشاء من عباده إذا هم يستبشرون)
أى الله الذى يرسل الرياح فتتشى سحابا فينشره ويجمعه جهة السماء ، تارة سائراً ، وأخرى واقفا ، وحيناً قطعاً ، فترى المطر يخرج من وسطه ، فإذا أصاب به بعض عباده فرحوا به لحاجتهم إليه .

(وإن كانوا من قبل أن ينزل عليهم من قبله لمبسين) أى وقد كانوا من قبل أن ينزل عليهم قاتلين يأسين من نزوله ، فلما جاءهم على فاقة وحاجة وقع منهم موقفا عظيماً .

والخلاصة : إنهم كانوا محتاجين إليه قبل نزوله ، ومن قبل ذلك أيضا ، إذ هم ترقبوه فى إتيانه فتأخر ، ثم مضت فترة فترقبوه فيها فتأخر ، ثم جاء بغتة بعد اليأس والقنوط ، وبعد أن كانت أرضهم هامدة أصبحت وقد اهتزت وربت وأنبتت من كل زوج بهيج .

(فانظر إلى آثار رحمة الله كيف يحيى الأرض بعد موتها) أى فانظر أيها الرسول أثر النيث الذى أنبت به ما أنبت من الزرع والأشجار والثمار ، وفيه الدليل السكايف على عظيم القدرة وواسع الرحمة .

وإذ قد ثبتت قدرته على إحياء الميت من الأرض بالنيث ثبتت قدرته على إحياء الأجسام بعد موتها وتفرقها وتمزقها إربابا إربابا ، ومن ثم قال :

(إن ذلك لحيى للوئى) أى إن ذلك الذى قدر على إحياء الأرض قادر على إحياء الأجسام حين البعث .

ثم أكد هذا بقوله :

(وهو على كل شىء قدير) فلا يعجزه شىء ، فإحياءكم من قبوركم هين عليه ، ونحو الآية قوله : « قَالَ مَنْ يُحْيِي الْعِظَامَ وَهِيَ رَمِيمٌ ؟ قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِى أَنْشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ » .

ثم ذمهم على تزلزلهم وسوء اضطرابهم ، فإذا أصابهم الخيف فرحوا به ، وإن أصابهم السوء يشعوا وأبلسوا ، واهطل رجائهم من الخير ، فقال :

(ولئن أرسلنا ريحا فأروه مصفرا لظفوا من بعده يكفرون) أى ولئن أرسلنا ريحا حارة أو باردة على الزرع الذى زرعوه ونما واستوى على سوقه ، فأروه قد اصفر بعد خضرته ونضرتة - لظفوا من - بعد ذلك الاستيشار والرجاء يحدون نعم الله السابقة عليهم .

ولا يخفى مافى ذلك من المبالغة فى احتقارهم لتزلزلهم فى عقيدتهم ، إذ كان الواجب

عليهم أن يتوكلوا على الله في كل حال ، ويلجئوا إليه بالاستغفار إذا احتبس عنهم المطر ، ولا يئأسوا من رَوْحِ الله ، ويبادروا إلى الشكر بالطاعة إذا أصابهم جل وعلا برحمته ، وأن يصبروا على بلائه إذا اعتري زرعهم آفة ولا يكفروا بنعمائه ، لكنهم قد عكسوا الأمر ، وأبوا ما يُجديهم ، وأتوا بما يؤذيهم .

فَإِنَّكَ لَا تُسْمِعُ الْمَوْتَى وَلَا تُسْمِعُ الصُّمَّ الدُّعَاءَ إِذَا وَلُوا
مُدْبِرِينَ (٥٢) وَمَا أَنْتَ بِهَادِي الْعُمَى عَنْ ضَلَالَتِهِمْ إِنْ تُسْمِعُ إِلَّا مَنْ
يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا فَهُمْ مُسْلِمُونَ (٥٣) .

المعنى الجملى

بعد أن ذكر سبحانه صنوف الأدلة ، ثم ضرب للمثل على توجيهه ووجوب إرسال الرسل مبشرين ومنذرين ، وصحة بعث الأجسام يوم القيامة ، ووعد وأوعد بما لم يبق بعده مستزاد مستزيد ، ثم ما زادهم دعاء الرسول إلا إعراضاً ، ولا تكرار النصيح إلا إصراراً وعناداً - أردف هذا تسليته على ما يراه من التمدادى في الإعراض ، وكثرة العناد والجحاج ، فأبان أن هؤلاء كأنهم موتى ، فأثنى لك أن تُسمعهم ، وكأنهم صُمٌّ ، فكيف يسمعون دعاءك حتى يستجيبوا لك ؟ إنما الذى يستجيب من يؤمن بآيات الله ، فهو إذا سمع كتابه تدبره وفهمه ، فيخضع لك بطاعته ، ويتذلل لمواعظ كتابه .

الايضاح

(فَإِنَّكَ لَا تَسْمِعُ الْمَوْتَى وَلَا تَسْمِعُ الصُّمَّ الدُّعَاءَ إِذَا وَلُوا مُدْبِرِينَ) أى إنك لا تقدر أن تفهم هؤلاء المشركين الذين قد ختم الله على أسماعهم ، فسلتهم فهم ما يتلى عليهم من مواظ تزييله ؛ كما لا تقدر أن تفهم الموتى الذين سُلِّبُوا أسماعهم بأن تجعل لهم

أسعما ، ولا تقدر أن تهدى من تصاموا عن فهم آيات كتابه فتجعلهم يسمعونها ويفهمونها
كما لا تقدر أن تسمع الصم - الدعاء إذا ولوا عنك مدبرين .

ثم بين أن الهداية والضلالة بيده لا بيد الرسول ، فقال :

(وما أنت بهادى العمى عن ضلاتهم) أى ليس فى طوقك أن تهدى من أضله
الله ، فقدره عن ضلالتهم ، بل ذلك إليه وحده ، فإنه يهدى من يشاء ، ويضل من
يشاء ، وليس ذلك لأحد سواه .

والخلاصة : إن هذا ليس من عملك ، ولا بعت لأجله .

ثم أكد ما سلف بقوله :

(إن نسمع إلا من يؤمن بآياتنا فهم مسلمون) أى لا نسمع السماع الذى ينتفع به
سامعه فيتم به ، إلا من يؤمن بآياتنا ، لأنه هو الذى إذا سمع كتاب الله تدبره وفهمه ،
وعمل بما فيه ، واتمى إلى حدوده التى حددها ، فهو مستسلم خاضع له ، مطيع لأوامره ،
تارك لنواهيه .

اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ ضَعْفٍ ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ ضَعْفٍ قُوَّةً ثُمَّ
جَعَلَ مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ ضَعْفًا وَشَيْبَةً يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَهُوَ الْعَلِيمُ
الْقَدِيرُ (٥٤) .

المعنى الجملى

بعد أن ذكر دلائل الآفاق على وحدانيته أورد فيها دلائل الأفس ، فذكر خلق
الأفس ، فى أطوارها المختلفة من ضعف إلى قوة ، ثم انتكاسها وتغيير حالها من قوة
إلى ضعف ، ثم إلى شيخوخة وهرم . وبين أنه العليم بها فى مختلف أحوالها ، القدير
على تغييرها واختلاف أشكالها .

الإيضاح

(الله الذى خلقكم من ضعف ثم جعل من بعد ضعف قوة ثم جعل من بعد قوة ضعفا وشيبة) يقول سبحانه محتجا على المشركين للسكران للبعث : إن الذى خلقكم من نقطة وماء مهين ، وجعل لكم السمع والأبصار والأفئدة ، ثم جعل لكم قوة على التصرف من بعد ضعف الصغر والطفولة ، ثم أحدث لكم الضعف بالهرم والكبر ، بعد أن كنتم أقوىاء فى شبابكم - قادر أن يعيدكم مرة أخرى بعد البلى ، وبعد أن تكونوا عظاما نحرة .

والخلاصة : إن تنقل الإنسان فى أطوار الخلق حالا بعد حال من ضعف إلى قوة ، ثم من قوة إلى ضعف - دليل على قدرة الخالق الفعال لما يشاء ، الذى لا يعجزه شيء فى الأرض ولا فى السماء ، ولا يعجزه أن يعيدكم ككرة أخرى .

(يخلق ما يشاء وهو العليم القدير) أى يخلق ما يشاء من ضعف وقوة ، وشباب وشيب ؛ وهو العليم بتدبير خلقه ، القدير على ما يشاء ، لا يمتنع عليه شيء أراد ، وهو كما يفعل هذا قادر على أن يميت خلقه ويحييهم إذا شاء :

وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُقْسِمُ الْمُجْرِمُونَ مَا لَبِثُوا غَيْرَ سَاعَةٍ كَذَلِكَ كَانُوا يُؤْفَكُونَ (٥٥) وَقَالَ الَّذِينَ أَتَوْا الْعِلْمَ وَالْإِيمَانَ لَقَدْ لَبِثْتُمْ فِي كِتَابِ اللَّهِ إِلَى يَوْمِ الْبَعْثِ فَهَذَا يَوْمُ الْبَعْثِ وَلَكِنَّكُمْ كُنتُمْ لَا تَعْلَمُونَ (٥٦) فَيَوْمَئِذٍ لَا يُنْفَعُ الَّذِينَ ظَلَمُوا مُعْذِرُهُمْ وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ (٥٧) .

تفسير المفردات

الساعة الأولى : يوم القيامة ؛ سميت بذلك لأنها تقوم فى آخر ساعة من ساعات الدنيا ، ما لبثوا : أى ما أقاموا بعد الموت ، غير ساعة : أى غير قطعة قليلة من الزمان ؛ (٥ - مراعى - الحامى والشرى)

يؤفكون : أى يصرفون عن الحق ، المذرة : المذرة ، يستعقبون : أى يطلب منهم إزالة عتب الله وغضبه عليهم بالتوبة والطاعة ، فقد حق عليهم العذاب ، يقال : استعقبى فلان فأعقبته : أى استرضانى فأرضيته .

المعنى الجملى

بعد أن ذكر فيما سلف بدء النشأة الأولى ، وذكر الإعادة والبعث ، وأقام عليه الأدلة فى شتى السور ؛ وضرب له الأمثال - أردف ذلك ذكر أحوال البعث وما يجرى فيه من الأفعال والأقوال من الأشقياء والسعداء ليكون فى ذلك عبرة لمن يذكر .

الايضاح

(ويوم تقوم الساعة يقسم المجرمون ما لبثوا غير ساعة) أى ويوم تبنى ساعة البعث ، فيبعث الله المخلوق من قبورهم ، يقسم المجرمون الذين كانوا يكفرون بالله فى الدنيا ، ويكتسبون فيها الآثام ، إنهم ما أقاموا فى قبورهم إلا قليلا من الزمان ، وهذا استقلال منهم لمدة لبثهم فى البرزخ على طولها ، وهم قد صرّفوا فى الآخرة عن معرفة مدة مكثهم فى ذلك الحين .

(كذلك كانوا يؤفكون) أى كذبوا فى قولهم ما لبثنا غير ساعة ، كما كانوا فى الدنيا يحلفون على الكذب وهم يعلمون . والكلام مسوق للتعجب من اغترارهم بزينة الدنيا وزخرفها ، وتحقير ما يستمتعون به من مباهجها ولذاتها ، كي يقلعوا عن العناد ، ويرجعوا إلى سبل الرشاد ، وكأنه قيل : مثل ذلك الكذب المعجيب كانوا يكذبون فى الدنيا اغتراراً بما هو قصير الأمد من الذات ؛ وزخارف الحياة .

ثم ذكر توبيخ المؤمنين لهم وتهكمهم بهم :

(وقال الذين أوتوا السلم والإيمان لقد لبثتم فى كتاب الله إلى يوم البعث) أى وقال

الذين أوتوا العلم بكتاب الله والإيمان بالله لأولئك للكرين : لقد لبثتم من يوم ماتكم إلى يوم البعث في قبوركم .

وفي هذا رد عليهم وعلى ما حلفوا عليه ، وإطلاع لهم على الحقيقة .

ثم وصلوا ذلك بتقريعهم على إنكار البعث بقولهم :

(فهذا يوم البعث ولكنكم كنتم لا تعلمون) أى فهذا هو اليوم الذى أنكرتموه

في الدنيا ، وزعمتم أنه لن يكون لتضريعكم في النظر وغفلتكم عن الأدلة المتظاهرة عليه .

ولما كانت الأدلة تدعى على أن الدنيا دار عمل ، وأن الآخرة دار جزاء ، ذكر

أن المعاذير لا تجدى في هذا اليوم ، فلا يجابون إلى ما طلبوا من الرجوع إلى الدنيا ،

لإصلاح ما فسد من أعمالهم ، قال :

(فيومئذ لا ينفع الذين ظلموا مذرهم ولا هم يستعتبون) أى في هذا اليوم لا تنفع

هؤلاء الجرمين معاذيرهم عما فعلوا ، كقولهم : ما علمنا أن هذا اليوم كائن ، ولا أنا نبئت

فيه ، ولا هم يرجعون إلى الدنيا ليتوبوا ، لأن التوبة لا تقبل حينئذ فالوقت وقت جزاء

لا وقت عمل ، وقد حقت عليهم كلمة ربهم « لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ »

والخلاصة : إنهم لا يعاتبون على سيئاتهم ، بل يعاقبون عليها .

ونحو الآية قوله : « وَإِنْ يَسْتَعْتِبُوا فَمَا لَهُمْ مِنَ الْمُعْتَبِينَ » .

وَلَقَدْ ضَرَبْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ وَلَئِنْ جِئْتُم بِآيَةٍ

لَيَقُولَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا مُبْطِلُونَ (٥٨) كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى

قُلُوبِ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ (٥٩) فَاصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَلَا يَسْتَخِفُّكَ

الَّذِينَ لَا يُوقِنُونَ (٦٠) .

المعنى الجلى

بعد أن ذكر من الأدلة على الوحدانية والبعث ما ذكر ، وأعاد وكرر ، بشقى
البراهين ، وبديع الأمثال - أردف ذلك أنه لم يبق بعد هذا زيادة لمستزيد ، وأن
الرسول صلى الله عليه وسلم قد أدى واجبه ، وأن من طلب شيئاً بعد ذلك فهو معاند
مكابّر ، فإن من كذب الدليل الواضح اللائح ، لا يصعب عليه تكذيب غيره
من الدلائل .

قد تنكر العين ضوء الشمس من رمى وينكر الفم طعم الماء من سقم

الإيضاح

(ولقد ضربنا للناس فى هذا القرآن من كل مثل) أى ولقد أوضحنأ لهم الحق ،
وضربنا لهم الأمثال الدالة على وحدانية الخالق الرازق ، وعلى البعث وصدق الرسول ،
ليستبينوا الحق ويتبوه ، لكنهم أعرضوا عن ذلك استكباراً وعناداً كما أشار
إلى ذلك بقوله :

(ولئن جنتهم بأية ليقولن الذين كفروا إن أنتم إلا مبطلون) أى والله لئن جنتهم
بالآيات لا يؤمنون بها ، بل يستقدون أنها سحر مفترى ، وماهى إلا أساطير الأولين .
ونحو هذا قوله : « إِنَّ الَّذِينَ حَقَّتْ عَلَيْهِمْ كَلِمَةُ رَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ وَلَوْ جَاءَهُمْ
كُلُّ آيَةٍ حَقًّا يَرَوُا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ » .

(كذلك يطعم الله على قلوب الذين لا يعلمون) أى كذلك يحتم الله على قلوب
الذين لا يعلمون حقيقة ماتأئيمهم به من العبرة والمظات ، والآيات البينات ، فلا يفقهون
الأدلة ولا يفهمون مايتلى عليهم من آى الكتاب لسوء استمدادهم ، ولما دسوا به أنفسهم
من سوء القول والفعل ، فهم فى طغيانهم يعمهون .

ثم ختم السورة بأمر الرسول بالصبر على أذام ، وعدم الالتفات إلى عنادهم ، فقال :
(فاصبر إن وعد الله حق) أى فاصبر أيها الرسول على ماينالك من أذى

المشركين ، وبلنهم رسالة ربك ، فإن وعده الذى وعدك من النصر عليهم والظفر بهم ، وتمكينك وتمكين أصحابك وأتباعك فى الأرض - حق لاشك فيه ، وليكونن لامحالة .

(ولا يستخفك الذين لا يوقنون) أى ولا يحملك الذين لا يوقنون بالميعاد ولا يصدقون بالبعث بعد المات - على الخفة والقلق ، فيثبطوك عن أمر الله والقيام بما كلفك به من تبليغ رسالته .

وفى هذا إرشاد لنبيه صلى الله عليه وسلم ، وتعليم له ، بأن يتلقى المكاره بصدر رحب ، وسعة حلم .

أخرج ابن أبى شيبه وابن جرير وابن المنذر والحاكم والبيهقى أن رجلا من الخوارج نادى عليا وهو فى صلاة الفجر فقال : « وَلَقَدْ أُوحِيَ إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ 'إِنْ أَشْرَكَ أَشْرَكَتْ لِيَحْبِطَنَّ عَمَلُكَ وَلَتَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ' » فأجابه وهو فى الصلاة : « فاصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَلَا يَسْتَخِفُّكَ الَّذِينَ لَا يُوقِنُونَ » .

ولا عجب من صدور مثل هذا الجواب على البديهة من على كرم الله وجهه ، وهو مدينة العلم .

وصل ربنا على محمد وآله الكرام ، واجعلنا من الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه .

خلاصة ما احتوت عليه السورة الكريمة من الموضوعات

- (١) إثبات النبوة بالإخبار بالغيب .
- (٢) البراهين الدالة على وحدانية .
- (٣) الاعتبار بما حدث للكاذبين من قبلم .
- (٤) الأدلة التي في الآفاق شاهدة على وحدانية الله وعظيم قدرته .
- (٥) الأدلة على صحة البحث .
- (٦) ضرب الأمثال على أن الشركاء لا يُمدونهم قتيلا ولا قطميرا يوم القيامة .
- (٧) الأمر بعبادة الله وحده وهي الفطرة التي فطر الناس عليها .
- (٨) النهي عن اتباع المشركين الذين فرقوا دينهم بحسب أهوائهم .
- (٩) من طبيعة للشرك الإنابة إلى الله إذا مسه الضر ، والإشراف به حين الرخاء .
- (١٠) من دأب الناس الفرح بالنعمة والقنوط حين الشدة . إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات .
- (١١) الأمر بالتصدق على ذوى القربى والمساكين وابن السبيل .
- (١٢) الدلائل التي وضعها سبحانه في الأنفس شاهدة على وحدانيته .
- (١٣) للخير والشر فائدة تعود إلى المرء يوم تجزى كل نفس بما كسبت .
- (١٤) في النظر في آثار الكاذبين عبرة لمن اعتبر .
- (١٥) تسلية الرسول على عدم إيمان قومه بأنهم سمعوا لا يسمعون ولا يبصرون .
- (١٦) بيان أن الكافرين يكذبون في الآخرة كما كانوا يكذبون في الدنيا .
- (١٧) الإرشاد إلى أن الرسول قد بلغ الغاية في الإعذار والإنذار ، وأن قومه قد بلغوا الغاية في التكذيب والإنكار .
- (١٨) أمره صلى الله عليه وسلم بإدامة التبليغ مهما لاقى من الأذى ، فإن العاقبة والنصر له ، وانخذلان لمن كذب به .

سورة لقمان

هي مكية إلا الآيات ٢٨ ، ٢٩ ، ٣٠ فمدنية ، فإن النبي صلى الله عليه وسلم لما هاجر إلى المدينة قال له أحبار اليهود : بلننا أنك تقول : « وَمَا أَوْتَيْتُمْ مِنْ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا » أعتبنا أم قومك ؟ قال : كَلَّا عَنَيْتُ ، فقالوا : إنك تعلم أننا أوتينا التوراة وفيها بيان كل شيء ، فقال عليه الصلاة والسلام ذلك في علم الله قليل ، فأنزل الله هؤلاء الآيات .

وآياتها أربع وثلاثون ، نزلت بعد الصافات .

وسبب نزولها أن قريشا سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن قصة لقمان مع ابنه وعن برّه والديه ، فنزلت .

ومناسبتها لما قبلها من وجوه :

- (١) إنه تعالى قال في السورة السالفة : « وَلَقَدْ ضَرَبْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ » وأشار إلى ذلك في مفتتح هذه السورة :
- (٢) إنه قال في آخر ما قبلها : « وَلاَئِنْ جِئْتَهُمْ بِآيَةٍ لَيَقُولُنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا مُبْطِلُونَ » وقال في هذه : « وَإِذَا تُقَالَى عَلَيْهِ آيَاتُنَا وَلَى مُسْتَكْبِرًا » .
- (٣) إنه قال في السورة السابقة : « وَهُوَ الَّذِي يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ » وقال هنا : « مَا خَلَقَكُمْ وَلَا يَتَّخِذُكُمْ إِلَّا كَنَفْسٍ وَاحِدَةٍ » ، ففي كليهما إفادة سهولة البعث .

- (٤) إنه ذكر هناك قوله : « وَإِذَا مَسَّ النَّاسَ ضُرٌّ دَعَوْا رَبَّهُمْ مُنِيبِينَ إِلَيْهِ ثُمَّ إِذَا أَذَقَهُمْ مِنْهُ رَحْمَةً إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ بِرَبِّهِمْ يُشْرِكُونَ » ، وقال هنا : « وَإِذَا غَشِيَهم مَوَجٌ كَالظُّلُمِ دَعَوْا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ ، فَلَمَّا نَجَّاهُمْ إِلَى الْبَرِّ فَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ » فذكر في كل من الآيتين قسما لم يذكره في الآخر .

(٥) إنه ذكر في السورة التي قبلها محاربة ملكين عظيمين لأجل الدنيا ، وذكر هنا قصة عبد ملوك زهد فيها ، وأوصى ابنه بالصبر والمسالمة ، وذلك يقتضى ترك المحاربة ، وبين الأمرين التقابل وشاسع البون كالابحى .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْم (١) تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْحَكِيمِ (٢) هُدًى وَرَحْمَةً
لِّلْمُحْسِنِينَ (٣) الَّذِينَ يَقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ
هُمْ يُوقِنُونَ (٤) أُولَئِكَ عَلَى هُدًى مِّن رَّبِّهِمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ (٥) .
الايضاح

(الْم) تقدم تفسير هذا مرارا بإسهاب .

(تلك آيات الكتاب الحكيم) أى هذه آيات الكتاب الحكيم بيانا وتفصيلا .
(هدى ورحمة للمحسنين . الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة وهم بالآخرة هم
يوقنون) أى هذه آيات الكتاب الهادى من الزينغ ، الشافى من الضلال ، لمن أحسنوا
العمل ، وانبعوا الشريعة ، فأقاموا الصلاة على الوجه الأكمل ، الذى رسمه الدين
في أوقاتها ، وآتوا الزكاة المفروضة عليهم إلى مستحقها ، وأيقنوا بالجزاء فى الدار
الآخرة ، ودعوا إلى الله فى ثواب ذلك ؛ لم يرادوا به ، ولا أرادوا به جزاء ولا شكورا .

ولما كان للتصفون بهذه الخلال هم القاية فى الهداية والفلاح قال :

(أولئك على هدى من ربهم وأولئك هم المفلحون) أى إن هؤلاء الذين ذكرت
أوصافهم على نور من ربهم ، وأولئك الذين رجوا ما أملوا من ثوابه يوم القيامة ، وقد
تقدم مزيد إيضاح لهذا أول سورة البقرة .

وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْتَرِ نَفْسَهُ الْحَدِيثَ لِيُضِلَّ عَن سَبِيلِ اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ
وَيَتَّخِذَهَا هُزُوًا ، أُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ (٦) وَإِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِ آيَاتُنَا

وَلَّى مُسْتَكْبِرًا كَانَتْ لَهُ يَسْمَعُهَا كَأَنَّ فِي أُذُنَيْهِ وَقَرَأَ فَبَشَّرَهُ بِمَذَابٍ
الْأَلِيمِ (٧) .

تفسير المفردات

المراء بلهو الحديث : الجوارى للفتيات ، وكتب الأعاجم ، وقد اشترت حقيقة .
وقال ابن مسعود : لهُو الحديث : الرجل يشتري جارية تفنيه ليلاً ونهاراً ، وعن ابن عمر
« أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في لهُو الحديث : إنما ذلك شراء الرجل
اللعب والباطل » ، وسيل الله : هودينه ، والهزؤ : السخرية ، مهين : أى تلحقهم به
الإهانة ، وقرأ : أى صما يمتهم من السماع .

المعنى الجملى

بعد أن بين حال السعداء الذين يهتدون بكتاب الله ، وينتفعون بسماعه ؛ وهم
الذين قال الله فيهم : « الله نَزَّلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ كِتَابًا مُتَشَابِهًا مَثَابًا تَتَشَفَّرُ مِنْهُ
جُلُودُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ ثُمَّ تَلَيُّنَ جُلُودُهُمْ وَقُلُوبُهُمْ إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ » - أردف ذلك
ذكر حال الأشقياء الذين أعرضوا عن الاستماع بسماع كلام الله ، وأقبلوا على استماع
للزماير والفناء بالألحان وآلات الطرب .

وروى عن ابن عباس أن الآية نزلت في الضر بن الحارث اشترى قَيْنَةً (مغنية)
وكان لا يسمع بأحد يريد الإسلام ؛ إلا انطلق بها إليه ، فيقول : أطعميه واسقيه
وغنيه ، ويقول : هذا خير مما يدعوك إليه محمد من الصلاة والصيام ، وأن تقاتل
بين يديه .

وروى عن مقاتل أنه كان يخرج تاجراً إلى فارس ، فيشتري كتب الأعاجم فيروى بها
ويحدث بها قريشاً ، ويقول لهم : إن محمداً يحدثكم حديث عاد وثمود ، وأنا أحدنكم

حديث رسم واسفنديار ، وأخبار الأكاسرة ، فيستملحون حديثه ويتركون
سماع القرآن .

الايضاح

(ومن الناس من يشتري لهو الحديث ليضل عن سبيل الله بشير علم ويتخذها
هزواً) أى ومن الناس فريق يتخذ ما يُتلَى به عن الحديث النافع للإنسان في دينه ،
فيأتى بالغرافات والأساطير والمضاحيك وفضول الكلام ، كالنضر بن الحارث الذى
كان يشتري الكتب ، ويحدث بها الناس ، وربما اشترى الفتيات ، وأمرهن بمعاينة
من أسلم ، ليحملهم على ترك الإسلام ، ومما قصده من ذلك إلا الإضلال ، والصد عن
دين الله وقراءة كتابه ، واتخاذ هزواً ولما .

وعن نافع قال « كنت أسير مع عبد الله بن عمر في الطريق ، فسمع من ماراً ،
فوضع أصبعيه في أذنيه ، وعدل عن الطريق ، فلم يزل يقول : يا نافع أسمع ؟ قلت :
لا ، فأخرج أصبعيه من أذنيه ، وقال : هكذا رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم صنع » .
وعن ابن عوف أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « إنما نُهيئت عن صوتين أحقن
فأجرين : صوت عند نعمة لهو ومزامير شيطان . وصوت عند مصيبة خش وجوه ،
وشق جيوب ، ورنة شيطان » .

والخلاصة : إن سماع الغناء الذى يحرك النفوس ، ويبعثها على اللهو والمجون بكلام
يشب فيه بذكر النساء ، ووصف محاسنهن ، وذكر الخمر والحرمات ، لاخلاف
في تحريره ، أما ما سلم من ذلك فيجوز القليل منه في أوقات الترح : كالمرس والعيد ،
وحين التنشيط على الأعمال الشاقة ، كما كان في حفر الخندق وحديج أُنْبَجَسَة (عبد
أسود كان يقود راحلة نساء النبي صلى الله عليه وسلم عام حجة الوداع) فأما ما ابتدعه
الصوفية من الإدمان على سماع اللغنى بالآلات المطربة من الشبابات والطار والمعارف
والأوتار لغرام ، وأما طبل الحرب فلا حرج فيه ، لأنه يقيم النفوس ، ويرهب المدو ،

فقد ضُرب بين يدي النبي صلى الله عليه وسلم يوم دخل المدينة ، فهمَّ أبو بكر بالزجر ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « دعهم يا أبا بكر حتى تعلم اليهود أن ديننا فسيح » فكنَّ يضربن ويقلن : نحن بنات النجار ، حبذا محمد من جار .

ولا بأس من استعمال الطبل والدف في النكاح . وكذا الآلات المشهورة به والفناء بما يحسن من الكلام عملا رفث فيه .

وسماع الفناء من المرأة التي ليست بمحرَّم لا يجوز .

ثم بين عاقبة أمرهم ، قال :

(أولئك لهم عذاب مهين) أى إنه كتب لهم العذاب والخزى يوم القيامة ، لأنهم لما أهانوا الحق باختيارهم الباطل - جوزوا بإهاتهم يوم الجزاء بعذاب يفضحهم ويخزيهم أمام الخلائق :

ثم أشار سبحانه إلى أن هذا داء قد استشري في نفسه ، فكلما تليت عليه آية ازداد إباء ونفورا ، قال :

(وإذا تتلى عليه آياتنا وتى مستكبرا كأن لم يسمها كأن فى أذنيه وقرا) أى وإذا تتلى آيات الكتاب الكريم على هذا الذى اشترى هو الحديث ليضل عن سبيل الله - يُعْرِض عن سماعها ويوتى مستكبرا ، كأن لم يسمها ، كأن فى أذنيه قفلا ، فلا يصيحه لها ، ولا يابه لتلقفها وتأملها .

ومحو الآية قوله : « قُلْ هُوَ الَّذِينَ آمَنُوا هُدًى وَشِفَاةٌ وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ فِي آذَانِهِمْ وَقْرٌ وَهُوَ عَلَيْهِمْ عَمًى » .

ولما تسبب عن ذلك استحقاقه لما يزيل كبره وعظمته قال :

(فبشره بعذاب أليم) أى فبشر هذا المعرض وأوعده بالمذاب الذى يؤله ويقض مضجعه يوم القيامة .

إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ جَنَّاتُ النَّعِيمِ (٨) خَالِدِينَ فِيهَا
وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (٩).

المعنى الجملى

بعد أن ذكر حال من أعرض عن الآيات وبين مآله - عطف على ذلك ذكر
مآل من قبل تلك الآيات وأقبل على تلاوتها والانتفاع بها .

الايضاح

(إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ جَنَّاتُ النَّعِيمِ . خَالِدِينَ فِيهَا) أى إن الذين آمنوا
بالله وصدقوا للرسلين ، وعملوا الأعمال الصالحة ، فأتوا بما أمرهم به ربهم فى كتابه على
لسان رسله ، وابتغوا عما نهاهم عنه - لهم جنات ينعمون فيها بأنواع اللذات والمسار من
المأكول والمشرب ، والملابس والمراكب ، مما لم يخطر لأحد هم ببال ، وهم فيها مقيمون
دأماً لا يظنون ، ولا يغيثون عنها حولا .

(وعد الله حقاً) أى ما أخبرنا به كأئن لا محالة ، لأنه وعد الله الذى لا يخلف وعده
وهو الكريم المنان على عباده .

(وهو العزيز الحكيم) أى وهو الشديد فى انتقامه من أهل الشرك به ، الصادق
عن سبيله ، الحكيم فى تدبير خلقه ، فلا يفعل إلا ما فيه الحكمة والمصلحة لهم .

خَلَقَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ حَمْدٍ تَرَوْنَهَا وَأَلْقَى فِي الْأَرْضِ رَوَاسِيَ أَنْ تَمِيدَ
بِكُمْ وَبَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ
زَوْجٍ كَرِيمٍ (١٠) هَذَا خَلْقُ اللَّهِ فَأَرُونِي مَاذَا خَلَقَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ بَلِ
الظَّالِمُونَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ (١١).

تفسير المفردات

العمد : واحدها عماد ، وهو ما يُعَمَّد به أى يسند به ، تقول : عَمَدْتُ الحائطَ إِذَا دَعَمْتَهُ ، رواسى : أى جبلا ثوابت ، تميد : أى تضطرب ، والبيث : الإثارة والتفريق كما قال : « كَالْفَرَّاشِ الْمَبْتُوثِ » والمراد الإيجاد والإظهار : وزوج : أى صنف ، كريم : أى شريف كثير للنفعة .

المعنى الجلى

بعد أن أبان فيما سلف كمال قدرته وعلمه وإتقان عمله - أردف ذلك الاستشهاد لما سلف بمخلق السموات والأرض وما بعده ، مع تقرير وحدانيته ، وإبطال أمر الشرك ، وتبكيك أهله .

الإيضاح

(خلق السموات بغير عمد ترونها) أى ومن الأدلة على قدرته البالغة ، وحكمته الظاهرة أن خلق السموات السبع بغير عمد تستند إليه ، بل هى قائمة بقدرة الحكيم القمال لما يشاء ، وقد تقدم تفصيل ذلك فى سورة الرعد .

(وألقى فى الأرض رواسى أن تُمِيدَ بِكُمْ) أى وجعل على ظهر الأرض ثوابت الجبال ، لئلا تضطرب بكم ، وتميد بالمياه المحيطة بها ، الفامرة لأكثرها .

(وبث فيها من كل دابة) أى وذرا فيها من أصناف الحيوان ما لا يعلم عددها ومقادير أشكالها وألوانها إلا الذى فطرها .

(وأنزلنا من السماء ماء فأنبثنا فيها من كل زوج كريم) أى وأنزلنا من السماء مطرا فسكان ذلك سببا لإنبات كل صنف كريم من النبات ذى المنافع الكثيرة .

ثم بكتهم بأن هذه الأشياء العظيمة مما خلقه الله وأنشأه ، فأرونى ماذا خلقته ألهكم حتى استوجبوا عندهم العباداة فقال :

(هذا خلق الله) أى هذا الذى تشاهدونه من السموات والأرض وما فيها من الخلق - خلق الله وحده دون أن يكون له شريك فى ذلك .

(فأرونى ماذا خلق الذين من دونه ؟) أى فأخبرونى أيها للشركون الذين تعبدون هذه الأصنام والأوثان : أى شئ خلق الذين من دونه مما اتخذتموه شركاء له سبحانه فى العبادة ، حتى استحقوا به العبودية ، كما استحق ذلك عليكم خالقكم وخالق هذه الأشياء التى عدتها لكم ؟ .

ثم انتقل من توبيخهم بما ذكر إلى تسجيل الضلال عليهم ، المستدعى للإعراض عنهم ، وعدم مخاطبتهم بالمعقول من القول لاستحالة أن يفهموا منه شيئاً فيهدتوا إلى بطلان ما هم عليه ، فقال :

(بل الظالمون فى ضلال مبين) أى بل للشركون بالله ، العابدون معه غيره ، فى جهل وعى واضح لا اشتباه فيه لمن تأمله ونظر فيه ، فأئى لهم أن يرغبوا عن غيِّ أو يهدتوا إلى رشد وحق ؟ .

وَلَقَدْ آتَيْنَا لُقْمَانَ الْحِكْمَةَ أَنْ اشْكُرْ لِلَّهِ وَمَنْ يَشْكُرْ فَإِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ ، وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَفِيْرٌ حَمِيْدٌ (١٢) .

تفسير المفردات

لقمان كان نجاراً أسود من سودان مصر ذا مشافر آتاه الله الحكمة ، ومنحه النبوة . والحكمة : العقل والفضيلة ، وقد نسب إليه من المقالات الحكيمة شئ كثير ، كقوله لابنه : أى . بُنَى إِنْ الدُّنْيَا بَحْرٌ عَمِيقٌ ، وَقَدْ غَرِقَ فِيهَا نَاسٌ كَثِيرُونَ ، فَاجْعَلْ سَفِينَتَكَ فِيهَا تَقْوَى اللَّهَ تَعَالَى ، وَحَشْوَهَا الْإِيمَانَ ، وَشِرَاعَهَا التَّوَكُّلَ عَلَى اللَّهِ ، لَعَلَّكَ تَنْجُو ، وَلَا أُرَاكَ نَاجِياً .

وقوله : مَنْ كَانَ لَهُ مِنْ نَفْسِهِ وَاعْظُ ، كَانَ لَهُ مِنَ اللَّهِ حَافِظٌ ، وَمَنْ أَنْصَفَ النَّاسَ مِنْ نَفْسِهِ ، زَادَهُ اللَّهُ بِذَلِكَ عِزًّا ، وَالذَّلَّ فِي طَاعَةِ اللَّهِ ، أَقْرَبُ مِنَ التَّمَرُّزِ بِالْمَعْصِيَةِ .
وقوله : يَا بُنَى لَا تَكُنْ حُلُوءًا فَتَبْتَغِكَ ، وَلَا مَرًّا فَتُفْطِنَ .

وقوله : يا بني إذا أردت أن تواخي رجلاً فأغضبه قبل ذلك ، فإن أنصفك عند غضبه فأخه ، وإلا فاحذره .
والشكر : الثناء على الله تعالى ، وإصابة الحق ، وحب الخير للناس ، وتوجيه الأعضاء وجميع النعم لما خلقت له .

المعنى الجملي

بعد أن بين فساد اعتقاد المشركين بإشراك من لا يخلق شيئاً بمن خلق كل شيء ، ثم بين أن للشرك ظالم ضالّ - أعقب ذلك ببيان أن نعمه الظاهرة في السموات والأرض ، والباطنة : من العلم والحكمة ترشد إلى وحدانيته ، وقد آتاهها لبعض عباده كلقمان الذي فطر عليها دون نبي أرشده ، ولا رسول بعث إليه .

الايضاح

(ولقد آتينا لقمان الحكمة أن اشكر لله) أى ولقد أعطى سبحانه لقمان الحكمة ، وهى شكره وحده على ما آتاه من فضله بالثناء عليه بما هو أهل له ، وحب الخير للناس ، وتوجيه الأعضاء إلى ما خلقت له .

(ومن يشكر فإنما يشكر لنفسه) لأن الله يجزل له على شكره الثواب ، وينقذه من العذاب كما قال : « وَمَنْ عَمِلْ صَالِحًا فَلِأَنْفُسِهِمْ يَمْهَدُونَ » .

(ومن كفر فإن الله غنىّ حميد) أى ومن كفر نعم الله عليه ، فإلى نفسه أساء ، لأن الله معاقبه على كفراته بإيهاه ، والله غنى عن شكره ، لأن شكره لا يزيد فى سلطانه ، وكفرانه لا ينقص من ملكه ، وهو الحمود على كل حال ، كفر العبد أو شكر .

وَإِذْ قَالَ لُقْمَانُ لِابْنِهِ وَهُوَ يَعِظُهُ يَا بُنَيَّ لَا تُشْرِكْ بِاللَّهِ إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ (١٣) وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حَمَلَتْهُ أُمُّهُ وَهَذَا عَلَى وَهْنٍ

وَفَصَّلَهُ فِي عَامَتَيْنِ أَنْ اشْكُرْ لِي وَلَوْلَا ذَلِكَ لَكِ الْمَصِيرُ (١٤) وَإِنْ جَاهَدَاكَ عَلَى أَنْ تُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا وَصَاحِبُهُمَا فِي الدُّنْيَا مَعْرُوفًا وَاتَّبِعْ سَبِيلَ مَنْ أَنَابَ إِلَيَّ ثُمَّ إِلَيَّ مَرْجِعُكُمْ فَأُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (١٥) يَا بَنِي إِسْرَءِيلَ إِنَّا بَعَثْنَا فِي الْأَرْضِ نَبِيًّا يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا فِي السَّمَوَاتِ أَوْ فِي الْأَرْضِ يَأْتِ بِهَا اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ لَطِيفٌ خَبِيرٌ (١٦) يَا بَنِي إِسْرَءِيلَ أَقِمُوا الصَّلَاةَ وَآمُرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَانْهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ وَأَصْبِرُوا عَلَى مَا أَصَابَكُمْ إِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ (١٧) وَلَا تُصَعِّرْ خَدَّكَ لِلنَّاسِ وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُتَعَالٍ فَخُورٍ (١٨) وَاقْصِدْ فِي مَشْيِكَ وَاعْصِصْ مِنْ صَوْتِكَ إِنَّ أَنْكَرَ الْأَصْوَاتِ لَصَوْتُ الْمُحْمِلِ (١٩) .

تفسير المفردات

الغظة : تذكير بالخير يرقى له القلب ، والوهن : الضعف ، والفصال : الفطام ، جاهدك : أى حرصا على متابعتك لها فى الكفر ، أناب : أى رجع ، الثقل : ما يوزن به غيره ، ومتقال حبة الخردل مثل فى الصغر ، لطيف : أى يصل علمه إلى كل شئ ، خبير : أى علم بكنه الأشياء وحقائقها ، من عزم الأمور : أى من الأمور الملزمة التى قطع الله قطع إيجاب ، تصعير الخد : ميله وإبداء صفحة الوجه ، وهو من فعل المتكبرين ، قال أعرابي : وقد أقام الدهر صغرى بعد أن أقمت صغره ، وقال عمرو بن حنبل التغلبي :

وكنا إذا الجبار صغر خدّه أقننا له من ميله فقنّوما

وفي الحديث : « يأتي على الناس زمان ليس فيهم إلا أصعر أو أبقر » والأصعر : المريض بوجهه كبراً ، وفي الحديث « كل صغار ملعون » أى كل ذى أبهة وكبر هو كذلك . مرحا : أى فرحاً و بطراً ، والختال : هو الذى يفعل الخيلاء وهى التبخر فى المشى كبراً ، والفخور : من الفخر وهو المباهاة بالمال والجاه ونحو ذلك ، اقصد : أى توسط ، اغضض : أى انقص منه وأقصر ، من قولهم : فلان يغض من فلان إذا قصر به ووضع منه وحط من قدره ، أنكر الأصوات : أى أقبحها وأصعبها على السمع من نكر (بالضم) نكارة ، أى صعب .

المعنى الجلى

بعد أن بين سبحانه أن لقمان أوتى الحكمة ، فشكر ربه على نعمه المتظاهرة عليه وهو يرى آثارها فى الآفاق والأنفس آناء الليل وأطراف النهار - أردف ذلك ببيان أنه وعظ ابنه بذلك أيضاً ، ثم استطرد فى أثناء هذه المواعظ إلى ذكر وصايا عامة وصى بها سبحانه الأولاد فى معاملة الوالدين رعاية لحقوقهم ، ورداً لما أسدوه من جميل النعم إليهم ، وهم لا يستطيعون لأنفسهم ضراً ولا نفعاً ، على ألا يتمدى ذلك إلى حقوقه تعالى ، ثم رجع إلى ذكر بقية المواعظ التى يتعلق بعضها بحقوقه ، وبعضها يرجع إلى معاملة الناس بعضهم مع بعض .

الإيضاح

(وإذ قال لقمان لابنه وهو يعظه يا بنى لا تشرك بالله إن الشرك لظلم عظيم) أى واذكر أيها الرسول الكريم موعظة لقمان لابنه ، وهو أشفق الناس عليه ، وأحبهم لديه حين أمره أن يعبد الله وحده ، ونهاه عن الشرك ، وبين له أنه ظلم عظيم ؛ أما كونه ظلاماً ، فلما فيه من وضع الشيء فى غير موضعه ، وأما أنه عظيم ، فلما فيه من التسوية بين من لانهمة إلا منه ، وهو سبحانه وتعالى ، ومن لانهمة لها ، وهى الأصنام والأوثان .

روى البخارى عن ابن مسعود قال : لما نزل قوله تعالى : « الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولَئِكَ لَهُمُ الْأَمْنُ وَهُمْ مُهْتَدُونَ » شق ذلك على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وقالوا : أئنا لم يلبس إيمانه بظلم ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : إنه ليس بذلك . ألا تسمعون لقول لقمان : « يابنى لا تشرك بالله إن الشرك لظلم عظيم » .

وبعد أن ذكر سبحانه ما أوصى به لقمان ابنه من شكر النعم الأول الذى لم يشركه في إيماده أحد ، وذكر ما فى الشرك من الشناعة أتبعه بوصيته الولد بالوالدين لكونهما السبب في وجوده ، فقال :

(ووصينا الإنسان بوالديه) أى وأمرناه ببرهما وطاعتهما ، والقيام بحقوقهما ، وكثيرا ما يقرن القرآن بين طاعة الله وبر الوالدين كقوله : « وَقَصَىٰ رَبُّكَ أَلاَّ تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا » .

ثم ذكر مئة الوالدة خاصة لما فيها من كبير المشقة ، فقال :

(حملته أمه وهنا على وهن) أى حملته وهى فى ضعف يتزايد بازدياد ثقل الحمل إلى حين الطلق ، ثم مدة النفاس .

ثم أردفها ذكر مئة أخرى ، وهى الشفقة عليه وحسن كفالته حين لا يملك لنفسه شيئا ، فقال :

(وفصاله فى عامين) أى وفطامه من الرضاع بعد وضعه فى عامين تقامى فيها الأم فى رضاعه وشثونه فى تلك الحقة جم المصائب والآلام التى لا يقدر قدرها إلا المليم بها ، ومن لا تخفى عليه خافية فى الأرض ولا فى السماء .

وقد وصى بالوالدين لكنه ذكر السبب فى جانب الأم فحسب ، لأن المشقة التى تلحقها أعظم ، فقد حملته فى بطنها ثقيلًا ، ثم وضعت وريته ليلا ونهارا ، ومن ثم قال صلى الله عليه وسلم لمن سأله من أبر ؟ : أمك ، ثم أمك ، ثم أمك ، ثم قال بعد ذلك : ثم أباك .

ثم فسر هذه الوصية بقوله :

(أن اشكر لي ولوالديك) أى وعهدنا إليه أن اشكر لي على نعمي عليك ، ولوالديك ، لأنهما كانا السبب في وجودك ، وإحسان تربيتك ، وملاقاتهما مالاقيما من المشقة حتى استحكمت قواك .

ثم علل الأمر بشكره محذراً إياه بقوله :

(إلى المصير) أى إلى الرجوع ، لا إلى غيري ، فأجازيك على ما صدر منك مما يخالف أمرى ، وسأثلك عما كان من شركك لي على نعمي عليك ، وعلى ما كان من شركك لوالديك وبرك بهما .

وبعد أن ذكر سبحانه وصيته بالوالدين وأكد حقهما ، ووجوب طاعتهما استثنى من ذلك حقوقه تعالى ، فإنه لا يجب طاعتهما فيما يفضيه ، فقال :

(وإن جاهدك على أن تشرك بي ما ليس لك به علم فلا تطعهما) أى وإن ألحف عليك والداك في الطلب ، وشدّا التكرير عليك ، بأن تشرك بي في عبادتي غيري مما لا تعلم أنه شريك لي ، فلا تطعهما فيما أمراك به ، وإن أدى الأمر إلى السيف فجاهدهما به .

روى أن هذه الآية نزلت في سعد بن أبي وقاص قال : « لما أسلتُ حلفتُ أمي لاتأكل طعاماً ولا تشرب شراباً ، فناشدتها أول يوم فأبت وصبرت ، فلما كان اليوم الثانى ناشدتها فأبت ، فلما كان اليوم الثالث ناشدتها فأبت ، فقلت : والله لو كانت لك مائة نفس نلجرت قبل أن أودع ديني هذا ، فلما رأيت ذلك وعرفتُ أني لست فاعلاً أكلت » .

(وصاحبهما في الدنيا معروفاً) أى وصاحبهما في أمور الدنيا محبة يرتضياها الدين ، ويقتضياها الكرم والمروءة ، بإطعامهما وكسوتهما ، وعدم جفائهما وغيابتهما إذا مرضا ، ومواراتهما في القبر إذا ماتا .

وقوله : (فى الدنيا) إشارة إلى تهوين أمر الصحبة ، لأنها فى أيام قلائل وشيكة الاقتضاء ، فلا يصعب تحمل مشقتها .

ولما كان ذلك قد يجر إلى نوع وهن فى الدين يعض محاباة فيه نفى ذلك بقوله :
(واتبع سبيل من أناب إلى) أى واسلك سبيل من تاب من شركه ورجع إلى الإسلام ، واتبع محمداً صلى الله عليه وسلم .

والخلاصة : واتبع سبيل التوحيد ، والإخلاص والطاعة ، لاسيما .
(ثم إلى مرجعكم فأنبئكم بما كنتم تعملون) أى ثم مصيركم إلى بعد مماتكم ، فأخبركم بما كنتم تعملون فى الدنيا من خير وشر ، ثم أجازيكم عليه ، المحسن منكم بإحسانه والمسيء بإساءته .

ثم عاد إلى ذكر بقية وصايا لقمان لابنه بعد أن نهى فى مطلعها عن الشرك وأكده بالاعتراض الذى ذكره بقوله :

(يا بَنِى إِذَا نَزَلَتْ بِكَ حُبَّةٌ مِنْ خَرْدَلٍ فَتَكُنْ فِي صَخْرَةٍ أَوْ فِي السَّمَاوَاتِ أَوْ فِي الْأَرْضِ بَاتَ بِهَا اللَّهُ) أى يا بَنِى إِنْ الْقَطَّةُ مِنَ الْإِسَاءَةِ وَالْإِحْسَانِ إِنْ تَكُ وَزَنَ حُبَّةٌ مِنْ خَرْدَلٍ فَتَكُنْ فِي أَخْفَى مَكَانٍ وَأَحْرَزَهُ كَجُوفِ الصَّخْرَةِ أَوْ فِي أَعْلَى مَكَانٍ كَالسَّمَاوَاتِ أَوْ فِي أَسْفَلِهِ كِبَاطِنِ الْأَرْضِ - يحضرها الله يوم القيامة ، حين يضع الموازين القسط ، ويمازى عليها إن خيراً فخير ، وإن شراً فشر ، كما قال تعالى : « وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ فَلَا تُغْلَمُ نَفْسٌ شَيْئاً » .

(إِنْ اللَّهُ لَطِيفٌ خَبِيرٌ) أى إِنْ اللَّهُ لَطِيفٌ يَصِلُ عِلْمُهُ إِلَى كُلِّ خَفِيٍّ ، خَبِيرٌ : يَعْلَمُ غُلُوهَ الْأُمُورِ وَخَوَافِهَا .

(يا بَنِى أَقِمِ الصَّلَاةَ) أى أَدِّهَا كَامِلَةً عَلَى النُّحُو الْمَرْضَى ، لما فيها من رضا الرب بالإقبال عليه والإخبار له ، ولما فيها من النهى عن القمشاء والتكر ، وإذا تم ذلك صفت النفس وأُنابت إلى بارئها فى السراء والضراء كما جاء فى الحديث : « أَعْبَدَ اللَّهُ كَأَنَّكَ كَأَنَّكَ تَرَاهُ ، فَإِنْ لَمْ تَكُنْ تَرَاهُ ، فَإِنَّهُ يَرَاكَ » .

وبعد أن أمره بتكليف نفسه توفية لحق الله عليه عطف على ذلك تكليفه لتبنيه ، فقال :
(وأمر بالمعروف) أى وأمر غيرك بتهديب نفسه قدر استطاعتك ، تركية لها ،
وسمياً إلى الفلاح ، كما قال : « قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهَا . وَقَدْ خَابَ مَنْ دَسَّاهَا » .

(وانه عن المنكر) أى وانه الناس عن معاصي الله ومحارمه التي توبق من
اكتسبها ، وتلقى به في عذاب السعير ، في جهنم وبئس المصير .

(واصبر على ما أصابك) من أذى الناس في ذات الله إذا أنت أمرتهم بالمعروف
أو نهيتهم عن المنكر .

وقد بدأ هذه الوصية بالصلاة ، وختمها بالصبر ، لأنها عمادا لاستعانة إلى رضوان
الله كما قال : « وَاسْتَمِيزُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ » .

ثم ذكر علة ذلك ، فقال :

(إن ذلك من عزم الأمور) أى إن ذلك الذى أوصيك به من الأمور التي جعلها
الله محتومة على عباده لاجتماعها منها ، لما لها من جزيل الفوائد ، وعظيم المنافع ،
في الدنيا والآخرة ، كما دلت على ذلك تجارب الحياة ، وأرشدت إليه نصوص الدين .

وبعد أن أمره بأشياء حذره من أخرى ، فقال :

(١) (ولا تصغر خدك للناس) أى ولا تعرض بوجهك عن تكلمه تكبراً
واحتقاراً له ، بل أثبل عليه بوجهك كله متبهلاً مستبشراً من غير كبر ولا عتو .

ومن هذا ما رواه مالك عن ابن شهاب عن أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال : « لا تباغضوا ولا تدابروا ولا تحاسدوا ، وكونوا عباد الله إخوانا ،
ولا يحل لمسلم أن يهجر أخاه فوق ثلاث » .

(٢) (ولا تمش في الأرض مرحاً) أى ولا تمش في الأرض مختللاً متبختراً ، لأن
تلك مشية الجبابرة المتكبرين الذين ينفون في الأرض ، ويظلمون الناس ، بل امش
هونا ، فإن ذلك بغضى إلى التواضع ، وبذا تصل إلى كل خير .

روى يحيى بن جابر الطائى عن غُصَيْفِ بْنِ الْحَارِثِ قَالَ : « جَلَسْتُ إِلَى عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ ، فَسَمِعْتُهُ يَقُولُ : إِنْ الْقَبْرِ يَكْلِمُ الْعَبْدَ إِذَا وَضَعَ فِيهِ ، يَقُولُ : يَا بَنَ آدَمَ مَا غَرَّكَ بِي ؟ أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّى بَيْتُ الْوَحْدَةِ ؟ أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّى بَيْتُ الظُّلْمَةِ ؟ أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّى بَيْتُ الْحَقِّ ؟ يَا بَنَ آدَمَ مَا غَرَّكَ بِي ؟ لَقَدْ كُنْتُ تَمْشِي حَوْلِي فَذَادَا (ذَا خِيَلَاءَ وَكَبْرَ) » .
وفى الحديث : « مِنْ جَرِّ تَوْبِهِ خِيَلَاءَ لَا يَنْظُرُ اللَّهُ إِلَيْهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ » .

ثم ذكر علة هذا النهى بقوله :

(إِنْ اللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ) أى إِنْ اللَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُخْتَالَ الْمَجْتَبِ بِنَفْسِهِ ،
الْفَخُورُ عَلَى غَيْرِهِ ، وَنَحْوُ الْآيَةِ مَا مَرَّ مِنْ قَوْلِهِ : « وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا إِنَّكَ لَنْ تَخْرِقَ الْأَرْضَ وَلَنْ تَبْلُغَ الْجِبَالَ طُولًا » .

(٣) (وَاقْصِدْ فِي مَشْيِكَ) أى وَامْشِ مَشْيًا مُقْتَصِدًا لَيْسَ بِالْبَطْلِ الْمُتَبَطِّ ،
وَلَا بِالسَّرِيعِ الْمَفْرِطِ ، بَلْ اَمْشِ هَوْنًا لَا تَصْنَعُ وَلَا مَرَادًا لِلْخَلْقِ ، بِإِظْهَارِ التَّوَاضُعِ
أَوِ التَّكْبَرِ .

روى عن عائشة أنها نظرت إلى رجل كاد يموت تخافتاً ، فقالت : مَا هَذَا ؟ فَقِيلَ :
إِنَّهُ مِنَ الْقُرَاءِ (الْفُقَهَاءُ الْعَالِمِينَ بِكِتَابِ اللَّهِ) قَالَتْ : كَانَ عَمْرٍ سَيِّدَ الْقُرَاءِ ، وَكَانَ إِذَا
مَشَى أَسْرَعَ ، وَإِذَا قَالَ أَسْمَعَ ، وَإِذَا ضَرَبَ أَوْجَعَ .

ورأى عمر رجلاً متأوتاً ، فقال له : لَا تُحِثِّ عَلَيْنَا دِينَنَا ، أَمَانُكَ اللَّهُ . وَرَأَى رَجُلًا
مَطْأُتًا رَأْسَهُ ، فَقَالَ لَهُ : « ارْفَعْ رَأْسَكَ ، فَإِنَّ الْإِسْلَامَ لَيْسَ بِمَرِيضٍ » .

(وَاعْضُضْ مِنْ صَوْتِكَ) أى وَاقْصُرْ مِنْهُ وَأَقْصِرْ ، وَلَا تَرْفَعْ صَوْتَكَ حَيْثُ
لَا يَكُونُ إِلَى ذَلِكَ حَاجَةٌ ، لِأَنَّهُ أَوْقَرُ لِلتَّكَلُّمِ ، وَأَبْسَطُ لِنَفْسِ السَّامِعِ وَفْهَمِهِ .

ثم علل النهى وبيّنه بقوله :

(إِنْ أَنْكَرَ الْأَصْوَاتُ لَصُوتِ الْحَجِيرِ) أى إِنْ أَبْشَعَ الْأَصْوَاتُ وَأَقْبَحَهَا بِرُفْهَاهَا فَوْقَ

الحاجة بلاداع هو صوت الحير ، وغاية من يرفع صوته أنه يجعله شبيها بصوت الحمار في علوه ورفسه ، وهو البنيض إلى الله .

وفي ذلك ما لا يخفى من النعم ، وتهجين رفع الصوت ، والترغيب عنه ، ومن جعل الرافع صوته كأنه حمار مبالغة في التنفير من عمله ، وهذا أدب من الله لعباده بترك الصياح وجوه الناس بها ونأبهم ، أو بترك الصياح جلة .

وقد كانت العرب تفخر بمجاعة الصوت ، فمن كان منهم أشد صوتا كان أعز ، ومن كان أخفض كان أذل ، قال شاعرهم :

جوير الكلام جوير المطاس جوير الرواء جوير النعم
وبعدو على الأئين عدو الظليم ويعلو الرجال بمخلق عم^(١)

أَلَمْ تَرَوْا أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُمْ مَّا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَأَسْبَغَ عَلَيْكُمْ نِعْمَةً ظَاهِرَةً وَبَاطِنَةً ، وَمِنَ النَّاسِ مَن يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَلَا هُدًى وَلَا كِتَابٍ مُّنِيرٍ (٢٠) وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّبِعُوا مَا أَنزَلَ اللَّهُ قَالُوا بَلْ نَتَّبِعُ مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا أَوَّلَوْ كَانَ الشَّيْطَانُ يَدْعُوهُمْ إِلَى عَذَابِ السَّمِيرِ (٢١) ؟

المعنى الجملى

بعد أن أقام الأدلة على التوحيد ، وذكر أن لقمان فهمه بالحكمة دون أن يرسل إليه نبي - عاد إلى خطاب المشركين وتوبيخهم على إصرارهم على مام عليه من الشرك مع مشاهدتهم لدلائل التوحيد لأئمة للعيان ، يشاهدونها في كل آن ، في السموات والأرض ، وتسخيرهم لما فيها مما فيه مصالحهم في الماش والمعاد ، وإنعامه عليهم بالنعم المحسوسة والمقولة ، المعروفة لهم وغير المعروفة ؛ ثم أبان أن كثيراً من الناس يجادلون

(١) الرواء بالضم : للنظر الحسن ، والنعم : الابل ، والأئين : الإعياء . والخلق العمم : التام

فى توحيد الله وصفاته بدون دليل عفى على ما يدعون ، ولا رسول أرسل إليهم بما عنه يناضلون ، ولا كتاب أنزل إليهم يؤيد ما يعتقدون ، وإذا هم أفتحوا بالحجة والسلطان للبين ، لم يجدوا جوابا إلا تقليد الآباء والأجداد بنحو قولهم : « إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَى أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَى آثَارِهِمْ مُقْتَدُونَ » وما ذاك إلا من زغات الشيطان ، والشيطان لا يدعو إلا إلى الضلال الموصل إلى النار ، وبئس القرار .

الايضاح

(ألم تروا أن الله سخر لكم مافى السموات ومافى الأرض وأسبغ عليكم نعمه ظاهرة وباطنة) أى ألم تروا أيها الناس أن الله الذى سخر لكم مافى السموات من شمس وقر، ونجوم، تستضيئون بها ليلا ونهارا ، وتهتدون بها فى ظلمات البر والبحر ، وسحاب يُنزل لكم الأمطار لسق الناس والحيوان والمزارع المختلفة ، ومافى الأرض من الدواب والأشجار ، والمياه والبحار ، والسفن والمعادن التى فى باطنها ، إلى نحو ذلك من المنافع التى جعلها لغنائكم وأقواتكم ، فتمتعون ببعض ذلك ، وتنتفعون بجميع ذلك ، وآتم عليكم نعمه محسوسة وغير محسوسة .

والخلاصة : إنه تعالى نبه خلقه إلى ما أنعم به عليهم فى الدنيا والآخرة ؛ بأن سخر لهم مافى السموات ومافى الأرض وأسبغ عليهم من النعم الظاهرة والباطنة ، فأرسل الرسل وأنزل الكتب وأزاح الشبه والعلل .

روى أن النبى صلى الله عليه وسلم قال لابن عباس وقد سأله عن هذه الآية : « الظاهرة : الإسلام وما حسن من خلقك ، والباطنة : ما ستر عليك من سبى عملك » وقيل : الظاهرة الصحة وكال الخلق ، والباطنة : المعرفة والمقل ؛ وقيل : الظاهرة : ما يرى بالأنصار من المال والجاه والجمال ، وتوفيق الطاعات ، والباطنة : ما يجده المرء فى نفسه من العلم بالله ، وحسن اليقين ، وما يُدفع عن العبد من الآفات .

ثم ذكر أنه مع كل هذه الأدلة الظاهرة قد مارى بعض الناس دون برهان من عقل ولا مستند من نقل ، فقال :

(ومن الناس من يجادل في الله بغير علم ولا هدى ولا كتاب منير) أى وهناك فريق من الناس يجادل في توحيد الله وصفاته كالنضر بن الحارث وأبي بن خلف الذين كانوا يجادلان النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك بلا علم من عقل ، ولا مستند من حجة صحيحة ، ولا كتاب مأثور يؤيد صحة ما يدعون .

ثم بين أنه لا مطمع في إيمان مثل هؤلاء ، لأنهم قد بلغوا الغاية في النباوة ، واستسلموا للتقليد ، وتركوا الدليل وإن كان لأخفا ظاهراً ، فقال :

(وإذا قيل لهم اتبعوا ما أنزل الله قالوا بل نتبع ما وجدنا عليه آباءنا) أى وإذا قيل لهؤلاء المجادلين الجاحدين لوحدانية الله : اتبعوا ما أنزل الله على رسوله من الشرائع - لم يجدوا رداً لذلك إلا قولهم : إنا نتبع ما وجدنا عليه آباءنا من دين ، فإنهم كانوا أهل حق ودين صحيح .

فونجهم سبحانه على تلك المقالة التي هي من حياثل الشيطان ووساوسه فقال :

(أو لو كان الشيطان يدعوهم إلى عذاب السعير ؟) أى أيتبعونهم على كل حال دون نظر إلى دليل ؟ فربما كان اعتقادهم مبنيًا على الهوى وترهات الأباطيل ، سدام ولحمته ما زينه لهم الشيطان من وساوس ، لا تستند إلى حجة ولا برهان .

والخلاصة — أما كان لهم أن يفكروا ويتدبروا حتى يعلموا الحق من الباطل ، والصواب من الخطأ ، فإن الرجال بالحق وليس الحق بالرجال ؟

وفي هذا ما لا يخفى من تسفيه عقولهم وتسخيف آرائهم ، وأنهم بلغوا الدرك الأسفل في هدم العقل ، وعدم الركون إلى الدليل مهما استبان غايته ، واستقامت محبته .

وَمَنْ يُسْلِمْ وَجْهَهُ إِلَى اللَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ فَقَدِ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَىٰ
 وَإِلَى اللَّهِ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ (٢٢) وَمَنْ كَفَرَ فَلَا يَحْزَنُكَ كُفْرُهُ إِلَيْنَا مَرْجِعُهُمْ
 فَنُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ (٢٣) نُنْتَهُمُ قَلِيلًا ثُمَّ
 نَضْرِبُ لَهُمْ إِلَىٰ عَذَابٍ غَلِيظٍ (٢٤).

تفسير المفردات

يسلم وجهه : أى يفوض أمره ، محسن : أى مطيع لله فى أمره ونهيه ، والمراد
 بالعروة الوثقى ، أوثق العرى وأمتنها ، وهو مثل : وأصله أن من يرتقى فى جبل شاهق
 أو يتدلى منه يستمسك بحبل متين مأمون الانقطاع ، نضطرم : أى نلزمهم ، وغليظ :
 أى ثقيل ثقل الأجرام الفلاط .

المعنى الجملى

بعد أن ذكر سبحانه حال المشرك الجادل فى الله بنير علم - أردف ذلك ذكر
 حال المستسلم المفوض أموره إلى الله ، وبيان عاقبته ومآله ، ثم سلى رسوله على مايلفاه
 من المشركين من العناد والكفران ، وبين له أنه قد بلغ رسالات ربه وتلك وظيفة
 الرسل ، وعلى الله الحساب والجزاء ، فهو يجازيهم بما يستحقون من العذاب الغليظ
 فى جهنم وبئس المصير .

الايضاح

(ومن يسلم وجهه إلى الله وهو محسن فقد استمسك بالعروة الوثقى) أى ومن
 يعبد الله وهو متذلل خاضع مع الإحسان فى العمل بفعل الطاعات ، وترك المحاصى
 والمفكرات ، فقد تعلق بأوثق الأسباب التى توصل إلى رضوان ربه ومحبته ، وحسن
 جزائه على ما قدم من عمل صالح .

ثم بين العلة في أنه يلقي الجزاء الأوفى فقال :

(وإلى الله عاقبة الأمور) أى إن المصير إلى الله لا إلى غيره ، فلا يكون لأحد إذ ذاك أمر ولا نهي ، ولا عقاب ولا ثواب ، فيجازى المتوكل عليه أحسن الجزاء ، ويعاقب المسىء أنكل المذاب .

ثم سلى رسوله على ما يلقاه من أذى المشركين وعنادهم فقال :

(ومن كفر فلا يحزنك كفره) أى لا تحزن على كفرهم بالله وبما جئت به ، ولا تذهب نفسك عليهم حسرات ، فإن قدر الله نافذ فيهم .

ثم بين رسوله أنه لا يهملهم على أعمالهم بل هو مجازيهم عليها فقال :

(إلتينا مرجعهم فننبئهم بما عملوا) أى إن مصيرهم يوم القيامة إلينا فنضربهم بما عملوا في الدنيا من خبيث الأعمال حتى لا يكون هناك سبيل إلى الإنكار ثم نجازيهم على ذلك أشد الجزاء .

ثم بين أنه عادل في الجزاء لسعة علمه وعظيم إحاطته بكل شيء فقال :

(إن الله عليم بذات الصدور) أى إنه تعالى يجازيهم بكل ما عملوا ، إذ لا تخفى عليه خافية .

ثم بين أن ما يتمتعون به في الدنيا عرض قليل وظل زائل لا ينبئ لما قل أن يقيم له وزنا بجانب المذاب الدائم فقال :

(نعمتهم قليلا ثم نضطرهم إلى عذاب غليظ) أى نعمهم في الدنيا زمنا قليلا يتمتعون فيه بزخارفها ثم نلجئهم على كره منهم إلى عذاب شاق على نفوسهم .

ونحو الآية قوله : « قُلْ إِنَّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ لَا يُفْلِحُونَ . مَتَاعٌ فِي الدُّنْيَا ثُمَّ إِلَيْنَا مَرْجِعُهُمْ ثُمَّ نُذِيقُهُمُ الْعَذَابَ الشَّدِيدَ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ » .

وَلْتَن سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ (٢٥) فَبِى مَا فِى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَفِيُّ الْحَمِيدُ (٢٦).

المعنى الجملى

بعد أن أقام الأدلة على وحدانيته تعالى بخلق السموات بلا عمد وبإسباغ نعمه الظاهرة والباطنة عليهم - أردف ذلك ببيان أن المشركين معترفون بذلك غير جاحدين له، وهذا يستدعى أن يكون الحمد كله له وحده، ومن يستحق الحمد هو الذى يستحق العبادة فأمرهم عجب يطون القدماء ثم ينكرون النتيجة التى تستتبعها، فيعبدون من لا يستحق عبادة، ولا يملك لنفسه نفعا ولا ضرا من الأصنام والأوثان.

الإيضاح

(ولتن سألتهم من خلق السموات والأرض ليقولن الله) أى ولتن سألت أيها الرسول هؤلاء المشركين بالله من قومك : من خلق السموات والأرض ؟ ليقولن الله . وفى هذا إيماء إلى أنه قد بلغ من الوضوح مبلغا لا يستطيعون معه الإنكار والجحود . ولما استبان بذلك صدقه صلى الله عليه وسلم وكذبهم قال آراء رسوله .

(قل الحمد لله) على إجلأهم إلى الاعتراف بما يوجب بطلان مآم عليه من إشراك غيره تعالى به فى العبادة التى لا يستحقها سوى الخالق النعم على عباده .

ثم بين أنهم بلغوا الناية فى الجهل فهم يعترفون بالشى ويعلمون تقيضه فقال :

(بل أكثرهم لا يعلمون) أى بل أكثر المشركين لا يعلمون من له الحمد، وأين

موضع الشكر، فهم مع تكذيبك يعترفون بما يوجب تصديقك .

ولما أثبت لنفسه الإحاطة بأوصاف الكمال استدلل على ذلك بقوله :

(لله مافى السموات والأرض ، إن الله هو الغنى الحميد) أى له سبحانه كل «
مافى السموات والأرض مِلْكًا وخلقًا وتصرفًا وليس ذلك لأحد سواه ، فلا يستحق
العبادة فيهما غيره ، وهو الغنى عن عبادة جميع خلقه ، لأنهم ملكه وهم المحتاجون إليه
الحمود على نعمه التى أنعمها عليهم .

وَلَوْ أَنَّ مَافِ الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَامٌ وَالْبَحْرُ يَمُدُّهُ مِنْ بَمْدِهِ سَبْعَةُ
أَجْحُرٍ مَا نَفِدَتْ كَلِمَاتُ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ (٢٧) مَا خَلَقَكُمْ وَلَا يَبْعَثُكُمْ
إِلَّا أَنْفُسًا وَاحِدَةً إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ (٢٨) .

المعنى الجملى

بعد أن ذكر سبحانه أنه أجرى الحكمة على لسان لقمان ، ثم قفى على ذلك ببيان
أنه أسبغ نعمه على عباده ظاهرة وباطنة ، وأن له مافى السموات ومافى الأرض -
أردف ذلك ببيان أن تلك النعم وهذه المخلوقات لاحصر لها ، ولا يعلمها إلا خالقها
كما قال : « وَإِنْ تَعُدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا » .

ولما كانت تلك النعم لانهائية لها ، وربما ظن أنها مبعثرة لا قانون لها ، أو أنها
لكثرتها يصعب عليه تديرها وتصريف شئونها كما يريد - دفع هذا بقوله : (ما خلقكم
ولا بعثكم إلا كنفس واحدة) .

روى أنه لما نزل بمكة قوله تعالى : « وَتَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ » الآية وهاجر
رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى المدينة أتاه أحبار اليهود وقالوا بلننا أنك تقول :
« وَمَا أَوْثَقْتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا » أتعني أم تعنى قومك ؟ قال : كلاً عنيت : قالوا
« لست تتلوفنا جاءك أنا أوتينا التوراة فيها علم كل شئ » ، فقال صلى الله عليه وسلم هي
فى علم الله قليل « وقد أتاكم ما إن علمتم به اتفتم » ، قالوا كيف يزعم هذا وأنت

تقول : « وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا » فكيف يجمع علم قليل وغير كثير ، فنزلت الآية : (ولو أن مافى الأرض من شجرة أقلام) الخ .

الإيضاح

(ولو أن مافى الأرض من شجرة أقلام والبحر يمده من بعده سبعة أبحر ما نفدت كلمات الله) أى ولو أن أفنان الأشجار وأغصانها برئت أقلاما وجعل البحر مدادا وأمدته سبعة أبحر والغلاتى جميعا يكتبون بها كلمات الله الدالة على عظمته وجلاله لتكسرت الأقلام ونفدت ماء البحر ولم تنفد كلمات الله :

ونحو الآية قوله « قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِدَادًا لِكَلِمَاتِ رَبِّى لَنَفِدَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ تَنْفَدَ كَلِمَاتُ رَبِّى وَلَوْ جِئْنَا بِمِثْلِهِ مَدَدًا » وإنما ذكرت السبعة الأبحر للدلالة على الكثرة ، لاقصد هذا العدد بعينه ، فقد تقدم أن قلنا آفنا إن العرب تذكر السبعة والسبعين ، والسبعائة ، وتريد بذلك الكثرة كما جاء فى الحديث « سبعة يظلمهم الله فى ظله يوم لا ظل إلا ظله » وفى الآية : « مَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَمَثَلِ حَبَّةٍ أَنْبَتَتْ سَبْعَ سَنَابِلٍ فِي كُلِّ سُنْبُلَةٍ مِائَةُ حَبَّةٍ » .

وقصارى ذلك : إنه سبحانه أخبر أن عظمته وكبريائه وجلاله وأسماؤه الحسنى لا يحيط بها أحد ، ولا يصل البشر إلى معرفة كنهها وعددها كما ورد فى الحديث : « سبحانه لا نحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك » .

(إن الله عزيز حكيم) أى إن الله قد عز كل شئ وقهره ، فلا مانع لما أراد ، ولا معقب لحكمه ، وهو الحكيم فى خلقه وأمره ، وأقواله وأفعاله ، وشرعه وجميع شئونه .

ثم أبان أن هذا الخلق الذى لا حصر له محيط به علما ، ولا يعجزه شئ فيه متى أراد ، فقال :

(ما خلقكم ولا بعثكم إلا كنفس واحدة) أى ما خلق جميع الناس ولا بعثهم

يوم المعاد بالنسبة إلى قدرته إلا كمنطق نفس واحدة ، فالكل حين عليه كما قال :
 إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ، وقال « وَمَا أَمْرُنَا إِلَّا وَاحِدَةٌ
 كَلِمَةٍ بِالْبَصَرِ » ، وقال « فَإِنَّمَا هِيَ زَجْرَةٌ وَاحِدَةٌ . فَإِذَا هُمْ بِالسَّاهِرَةِ » .
 (إن الله سميع بصير) أى إن الله سميع لأقوال عباده ، بصير بأفعالهم .

أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُولِجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَسَخَّرَ
 الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى وَأَنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ (٢٩)
 ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ وَأَنْ مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ الْبَاطِلُ وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْعَلِيُّ
 الْكَبِيرُ (٣٠) أَلَمْ تَرَ أَنَّ الْفُلُوكَ تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِنِعْمَتِ اللَّهِ لِيُرِيَكُمْ مِنْ
 آيَاتِهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ (٣١) وَإِذَا غَشِيَهُمْ مَوَجٌ
 كَاطِلٌ دَعَوْا اللَّهَ غُلُوصًا لَهُ الَّذِينَ قَالُوا نَجَاهُمْ إِلَى الْبَرِّ فَمِنْهُمْ مُّقْتَصِدٌ
 وَمِنْهُمْ يَرْجُوا بِآيَاتِنَا إِلَّا كُلٌّ خَتَّارٌ كَفُورٌ (٣٢) .

تفسير المفردات

يولج : أى يَدْخُلُ ، والمراد أنه يضيف الليل إلى النهار ، والعكس بالعكس ،
 فيقتاوت بذلك حال أحدهما زيادة وقصاها ، تجري أى تسير سيرا سريعا ، بنعمة الله
 أى بما تحمله من الطعام والمتاع ونحوهما ، غشيه : أى غطاه ، والظلل : واحداه ظلة ،
 وهى كما قال الراغب : السحابة تَظِلُّ ، مقصد : أى سالك للقصد أى للطريق المستقيم
 وهو التوحيد لا يعدل عنه إلى غيره ، وما ينجد : أى ما ينكر ، وختار : من اُخْتَر ،
 وهو أشد الفخر ، قال عمرو بن معد يكرب :

فإنك لو رأيت أبا عمير ملأت يديك من غَدْرٍ وَخَرٍ

وقال الأعشى :

بالبأبلى الفرد من تيماء منزله حصن حصين وجار غير خثار

المعنى الجملى

بعد أن ذكر سبحانه أنه سخر للانسان ما فى السموات وما فى الأرض - ذكر هنا بعض ما فيها بقوله يولج الليل فى النهار الخ ، وبعض ما فى السموات بقوله وسخر الشمس والقمر ، وبعض ما فى الأرض بقوله ألم تر أن الفلك تجري فى البحر بنعمة الله ، ثم ذكر أن كل المشركين معترفون بتلك الآيات ، إلا أن البصير يدركها على الفور ، ومن فى بصيرته ضعف لا يدركها إلا إذا وقع فى شدة ، وأحدث به الخطر ، فهو إذا ذاك يعترف بأن كل شيء بإرادة الله .

الايضاح

(ألم تر أن الله يولج الليل فى النهار ويولج النهار فى الليل) أى ألم تشاهد أيها الناظر بمينيك أن الله يزيد ما نقص من ساعات الليل فى ساعات النهار ، ويزيد ما نقص من ساعات النهار فى ساعات الليل .

وإخلاصة : إنه يأخذ من الليل فى النهار ، فيقصر ذاك ويطول هذا ، وذلك فى مدة الصيف ، إذ يطول النهار إلى الغاية ، ثم يبتدىء النهار فى النقصان ، ويطول الليل إلى الغاية فى مدة الشتاء .

(وسخر الشمس والقمر) لمصالح خلقه ومنافعهم .

(كل يجرى إلى أجل مسمى) أى كل منهما يجرى بأمره إلى وقت معلوم ، وأجل محدد ، إذا بلغه كورت الشمس والقمر .

(وأن الله بما تعملون خير) أى وأن الله بأعمالكم من خير وشر خير بها لا تخفى عليه خافية من أمرها ، وهو مجاز يك بها .

ثم بين الحكمة في إظهار آياته للناس ، فقال :

(ذلك بأن الله هو الحق وأن ما يدعون من دونه الباطل) أى إنما يُظهر آياته للناس ليستدلوا بها على أنه هو المستحق للعبادة ، وأن كل ما سواه هو الباطل الذى يضمحل ويفنى ، فهو الخفى عما سواه ، وكل شيء فقير إليه .

(وأن الله هو العلى الكبير) أى وأنه تعالى المرتفع على كل شيء ، وللتسلط على كل شيء ، فكل شيء خاضع له ، وهو الحكم المدلل العليق الخبير .

و بعد أن ذكر الآيات السماوية الدالة على وحدانيته أشار إلى آية أرضية ، فقال : (ألم تر أن الفلك تجري فى البحر بنعمة الله ليريكم من آياته) أى ألم تشاهد أيها الرسول السفن وهى تسير فى البحر حاملة للأقوات والمتاع ، من بلد إلى آخر ، ومن قطر إلى قطر هو فى حاجة إليها لينتفع الناس بما على ظاهر الأرض مما ليس فى أيديهم .

وفى هذا دليل على عجب قدرته التى ترشدكم إلى أنه الحق الذى أوجد ما ترون من الأحوال الثقيلة على وجه الماء الذى ترسب فيه الإبرة فادونها . ثم ذكر من يستفيد من النظر فى الآيات ، فقال :

(إن فى ذلك لآيات لكل صبار شكور) أى إن فيما ذكر لدلائل واضحات لكل صبار فى الضراء ، شكور فى الرخاء . قال الشعبي : الصبر نصف الإيمان ، والشكر نصف الإيمان ، واليقين الإيمان كله ، ألم تر إلى قوله : « إِنْ فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ لِّكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ » . وقوله : « وَفِي الْأَرْضِ آيَاتٌ لِلْمُوقِنِينَ » . وقال عليه الصلاة والسلام : « الإيمان نصفان : نصف صبر ، ونصف شكر » .

ثم بين أن المشركين ينسَوْنَ الله فى السراء ويلجئون إليه حين الضراء ، فقال : (وإذا غشيهم موج كالظلل دعوا الله مخلصين له الدين) أى وإذا أحاطت بالمشركين الذين يدعون من دون الله الآلهة والأوثان - الأمواجُ العالية كالجبال ، وأحلق بهم الخطر من كل جانب حين يركبون السفن - فزعوا بالدعاء إلى الله مخلصين له الطاعة لا يشركون به شيئاً ، ولا يدعون معه أحداً سواه ، ولا يستغيثون غيره .

(٧ - مرائي - الحادى والعشرون)

(فلما نجام إلى البر ففهم مقتصد وما يجمع بآياتنا إلا كل خثار كفور) أى فلما نجا من الأحوال التى كانوا فيها ، وخلصوا إلى البر ، فهم متوسط فى أقواله وأفعاله بين الخوف والرجاء ، موفّ بما عاهد عليه الله فى البحر ، ومنهم من غدر وفض عهد القطرة ، وكفر بأنعم الله عليه .

يَأْتِيهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ وَاخْشَوْا يَوْمًا لَا يَجْزِي وَالِدٌ عَنْ وَلَدِهِ وَلَا مَوْلُودٌ هُوَ جَازٍ عَنْ وَالِدِهِ شَيْئًا إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ فَلَا تَغُرَّنَّكُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَلَا يَغُرَّنَّكُم بِاللَّهِ الْغُرُورُ (٣٣) إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُنَزِّلُ الْغَيْثَ وَيَسْلُمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مَآذَا تَكْسِبُ غَدًا وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ (٣٤) .

تفسير المفردات

اتقوا ربكم : أى خافوا عقابه ، لا ينجى : أى لا ينجى ، والغرور : ما غرّ الإنسان من مال وجاه ، وشهوة وشيطان ، والساعة : يوم القيامة ، ما فى الأرحام : أى ما فى أرحام النساء من صفاته وأحواله كالكذورة والأنوثة ، والحياة والموت ، وغيرها من الأعراض .

المعنى الجملى

بعد أن ذكر دلائل التوحيد على ضروب مختلفة ، وأشكال متنوعة - أمر بتقوى الله على سبيل الموعظة والتذكير بيوم عظيم ، يوم يحكم الله بين عباده ، يوم لا تنفع فيه قرابة ، ولا تجدى فيه صلة رحم ، فلو أراد والد أن يقضى ابنه بنفسه لما قبل منه ذلك ، وهكذا الابن مع أبيه ، فلا تلهينكم الدنيا عن الدار الآخرة ، ولا يفرنكم الشيطان

فيزينن لكم بوساوسه الماصى والآثام . ثم ختم السورة بذكر ما استأثر الله بعلمه ، مما فى السكائنات ، وهى المجلس التى اشتملت عليها الآية الكريمة ، مما لم يؤت عليها ملك مقرب ، ولا نبي مرسل .

الايضاح

(يا أيها الناس اتقوا ربكم واخشوا يوما لا يجزى والد عن ولده ولا مولود هو جاز عن والده شيئا) أى يا أيها المشركون من قريش وغيرهم ، اتقوا الله وخافوا أن يحل بكم سخطه فى يوم لا ينفى والد عن ولده ، ولا مولود هو مغنى عن والده شيئا ، لأن الأمور كلها بيد من لا يغالب ، ومن لا تنفع عنده الشفاعة والوسائل التى تنفع فى الدنيا ، بل لا تجدى عنده إلا وسيلة واحدة ، هى العمل الصالح الذى قدمه المرء فى حياته الأولى . ثم أكد ما سلف بقوله :

(إن وعد الله حق) أى اعلوا أن محبى هذا اليوم حق ، لأن الله قد وعد به ، ولا خلف لوعده .

ثم حذرهم من شيئين ، فقال :

(١) (فلا تترنكم الحياة الدنيا) أى فلا تخذعنكم زينة هذه الحياة ولذاتها ، فتميلوا إليها وتدعوا الاستعداد لما فيه خلاصكم من عقاب الله فى ذلك اليوم .

(٢) (ولا يفرنكم بالله الفرور) أى ولا يفرنكم الشيطان ، فيحملنكم على الماصى بترزينها لكم ، ثم إرجاء التوبة إلى ما بعد ذلك ، ثم هوينسينكم ذلك اليوم ، فلا تتخذن له زادا ، ولا تعدن معادا .

ثم ذكر سبحانه خمسة أشياء لا يملها إلا هو ، فقال :

(١) (إن الله عنده علم الساعة) فلا يملها أحد سواه ؛ لا ملك مقرب ، ولا نبي مرسل ، كما قال : « لَا يَحْكُمُهَا لِوَقْتِهَا إِلَّا هُوَ » .

(٢) (وينزل النيث) فى وقته القدر له ، ومكانه العين فى علمه تعالى ، والفلكيون وإن علموا الخسوف والكسوف ، ونزول الأمطار بالأدلة الحسائية ،

فليس ذلك غيبا ، بل بأمارات وأدلة تدخل فى مقدور الإنسان ، ولا سيما أن بعضها قد يكون أحيانا فى مرتبة الظن ، لافى مرتبة اليقين .
(٣) (ويعلم ما فى الأرحام) أذكر هو أم أنثى ، أتام الخلق أم ناقصه ، أو نحو ذلك من الأحوال العارضة له .

(٤) (وما تدرى نفس ماذا تكسب غدا) من خير أو شر .
(٥) (وما تدرى نفس بأى أرض تموت) أى لا يدرى أحد أين مضجعه من الأرض ؟ أى بحر أم فى بر ، أم فى سهل ، أم فى جبل .
(إن الله عليم خبير) أى إن الله عليم بجميع الأشياء ، خير بيواطنها كما هو خير بطواهرها .

أخرج ابن المنذر عن عكرمة « أن رجلا يقال له : الوارث بن عمرو بن حارثة جاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : يا محمد متى قيام الساعة ، وقد أجديت بلادنا ، فمتى نخصب ؟ وقد تركت امرأتى حبل فماتت ؟ وقد علمت ما كسبت اليوم فاذا أكسب غدا ؟ وقد علمت بأى أرض ولدت ، فى أى أرض أموت ، فنزلت الآية : إن الله عنده علم الساعة الخ » .

وروى البخارى ومسلم عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « مفاتيح الغيب خمس : إن الله عنده علم الساعة ، وينزل الغيث ، ويعلم ما فى الأرحام وما تدرى نفس ماذا تكسب غدا ، وما تدرى نفس بأى أرض تموت إن الله عليم خبير » .
وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه .

بجمل ماحوته السورة الكريمة من الموضوعات

- (١) القرآن هداية ورحمة للمؤمنين .
- (٢) قصص من ضل عن سبيل الله بغير علم ، واتخذ آيات الله هزوا .
- (٣) وصف العالم العلوى ، والعالم السفلى ، وما فيهما من العجائب الدالة على وحدانية الله .
- (٤) قصص لتمان وإيتاؤه الحكمة ، وشكره لربه على ذلك ، ثم نصائح لابنه .
- (٥) الأمر بطاعة الوالدين إلا فيما لا يرضى الخالق .
- (٦) النعى على المشركين فى ركونهم إلى التقليد إذا دعوا إلى النظر فى الكون وعبادة الخالق له .
- (٧) لانبجاة للإنسان إلا بالإخبات لله وعمل الصالحات .
- (٨) تسلية الرسول على عدم إيمان المشركين .
- (٩) تعجيب رسوله من المشركين بأنهم يقولون بأن الله هو الخالق لكل شئ .
- ثم هم يعبدون معه غيره ممن هو مخلوق مثلهم .
- (١٠) نعم الله ومخلوقاته لأحصر لها .
- (١١) الأمر بالنظر إلى الكون وعجائبه لتسترد بذلك إلى وحدانية الصانع لها .
- (١٢) تحقيق المشركين بأنهم فى الشكائد يدعون الله وحده ، وفى الرخاء يشركون معه سواه .
- (١٣) الأمر بالخوف من عقاب الله يوم لا يجزى والد عن ولده .
- (١٤) مفاتيح النيب الحقة التى استأثر الله بعلمها .
- (١٥) إحاطة علمه تعالى بجميع الكائنات ظاهرها وباطنها .

سورة السجدة

هى مكية إلا من آية ١٦ إلى آية عشرين فدنية .

وآيها ثلاثون ، نزلت بعد سورة (المؤمنين) .

ووجه اتصالها بما قبلها من وجوه :

(١) اشتغال كل منهما على دلائل الألوهية .

(٢) إنه ذكر فى السورة السالفة دلائل التوحيد ، وهو الأصل الأول ، ثم ذكر

المعاد ، وهو الأصل الثانى ، وهنا ذكر الأصل الثالث ، وهو النبوة .

(٣) إن هذه السورة شرحت مفاتيح الغيب التى ذكرت فى خاتمة ما قبلها ،

فقوله : « ثُمَّ يَرْجُؤُ الْيَوْمَ كَانَ مِقْدَارُهُ أَلْفَ سَنَةٍ » شرح لقوله : « إِنَّ اللَّهَ

عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ » وقوله : « أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا نَسُوقُ الْمَاءَ إِلَى الْأَرْضِ الْجُرُزِ »

شرح لقوله : « وَيَزِيلُ الْغَيْثَ » وقوله : « الَّذِي أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ » .

تفصيل لقوله : « وَيَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ » وقوله : « يُدَبِّرُ الْأَمْرَ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى

الْأَرْضِ » إيضاح لقوله : « وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مَّاذَا تَكْسِبُ غَدًا » وقوله : « أُنْذِرَ

صَلَائِنَا فِي الْأَرْضِ الْحَى » شرح لقوله : « وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ » .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الَمْ (١) تَنْزِيلُ الْكِتَابِ لَأَرِيْبَ فِيهِ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ (٢) أَمْ يَقُولُونَ

اِقْرَأْهُ ، بَلْ هُوَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ لَتُنْذِرَ قَوْمًا مَا أَتَاهُمْ مِنْ نَذِيرٍ مِنْ قَبْلِكَ

لَعَلَّهُمْ يَرْتَدُّونَ (٣)

الايضاح

(آلَمَ) تقدم الكلام فى مثل هذا من قبل ، فى معناه ، وكيفية النطق به .

(تنزيل الكتاب لاريب فيه من رب العالمين) أى إن هذا القرآن الذى أنزل على محمد لاشك أنه من عند الله ، وليس بشعر ، ولا سجع كاهن ، ولا هو بما نخره محمد صلى الله عليه وسلم .

وفى هذا تكذيب لقولهم : « وَقَالُوا أَأُتِىَ الْأَوَّلِينَ الْكِتَابُ مِنْ قَبْلِ هَذَا وَلَمْ يُؤْتِ الْآخِرِينَ الْكِتَابَ » .

ثم فند تكذيبهم له ، وأكد أنه من لدن رب العالمين ، فقال :

(أم يقولون افتراء ، بل هو الحق من ربك لتنذر قوما ما أتاكم من نذير من قبلك لعلهم يهتدون) أى بل هو الحق والصدق من عند ربك أنزله إليك ، لتنذر قوماك بأس الله وسطوته أن تحمل بهم على كفرهم به ، وإنه لم يأتهم نذير من قبلك ، ليبين لهم سبيل الرشاد ، وأن محمدا لم يخلفه كما يزعمون .

وفى هذا رد لقولهم : « إِنْ هَذَا إِلَّا أَنْفُكَ أَفْتَرَاهُ وَأَعَانَهُ عَلَيْهِ قَوْمٌ آخَرُونَ » .

الله الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْمَرْسِيِّ ، مَا لَكُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا شَفِيعٍ ، أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ (٤) يُدَبِّرُ الْأَمْرَ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ ثُمَّ يَعْرُجُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ أَلْفَ سَنَةٍ مِمَّا تَعُدُّونَ (٥) ذَلِكَ عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ (٦) الَّذِي أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ خَلَقَهُ وَبَدَأَ خَلْقَ الْإِنْسَانِ مِنْ طِينٍ (٧) ثُمَّ جَعَلَ نَسْلَهُ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ مَاءٍ مَهِينٍ (٨) ثُمَّ

سَوَاءٌ وَتَفَخَّ فِيهِ مِنْ رُوحِهِ وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ
قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ (٩) .

المعنى الجملى

بعد أن أثبت سبحانه صحة الرسالة - بين ما يجب على الرسول من الدعاء إلى
توحيد لله ، وإقامة الأدلة على ذلك .

الايضاح

(الله الذى خلق السموات والأرض وما بينهما فى ستة أيام) أى الله سبحانه هو
الخالق للسموات والأرض وما بينهما فى ستة أطوار فى نظر الناظرين إليها ، وليس
للمراد اليوم المعروف ، لأنه قبل خلق السموات لم يكن ليل ولا نهار ، وقد تقدم تفصيل
ذلك فى سورة الفرقان .

(ثم استوى على العرش) تقدم بيان هذا فى سورة يونس وهود وطه .
(مالكم من دونه من ولى ولا شفيع) أى ليس لكم أيها الناس من يلى أموركم ،
ويفصركم منه إن أراد بكم ضرا ، ولا يشفع لكم عنده إن هو عاقبكم على معصيتكم إياه .
والخلاصة : إياه فاتخذوه وليا ، وبه وبطاعته فاستعينوا على أموركم ، فإنه يمتكم
من أرادكم بسوء ، ولا يقدر أحد على دفع السوء عنكم ، إذا هو أراد وقوعه بكم ، لأنه
لا يقهره قاهر ، ولا يظلمه ظالم .

ثم أمرهم بالتذكر والتدبر فى الأدلة ، فقال :

(أفلا تتذكرون ؟) أى أفلا تعتبرون وتفكرون أيها العابدون غيره ، المتوكلون
على من عداه ، تعالى الله وتقدس أن يكون له نظير أو شريك ، لا إله إلا هو ،
ولارب سواه .

(يدبر الأمر من السماء إلى الأرض ثم يرجع إليه) تدبير الأمر : النظر في دأبه وعاقبته ليحيى محمود الغيبة ، وتدبير الأمر من السماء إلى الأرض ، ثم عروجه إليه ، تمثيل لإظهار عظمتها ، كما يُقَدَّرُ للملك أوامره ، ثم يتلقى من أعوانه ما يدل على تنفيذها .
(في يوم كان مقداره ألف سنة مما تعدون) أى يدبر أمر الدنيا إلى أن تقوم الساعة ، ثم يصير الأمر كله إليه ، ليحكم فيه في يوم مقداره ألف سنة مما كنا نعدّه في هذه الحياة .

والمراد بالآلف الزمن المتطاوّل ، وليس للقصد منه حقيقة المدد ، إذ هو عند العرب منتهى المراتب العددية ، وأقصى غاياتها ، وليس هناك مرتبة فوقه إلا ما يتفرع منه من أعداد مراتبها .

قال القرطبي : المعنى إن الله تعالى جعله في صموبته على الكفار كخمسين ألف سنة قاله ابن عباس ، والعرب تصف أيام المكروه بالطول ، وأيام السرور بالقصر ، قال شاعرهم :

ويوم كطلّ الرمح قصر طوله دم الزقّ عنا واصطفاق المزاهر اهـ

(ذلك عالم الغيب والشهادة العزيز الرحيم . الذى أحسن كل شئ خلقه) أى ذلك المدبر لهذه الأمور ، هو العالم بما يغيب عن أبصاركم ، مما تُكِنُّهُ الصدور وتخفيه النفوس ، وما لم يكن بعدُ مما هو كائن ، وبما شاهدته الأبصار وعاينته ، وهو الشديد في انتقامه من كفره ، وأشرك معه غيره ، وكذب رسله ، وهو الرحيم بمن تاب من ضلّاته ، ورجع إلى الإيمان به وبرسوله ، وعمل صالحا ، وهو الذى أحسن خلق الأشياء وأحكمها .

ولما ذكر خلق السموات والأرض شرع يذكر خلق الإنسان ، فقال :
(وبدأ خلق الإنسان من طين) أى وبدأ خلق آدم عليه السلام من الطين ، وقد يكون

المعنى إن الطين ماء و تراب مجتمعان ، والآدى أصله منى ، والمنى من الغذاء والأغذية إما حيوانية ، وإما نباتية ، والحيوانية ترجع إلى النباتية ، والنبات وجوده بالماء والتراب وهو الطين .
 (ثم جبل نسله من سلالة من ماء مهين) أى ثم جبل ذريته يتناسلون كذلك من نقطة تخرج من بين الصلب والترائب فى كل من الرجل والمرأة كما دل على ذلك علم الأجنة ، وسيأتى إيضاح هذا عند قوله تعالى : (يخرج من بين الصلب والترائب) (ثم سواء وضع فيه من روحه) أى ثم عدله بتكهيل أعضائه فى الرحم ، وتصويره على أحسن صورة ، وفتح فيه من روحه ، وجعلها تتصلق بيده ، فيبدأ يتحرك ، وتظهر فيه آثار الحياة ، ثم ينطق ويتكلم .
 (وجعل لكم السمع والأبصار والأفئدة) أى وأنعم عليكم ، فأعطاكم السمع تسمعون به الأصوات ، والأبصار تبصرون بها المرئيات ، والأفئدة تميزون بها بين الخير والشر ، وبين الحق والباطل .

وجاء الترتيب هكذا : لما ثبت من أن الطفل بعد الولادة يسمع ولا يبصر مدى ثلاث أيام ، ثم يبتدىئ يبصر ، ثم يبتدىئ يدرك ويميز كما هو مشاهد .
 ثم بين أن الإنسان قابل هذه النعم بالكفران إلا من رحم الله ، فقال :
 (قليلا ما تشكرون) أى وأنتم تشكرون ربكم قليلا من الشكر على هذه النعم التى أنعم بها عليكم باستعمالها فى طاعته وعمل ما يرضيه .

وَقَالُوا أَإِذَا ضَلَلْنَا فِي الْأَرْضِ أَإِنَّا لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ ؟ بَلْ هُمْ بِلِقَاءِ رَبِّهِمْ كَافِرُونَ (١٠) قُلْ يَتَوَفَّاكُمْ مَلَكُ الْمَوْتِ الَّذِي وُكِّلَ بِكُمْ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُمْ تُرْجَعُونَ (١١)

المعنى الجملى

بعد أن ذكر الرسالة بقوله : « لِنُنذِرَ قَوْمًا مَا أَنَا لَهُمْ مِنْ نَذِيرٍ مِنْ قَبْلِكَ » ، والوحدانية بقوله : « اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ » الخ . أردف ذلك ذكر البعث ، واستبانه المشركين له ، ثم الرد عليهم .

الإيضاح

(وقالوا أئذا ضلنا في الأرض أئنا لفي خلق جديد؟) أى وقال المشركون بالله المكذبون بالبعث: أئذا صارت لحومنا وعظامنا ترابا في الأرض؟ أنبعث خلقا جديدا؟
وخلاصة مقالهم: عظيم الاستبعاد للإعادة، بأنها كيف تُعْمَل وقد تمزقت الجسوم، وتفرقت في أجزاء الأرض؟.

وهم قد قاسوا قدرة الخالق الذى بدأهم أول مرة، وأنشأهم من الدم بقدرة الخلق العاجز - شتان بينهما - إنما أمره إذا أراد شيئا أن يقول له كن فيكون .

ثم زاد في النفي عليهم، والإنكار لآرائهم بقوله:

(بل هم بلبقاء ربهم كافرون) أى مابهؤلاء المشركين جحود قدرة الله على ما يشاء كحَسَبُ، بل هم تمدوا ذلك إلى الجحود بلبقاء ربهم حذر عقابه، وخوف مجازاته بإمام على معاصيهم .

ثم رد عليهم مقالهم، وشديد استنكارهم بقوله:

(قل يتوفاكم ملك الموت الذى وكل بكم ثم إلى ربكم ترجعون) أصل التوفى أخذ الشيء وافيا كاملا، أى قل لهؤلاء المشركين: إن ملك الموت الذى وُكِّل بقبض أرواحكم يستوفى العدد الذى كتب عليه الموت منكم حين انتهاء أجله، ثم تردون إلى ربكم يوم القيامة أحياء كهيئتكم قبل وفاتكم، فيجازى المحسن منكم بإحسانه، والمسيء بإساءته، وفى هذا إثبات للبعث مع تهديدهم وتخويفهم، وإشارة إلى أن القادر على الإماتة قادر على الإحياء .

وَلَوْ تَرَى إِذِ الْمُجْرِمُونَ نَاكِسُوا رُءُوسِهِمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ، رَبَّنَا أَبْصَرْنَا وَسَمِعْنَا فَارْجِعْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا إِنَّا مُوقِنُونَ (١٢) وَلَوْ شِئْنَا لَآتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هُدَاهَا وَلَكِنْ حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّي لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ

أَجْمَعِينَ (١٣) فَذُوقُوا بِمَا نَسِيتُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَذَا ، إِنَّا نَسِينَاكُمْ وَذُوقُوا
عَذَابَ الْخُلْدِ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ (١٤) .

المعنى الجملى

بعد أن أثبت البعث والرجوع - بين حال المشركين حين معاينة العذاب ، ووقوفهم
بين يدى الله أذلاء ناكسى ردوسهم من الحياء والخجل طالبي الرجوع إلى الدنيا
لتحسين أعمالهم ، ثم بين أنه لا سبيل إلى العودة ، لأنهم لوردوا لعادوا إلى ما نهوا
عنه ، وأنه قد ثبت فى قضائه ، وسبق فى وعيده أن جهنم تمتلئ من الجنة والناس ممن
سأت أعمالهم ، وقبحت أفعالهم ، فلا يصلحون لدخول الجنة ، ويقال لهم : ذوقوا
عذاب النار جزاء ما عملتم فى الدنيا ، وقد نسيتم لقاء ربكم ، فجازاكم ، بفعلكم ، وجعلكم
كالنسيين من رحمة .

الايضاح

(ولو ترى إذ المجرمون ناكسوا ردوسهم عند ربهم ربنا أبصرنا وسمعنا فارجعنا
نعمل صالحا) أى ولو ترى أنها الرسول هؤلاء القائلين : أنذا ضللتنا فى الأرض أننا فى
خلق جديد - ناكسى ردوسهم عند ربهم حياء وخجلا منه ، لما ساف منهم من
معاصيهم له فى الدنيا ، قائلين : ربنا أبصرنا الحشر ، وسمعنا قول الرسول وصدقنا به ،
فارجعنا إلى الدنيا نعمل صالح الأعمال ، وهذا منهم عود على أنفسهم باللامامة إذا دخلوا
النار ، كما حكى عنهم سبحانه قولهم : « لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ مَا كُنَّا فِي أَصْحَابِ
السَّعِيرِ » .

ثم ادعوا الميثان قلوبهم حينئذ ، وقدرتهم على فهم معانى الآيات ، والعمل
بموجبها ، كما حكى الله عنهم بقوله :

(إنا موقنون) أى إنا قد أيقنا الآن ما كنا به فى الدنيا جهالا من وحدانيتك ، وأنه لا يصلح للعبادة سواك ، وأنت تحيى وتميت ، وتبعث من فى القبور بعد المات والقناء ، وتعمل ما تشاء .

ونحو الآية قوله : « وَلَوْ تَرَى إِذْ وَفُّوا عَلَى النَّارِ ، فَقَالُوا بِالْآيَتِنَا نُرَدُّ وَلَا نُكَذِّبُ آيَاتِ رَبِّنَا » الآية .

(ولو شئنا لآتينا كل نفس هداها) أى ولو أردنا أن نلهم كل نفس ما تهتدى به إلى الإيمان والعمل الصالح لقلنا ، ولكن تديرنا للخلق على نظم كاملة ، كفيلة بمصالحه ، قضى أن نضع كل نفس فى المرتبة التى هى أهل لها بحسب استعدادها ، كما توضع فى الإنسان العين فى موضع لا يصلح له النظر والإصبع ، والمعدة فى موضع لا يصلح له القلب ، وهذا هو المراد من قوله :

(ولكن حق القول منى لأملأن جهنم من الجنة والناس أجمعين) أى ولكن سبق وعيدى بملء جهنم من الجنة والناس الذين هم أهل لها ، بحسب استعدادهم ، ولا يصلحون لدخول الجنة ؛ كما لا يعيش البعوض والذباب ، إلا فى الأماكن القذرة ، ليُخلَّص الجو من العفونات ، ولو جملا فى التصور النظيفة النقية ما عاشا فيها ، إذ لا يجدن فيها غذاء ولا منفعة لها :

وهكذا هؤلاء إذا رأوا العالم المضى المشرق ، والأنوار المتلاثلة ، والحياة الطيبة فى الجنة لم يستطيعوا دخولها ، وعجزوا عن ذلك ، فامتلئوا بأمثال السمك الذى لا يعيش فى البر ، ومثل ذوات الأربع التى لا تعيش فى البحر .

ولما بين لهم أنه لا رجوع إلى الدنيا أنبهم على ما عملوا من تدسية نفوسهم بفعل المعاصى ، وترك الطاعة له ، فقال :

(فذوقوا بما نسيتم لقاء يومكم هذا) أى فذوقوا المذاب بسبب تكذيبكم بهذا اليوم ، واستبعادكم وقوعه ، وعملكم عمل من لا يظن أنه راجع إلى ربه فلاقه .

ثم ذكر لهم جزاءهم على فعل الماعى ، فقال :

(إنا نسئناكم) أى إنا سنعاملكم معاملة الناس ، لأنه تعالى لا ينسى شيئا ، ولا يضل عنه شيء ، وهذا أسلوب فى الكلام يسمى أسلوب المشاكلة ، ونحوه : « فاليَوْمَ نَنفَسُكُمْ كَمَا نَسِيتُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَذَا » وقوله : « تَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ » وقوله : « وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا » .

(وذوقوا عذاب الخلد بما كنتم تعملون) أى وذوقوا عذابا مخلدون فيه إلى غير نهاية ، بسبب كفركم وتكذيبكم بآيات ربكم ، واجتراحكم للشروع والآثام .

إِنَّمَا يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا الَّذِينَ إِذَا ذُكِّرُوا بِهَا خَرُّوا سُجَّدًا وَسَبَّحُوا بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ (١٥) تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفًا وَطَمَعًا وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ (١٦) فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُمْ مِنْ قُرَّةِ أَعْيُنٍ جَزَاءُ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ (١٧) .

تفسير المفردات

ذكروا بها : أى وعظوا ، خروا : أى سقطوا ، سبحوا بحمد ربهم : أى زهرو عما لا يليق به ، تتجافى به : أى ترتفع وتبتعد ، قال عبد الله بن رواحة :

وفينا رسول الله يتلو كتابه إذا انشق معروف من الصبح ساطع
بيت يجافى جنبه عن فراشه إذا استنقلت بالمشركين المضاجع

والجنوب : واحدها جنب ، وهو الشق ، والمضاجع : واحدها مضجع ، وهو مكان النوم ، أخفى لهم : أى خفى لهم ، من قرّة أعين : أى من شيء نفيس تقرّ به أعينهم وسرّ .

المعنى الجملى

بعد أن ذكر سبحانه علامة أهل الكفر من طائفة الردوس خبلا وحياء مما صنعوا في الدنيا ، وذكر ما يلاقونه من العذاب المهين يوم القيامة - عطف على ذلك ذكر علامة أهل الإيمان من تذللهم لربهم ، وتسبيحهم بحمده ، ومحافة جنوبهم المضاجع يدعون ربهم خوفا وطمعا ، ثم أردفه ذكر ما يلاقونه من نعيم مقيم ، وقرة أعين جزاء لهم على جميل أعمالهم ، ومحاسن أقوالهم .

الايضاح

(إنما يؤمن بآياتنا الذين إذا ذكروا بها خروا سجدا وسبحوا بحمد ربهم وهم لا يستكبرون) أى ما يصدق بحجبتنا وآيات كتابنا إلا الذين إذا وُعطُوا بها خروا لله سجدا ، تذلا واستكانة لمظلمته ، وإقرارا بعبوديته ، ونزهوه في سجودهم عما لا يليق به ، مما يصفه به أهل الكفر من الصاحبة والولد والشريك ، يفعلون ذلك وهم لا يستكبرون عن طاعته ، كما يفعل أهل الفسق والفجور حين يسمعونها ، فإنهم يولون مستكبرين ، كأن لم يسمعوها .

ثم ذكر بقية محاسن أعمالهم بقوله :

(تتجافى جنوبهم عن المضاجع يدعون ربهم خوفا وطمعا ومما رزقناهم ينفقون)

أى يتنحون عن مضاجعهم التى يضطجعون فيها لمنامهم ، فلا ينامون ، داعين ربهم خوفا من سخطه وعذابه ، وطمعا في عفوه عنهم ، وتفضله عليهم برحمته ومغفرته ، ومما رزقناهم من المال ينفقون في وجوه البر ، ويؤدون حقوقه التى أوجبها عليهم فيه ، قال أنس بن مالك : « نزلت فينا معاشر الأنصار ، كنا نصلى المغرب ، فلا ترجع إلى رحالتنا حتى نصلى العشاء مع النبي صلى الله عليه وسلم » .

وعن معاذ بن جبل عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله : « تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ » قال : هى قيام العبد أول الليل .

وروى الإمام أحمد عن ابن مسعود أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « عجب ربنا من رجلين : رجل ثار من وطائه ولحافه من بين حيمه وأهله إلى صلاته رغبة فيما عندى ، وشفقة مما عندى ؛ ورجل غزا في سبيل الله تعالى فانهزم ، فعمل ما عليه من القرار ، وماله في الرجوع ، فرجع حتى أهرق دمه رغبة فيما عندى ، وشفقة مما عندى ، فيقول الله عز وجل للملائكة : انظروا إلى عبدي رجع رغبة فيما عندى ، ورهبة مما عندى حتى أهرق دمه » .

وأخرج ابن جرير والحاكم وابن مردويه عن مُعَاذِ بْنِ جَبَل قال : « كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم في سفر ، فأصبحت يوما قريبا منه ، ونحن نسير ؛ فقلت : يا نبي الله أخبرني عما يدخلني الجنة ، ويباعدني عن النار . قال : لقد سألت عن عظيم وإنه يسير على من يسره الله تعالى عليه - تعبد الله ولا تشرك به شيئا ، وتقيم الصلاة ، وتؤتي الزكاة ، وتصوم رمضان ، وتحج البيت ؛ ثم قال : ألا أدلك على أبواب الخير؟ الصوم جنة ، والصدقة تطفئ الخطيئة ، وصلاة الرجل في جوف الليل ، ثم قرأ : تتجافى جنوبهم عن المضاجع - حتى بلغ - جزاء بما كانوا يعملون ، ثم قال : ألا أخبرك برأس الأمر وعموده وذروة سنامه ؟ قلت : بلى يا رسول الله ، فقال : رأس الأمر الإسلام ، وعموده الصلاة ، وذروة سنامه الجهاد في سبيل الله ، ثم قال : ألا أخبرك بملاك ذلك كله؟ قلت : بلى يا نبي الله ، فأخذ بلسانه ، ثم قال : كَفَّ عليك هذا ، قلت : يا رسول الله وإنا لمؤاخذون بما نتكلم به ؟ فقال : نكلتك أملك يا مُعَاذ ، وهل يكب الناس في النار على مناخرهم إلا حصائدُ ألسنتهم » .

وأخرج ابن جرير عن ابن عباس أنه قال في الآية : « تتجافى جنوبهم لذكر الله ، كلما استيقظوا ذكروا الله عز وجل ، إما في الصلاة ، وإما في قيام أو قعود ، أو على جنوبهم ، لا يزالون يذكرون الله تعالى » .

وقال الحسن ومجاهد ومالك والأوزاعي وغيرهم : إن المراد بالتجافى القيام لصلاة النوافل بالليل .

و بعد أن ذكر حال المؤمنين للتواضعين ذكر جزاءهم بقوله :

(فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين جزاء بما كانوا يعملون) أى فلا يعلم أحد عظيم ما أخفى لهم من النعيم والذات التي لم يطلع على مثلها أحد جزاء وفاها بما كانوا يعملون من صالح الأعمال ، أخفوا أعمالهم فأخفى الله ثوابهم .

روى الشيخان وغيرهما عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم : « يقول الله تعالى : أعددت لبادي الصالحين ما لا عين رأت ، ولا أذن سمعت ، ولا خطر على قلب بشر ، بئله ما أطلعكم عليه ، اقرءوا إن شئتم : فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُم مِّن قُرَّةِ أَعْيُنٍ » .

وأخرج الفريزاني وابن أبي شيبة وابن جرير والطبراني والحاكم وصححه عن ابن مسعود قال : « إنه لمسكوب في التوراة ، لقد أعد الله تعالى للذين تتجافى جنوبهم عن المضاجع ما لم تر عين ، ولم تسمع أذن ، ولم يخطر على قلب بشر ، ولا يعلم ملك مقرب ، ولا نبي مرسل ، وإنه لفي القرآن : (فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين) » .

أَفَمَن كَانَ مُؤْمِنًا كَمَن كَانَ فَاسِقًا ۚ لَا يَسْتَوُونَ (١٨) أَمْ أَلِ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَلَهُمْ جَنَّاتُ الْمَأْوَىٰ نُزُلًا بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ (١٩) وَأَمْ أَلِ الَّذِينَ فَسَقُوا فَمَأْوَاهُمُ النَّارُ ۚ كَذَٰلِكَ نَادُوا أَن يُخْرِجُوا مِنهَا أُعِيدُوا فِيهَا وَقِيلَ لَهُمْ ذُوقُوا عَذَابَ النَّارِ الَّتِي كُنتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ (٢٠) وَلَنَذِقَنَّهُمْ مِنَ الْعَذَابِ الْأَدْنَىٰ دُونَ الْعَذَابِ الْأَكْبَرِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ (٢١) وَمَن أَظْلَمُ مِمَّن ذُكِّرَ بِآيَاتِ رَبِّهِ ثُمَّ أَعْرَضَ عَنْهَا إِنَّا مِنَ الْمُجْرِمِينَ مُنتَقِمُونَ (٢٢) .

تفسير المفردات

أصل الفسق : الخروج ؛ من فسقتِ الفرةُ إذا خرجت من قشرها ، ثم استعمل في الخروج من الطاعة وأحكام الشرع مطلقا ، فهو أعم من الكفر ، وقد يخص به كما في قوله : « وَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ » والارادى : المسكن ؛ وأصل النزول : ما يُعدُّ للنازل من الطعام والشراب والصلة ، ثم أطلق على كل عطاء ، والمراد به هنا الثواب والجزاء ، الأدنى : أى الأقرب ، والمراد به عذاب الدنيا ، فإنه أقرب من عذاب الآخرة وأقل منه ، وقد ابتلاهم الله بسنن جدد وقحط أهلكت الزرع والضرع ، والعذاب الأكبر : عذاب يوم القيامة .

المعنى الجلى

لما بينَ حالى الجرمين والمؤمنين - عطف على ذلك سؤال العقلاء : هل يستوى الفريقان ؟ وبين أنهما لا يستويان ، ثم فصل ذلك ببيان مآل كل منهما يوم القيامة .

الايضاح

(أفن كان مؤمنا كن كان فاسقا ؟ لا يستون) أى أفهذا الكافر المكذب وعد الله ووعيده ، الخالف أمره ونهيه ، كهذا المؤمن بالله المصدق وعده ووعيده ، المطيع لأمره ونهيه - كلا - لا يستون عند الله ولا يتبادل الكفار به والمؤمنون .

وخلاصة ذلك : أبعد ظهور ما بينهما من تفاوت بين يظن أن المؤمن الذى حكيت أوصافه كالكافر الذى ذكرت قبائح أعماله ؟ كلا - إن الفضل بينهما لا ينفق على ذى عينين .

ونحو الآية قوله : « أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ اجْتَرَحُوا السَّيِّئَاتِ أَنْ نَجْعَلَهُمْ كَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَوَاءً بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ » وقوله : « أَمْ نَجْعَلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَالْمُفْسِدِينَ فِي الْأَرْضِ أَمْ نَجْعَلُ الْمُتَّقِينَ كَالْفُجَّارِ » وقوله : « لَا يَسْتَوِي أَصْحَابُ النَّارِ وَأَصْحَابُ الْجَنَّةِ » الآية .

وبعد أن نفى استواءهما أتبعه بذكر حال كل منهما على سبيل التفصيل :

(أما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فلهم جنات المأوى نزلاً بما كانوا يعملون) أى
أما الذين صدّقوا الله ورسوله وعملوا صالح الأعمال - فلهم مساكن فيها البساتين والودور،
والعرف المالية، جزاء لهم على جليل أعمالهم، وطيب أفعالهم التي كانوا يعملونها في الدنيا.
(وأما الذين فسقوا فإوأم النار) أى وأما الذين كفروا بالله، واجتروا الشرور
والآثام، فساكنهم التي يأوون إليها في الآخرة، ويستريحون فيها هي النار،
ويُس القرار.

وفي هذا ضرب من التهكم بهم، إذ جعلت النار ملجأً ومستراحاً لهم يستريحون
إليها، فهو كقوله: «فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ».

ثم بين حالهم فيها ونفورهم منها، فقال:

(كلما أرادوا أن يخرجوا منها أعيدها فيها) أى كلما شارقوا انطروح منها، وظنوا
أنه قد تيسر لهم ذلك، وهم بعد في غمراتها أعيدها فيها، ودفنوا إلى قعرها.

روى أن لهب النار يضربهم فيرتفعون إلى أعلاها، حتى إذا قربوا من أبوابها،
وأرادوا أن يخرجوا منها يضربهم الالهب فيهبون إلى قعرها - وهكذا يفعل بهم أبداً.
قال الفضيل بن عياض: والله إن الأيدي لموتقة، وإن الالهب ليرفهم،
والملائكة تقمّمهم.

ثم ذكر ما يقال لهم على سبيل التقرير والتوبيخ:

(وقيل لهم ذوقوا عذاب النار الذي كنتم به تكذبون) أى ذوقوا عذابها الذي
كنتم تكذبون في الدنيا أن الله قد أعدّه لأهل الشرك به.

ثم بين أن عذاب الآخرة له مقدمات في الدنيا؛ لأن الذنب مستوجب لتأنيجه
عاجلاً وأجلاً، فقال:

(ولنذيقنهم من العذاب الأدنى دون العذاب الأكبر لعلهم يرجعون) أى ولنبتليهم بمصائب الدنيا وأقامها وآفاتنا من المجاعات والقتل ، ونحو ذلك ، عظة لهم ليُقْلِمُوا عن ذنوبهم قبل العذاب الأكبر ، وهو عذاب يوم القيامة .

ثم ذكر حال من قابل آيات الله بالإعراض ، بعد بيان حال من قابلها بالسجود والتسبيح والتحميد ، فقال :

(ومن أظلم ممن ذكر بآيات ربه ثم أعرض عنها ؟) أى لا أظلم ممن ذكره الله بحججه ، وآى كتابه ورسله ، ثم أعرض عن ذلك كله ، ولم يمتط به ، بل تناساه ، كأنه لا يعرفه .

ثم بين جزاءه على ذلك ، فقال :

(إنا من المجرمين منتقمون) أى إننا سننتقم أشد الانتقام من الذين اجتروا السيئات ، واكتسبوا الآثام والمعاصي .

روى ابن جرير بسنده عن معاذ بن جبل قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « ثلاث من فعلهن فقد أجرم : من عقد لواء في غير حق ، أو عقى والدية ، أو مشى مع ظالم ينصره ، يقول الله : (إنا من المجرمين منتقمون) » .

وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ فَلَا تَكُنْ فِي مِرْيَةٍ مِنْ لِقَائِهِ وَجَعَلْنَاهُ هُدًى لِبَنِي إِسْرَآئِيلَ (٣) وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ أُمَمَةً يَهْتَدُونَ بِأَمْرِنَا لَمَّا صَبَرُوا وَكَانُوا بِآيَاتِنَا يُوقِنُونَ (٢٤) إِنَّ رَبَّكَ هُوَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ (٢٥) .

المعنى الجملى

لما ذكر سبحانه في أول السورة الرسالة والتوحيد والبعث - عاد في آخرها إلى ذكرها مرة أخرى ، فقال :

الايضاح

(ولقد آتينا موسى الكتاب فلا تكن في مرة من لقائه) المربة : الشك ، أى إنا آتينا موسى التوراة مثل ما آتيناك القرآن ، وأنزلنا عليك الوحي مثل ما أنزلناه عليه ، فلا تكن في شك من آتائك الكتاب ، فأنت لست ببديع من الرسل كما قال تعالى : « قُلْ مَا كُنْتُ بِذَٰهَا مِنَ الرُّسُلِ » .

وذكر موسى من بين سائر الرسل اقرب هذه من النبي صلى الله عليه وسلم ووجود من كان على دينه بينهم إلزاماً لهم ، ولم يذكر عيسى ، لأن اليهود ما كانوا يعترفون نبوته ، والنصارى كانوا يقرون بنبوة موسى ، فذكر الجميع عليه .

وقد يكون ذكره لأن الآية جاءت تسليية لرسوله صلى الله عليه وسلم ، فإنه لما أتى بكل آية وذكّرهم بها ، وأعرض قومه عنها حزن حزناً شديداً ، فقبل له : تذكّر حال موسى ولا تحزن ، فإنه قد لقي مثل ما بقيت ، وأودى كما أوديت ، فإن من لم يؤمن به آذاه ، كفرعون وقومه ، ومن آمنوا به من بنى إسرائيل آذوه أيضاً بالخيانة له كقولهم : « أَرَأَيْتَ أَهْلَ جَبْرَةَ » وقولهم : « أَذْهَبَ أَنْتَ وَرَبِّكَ فَقَاتِلًا » ، وغيره من الأنبياء لم يؤذوا إلا من لم يؤمن به .

(وجعلناه هدى لبني إسرائيل) أى وجعلنا الكتاب الذى آتيناك مرشداً لبني إسرائيل إلى طريق الهدى كما جعلناك مرشداً لأمتك .

ونحو الآية قوله : « وَآتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَجَعَلْنَاهُ هُدًى لِّبَنِي إِسْرَءِيلَ أَلَّا يَتَّخِذُوا مِن دُونِي وَكِيلًا » .

(وجعلنا منهم أئمة يهدون بأمرنا لما صبروا وكانوا بآياتنا يوقنون) أى وجعلنا من بنى إسرائيل رؤساء فى الخير، يهدون أتباعهم وأهل القبول منهم، بإذنا لهم وتقويتنا لإيمانهم، لأنهم صبروا على طاعتنا، وعزفت أنفسهم عن لذات الدنيا وشهواتها، وكانوا من أهل اليقين بحججنا وبما تبين لهم من الحق.

وفى ذلك إيماء إلى أن الكتاب الذى آتيناكه سيكون هداية للناس، وسيكون من أتباعه أئمة يهدون مثل تلك الهداية.

(إن ربك هو يفصل بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون) أى إن ربك يقضى بين خلقه يوم القيامة فيما كانوا فيه فى الدنيا يختلفون من أمور الدين والثواب والعقاب، فيدخل الجنة أهل الحق، ويدخل النار أهل الباطل.

أَوَلَمْ يَهْدِ لَهُمْ كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْقُرُونِ يَ شُورُونَ فِي سَائِرِ كِنِهِمْ
إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ أَفَلَا يَسْمَعُونَ (٢٦) أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا نَسُوقُ الْمَاءَ إِلَى
الْأَرْضِ الْجُرُزِ فَنُخْرِجُ بِهِ زَرْعًا تَأْكُلُ مِنْهُ أَنْعَامُهُمْ وَأَنْفُسُهُمْ ،
أَفَلَا يَبْصُرُونَ (٢٧).

المعنى الجملى

بعد أن أعاد ذكر الرسالة فى قوله : « وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ » أعاد هنا ذكر التوحيد مع ذكر البرهان عليه بما يرويه من المشاهدات التى يبصرونها.

الإيضاح

(أَوَلَمْ يَهْدِ لَهُمْ كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْقُرُونِ يَ شُورُونَ فِي سَائِرِ كِنِهِمْ ؟) أى أو لم يبين لهم طريق الحق كثرة من أهلكتنا من القرون الماضية الذين يشون فى أرضهم ، ويشاهدون آثار هلاكهم كماد وعمود وقوم لوط .

والخلاصة : أولم يرشد هؤلاء المكذبين بالرسل ما أهلك الله قبلهم من الأمم الماضية بتكذيبهم لرسولهم ، ومخالفتهم إياهم فيما جاءهم به من سبل الحق ، فلم يُبق منهم باقية .

ونحو الآية قوله : « هَلْ نُحِيسُ مِنْهُمْ مِنْ أَحَدٍ أَوْ تَسْمَعُ لَهُمْ رِكْزًا » وقوله : « فَتِلْكَ بُيُوتُهُمْ خَاوِيَةٌ بِمَا ظَلَمُوا » وقوله : « فَكَأَيُّنَ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا وَهِيَ ظَالِمَةٌ فَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا وَيَبْرِى مُعْتَلَّةٌ وَقَصْرٍ مَشِيدٍ » .

(إن في ذلك لآيات) أى إن في خلاء مساكن القرون الذين أهلكناهم من أهلها لما كذبوا رسلنا وجحدوا بآياتنا ، وعبدوا غيرنا - لآيات لهم وعظمت يتعظون بها لو كانوا من أولى الحجا .

(أفلا يسمعون ؟) عظاتنا وتذكيرنا إياهم ، وتعرفهم مواضع حججنا ؛ سماع تدبر وتفكر ليعتبروا بها .

وبعد أن بين قدرته على الإهلاك - أرشد إلى قدرته على الإحياء ليبين أن النفع والضرب بيد تعالى ، فقال :

(أولم يروا أنا نسوق الماء إلى الأرض الجرز فنخرج به زرعاً تأكل منه أنعامهم وأنفسهم) الأرض الجرز : هى التى جرز نباتها وقطع ، إما لعدم الماء ، وإما لأنه رعى وأكل ، يقال : ناقة جرروز إذا كانت تأكل كل شئ ، ورجل جرروز أى أكل : أى ألم يشاهد هؤلاء المكذبون بالبعث بعد الموت ، والنشر بعد الفساد - أنا بقدرتنا نسوق الماء إلى الأرض اليابسة التى لا نبات فيها ، فنخرج به زرعاً أخضر تأكل منه ماشيتهم وتتغذى به أجسامهم ، فيعيشون به ؟ .

(أفلا يبصرون ؟) أى أفلا يرون ذلك بأعينهم ، فيعلموا أن القدرة التى بها فعلنا ذلك لا يتعذر عليها أن يحيى الأموات وتُشِرهم من قبورهم ، وتعيدهم بهيئتهم التى كانوا عليها قبل موتهم ؟ .

وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْفَتْحُ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ (٢٨) قُلْ يَوْمَ الْفَتْحِ
لَا يَنْفَعُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِيمَانُهُمْ وَلَا هُمْ يُنْظَرُونَ (٢٩) فَأَعْرَضَ عَنْهُمْ
وَانْتَظِرْ إِنَّهُمْ مُنْتَظِرُونَ (٣٠) .

تفسير المفردات

الفتح : أى الفصل فى الخصومة بنينا وبينكم ، وينظرون : أى يهلون ويؤخرون .

المعنى الجملى

بعد أن أثبت الرسالة والتوحيد - عطف على ذلك ذكر الحشر ، وبذلك صار ترتيب آخر السورة متناسقا مع ترتيب أولها ، فقد ذكر الرسالة فى أولها بقوله (لتنذر قوما) وفى آخرها بقوله (ولقد آتينا موسى الكتاب) وذكر التوحيد فى أولها بقوله (الذى خلق السموات والأرض) وفى آخرها بقوله (أولم يهد لهم) وقوله (أولم يروا أنا نسوق الماء) وذكر الحشر فى أولها بقوله (أنذا ضللتنا فى الأرض) وفى آخرها بقوله : (ويقولون متى هذا الفتح ؟) .

الإيضاح

(ويقولون متى هذا الفتح إن كنتم صادقين ؟) أى ويقول المشركون على طريق الاستهزاء والاستبعاد : متى تنصر علينا أيها الرسول كما تزعم ، ومتى ينتقم الله منا ؟ وما نراك وأصحابك إلا مخففين خائفين أذلة - إن كنتم صادقين فى الذى تقولون من أنا معاقبون على تكذيبنا الرسول ، وعبادة الآلهة والأوثان ، وهم ولا شك لا يستمعون له إلا لاستبعادهم حصوله وإنكارهم إياه ، وتكذيبهم له .

وقد أمر الله نبيه أن يجيبهم عن استبعادهم موخا لهم بقوله :

(قل يوم الفتح لا ينفع الذين كفروا إيمانهم ولا هم ينظرون) أى قل لهم : إذا حل بكم بأس الله وسخطه فى الدنيا وفى الآخرة لا ينفعكم إيمانكم الذى تُحَدِّثُونَهُ فى هذا اليوم ، ولا تُؤَخِّرُونَ للتوبة والمراجعة .

والخلاصة : لا تستعجلوه ولا تستهزنوا ، فكأنى بكم وقد حل ذلك اليوم وآمنتم فلم ينفعكم الإيمان ، واستنظروا ثم حلول العذاب ، فلم تُنظروا .

ثم ختم السورة بأمر رسوله بالإعراض عنهم ، وانتظار الفتح بينه وبينهم ، فقال : (فأعرض عنهم وانتظر إنهم منتظرون) أى فأعرض عن هؤلاء المشركين ، ولا تُبَالِ بهم ، وبلغ ما أنزل إليك من ربك ، وانتظروا الله صانع بهم ، فإنه سينجزك ما وعد ، وسينصرك على من خالفك ، إنه لا يخلف الميعاد ، وهم منتظرون بترصون بكم الدوائر كما قال « أَمْ يَقُولُونَ شَاعِرٌ نَتَرَبَّصُ بِرَبِّهِ الْمُنُونِ » .

وسترى عاقبة صبرك عليهم ، وعلى أداء رسالة ربك ، بنصرك وتأيدك ، وسيجدون تحب ما ينتظرون فيك ، وفى أصحابك من و بيل عقاب الله لهم ، وحلول عذابه بهم .
والحمد لله الذى بنعمته تتم الصالحات .

مجل ما اشتملت عليه السورة الكريمة من الموضوعات

- (١) إثبات رسالة النبي صلى الله عليه وسلم وبيان أن مشركى العرب لم يأتهم رسول من قبله .
- (٢) إثبات وحدانية الله ، وأنه المتصرف فى الكون ، للدبر له على أتم نظام واحكم وجه .
- (٣) إثبات البعث والنشور ، وبيان أنه يكون فى يوم كآلف سنة مما تعدون .
- (٤) تفصيل خلق الإنسان فى النشأة الأولى ، وبيان الأطوار التى مرت به ، حتى صار بشراً سوياً .
- (٥) وصف الذلة التى يكون عليها المجرمون يوم القيامة ، وطلبهم الرجوع إلى الدنيا لإصلاح أحوالهم ، ورفض ما طلبوا لعدم استعدادهم للخير والفلاح .
- (٦) تفصيل أحوال المؤمنين فى الدنيا ، وذكر ما أعد الله لهم من النعيم ، والثواب العظيم فى الآخرة .
- (٧) استعجال الكفار لحيى يوم القيامة استبعاداً منهم لحصوله .

سورة الأحزاب

هي مدنية نزلت بعد آل عمران .

وآياتها ثلاث وسبعون .

ووجه اتصالها بما قبلها تشابه مطلع هذه وخاتمة السالفة ، فإن تلك خُتِمت بأمر النبي صلى الله عليه وسلم بالإعراض عن الكافرين ، وانتظار عذابهم ، وهذه بدأت بأمره عليه الصلاة والسلام بالتقوى ، وعدم طاعة الكافرين والمنافقين واتباع ما أوحى إليه من ربه مع التوكل عليه .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ اتَّقِ اللَّهَ وَلَا تُطِعِ الْكَافِرِينَ وَالْمُنَافِقِينَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا (١) وَأَتَّبِعْ مَا يُوْحَىٰ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا (٢) وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ وَكِيلًا (٣) .

تفسير المفردات

قال طلق بن حبيب : التقوى أن تعمل بطاعة الله على نور من الله ترجو ثواب الله ، وأن تترك معصية الله على نور من الله مخافة عذاب الله ، وتوكل على الله : أى فوض أمورك إليه ، الوكيل : الحافظ للأمر .

المعنى الجملى

أخرج ابن جرير عن الضحك عن ابن عباس رضى الله عنهما قال : إن أهل مكة ، ومنهم الوليد بن المغيرة ، وشيبة بن ربيعة دعوا النبي صلى الله عليه وسلم أن

يرجع عن قوله : على أن يملطوه شطر أموالهم ، وخوفه المنافقون واليهود بالمدينة إن لم يرجع قتلوه ، فنزلت الآيات .

الايضاح

(يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ اتَّقِ اللَّهَ) أى يا أيها النبي خف الله بطاعته ، وأداء فرائضه ، وواجب حقوقه عليك ، وترك محارمه ، وانتهاك حدوده .

والخلاصة : يا أيها المخبر عنا ، للمؤمن على وحيانا ، اثبت على تقوى الله ، ودم عليها .
ولما وجه إلى رسوله صلى الله عليه وسلم الأمر بتقوى الوليِّ الدود - أتيمة بالذمى
من الالتفات نحو العدو الحسود ، فقال :

(وَلَا تَطْعَمُ الْكَافِرِينَ وَالْمُنَافِقِينَ) أى ولا تطعم الكافرين الذين يقولون لك : اطرد عنا أتباعك من ضعفاء المؤمنين ، حتى نجالك ، وللمنافقين الذين يظهرون لك الإيمان والنصيحة ، وهم لا يؤنك وأصحابك إلا خبالا ، فلا تقبل لهم رأيا ، ولا تستشرهم مستنصحا بهم ، فإنهم أعداؤك ، ويردون هلاكك ، وإطفاء نور دينك .

روى أنه لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة تابعه ناس من اليهود فافاقا وكان يُبلن لهم جانبه ، ويظهرون له النصيح خداعا ، فحذره الله منهم ، ونبهه إلى عداوتهم .

ثم علل ما تقدم بقوله :

(إِنْ اللَّهُ كَانَ عَلِيًّا حَكِيمًا) أى إن الله عليم بما تضرره نفوسهم ، وما الذى يقصدونه من إظهار النصيحة ، وبلدى تنطوى عليه جوارحهم ، حكيم فى تدبير أمرك ، وأمر أصحابك ، وسائر شئون خلقه ، فهو أحق أن تتبع أوامره وتطاع .

والخلاصة : إنه تعالى هو العليم بمواقب الأمور ، الحكيم فى أقواله وأفعاله ، وتدبير شئون خلقه .

ثم أكد وجوب الامثال بأن الأمر لك هو مرتبك في نعمه ، الغامر لك بإحسانه ،
فهو الجدير أن يتبع أمره ، ويحتجب نهيه ، فقال :
(واتبع ما يوحى إليك من ربك) أى واعمل بما ينزله عليك ربك من وحيه ،
وأى كتابه .

ثم علل ذلك بما يرغبه في اتباع الوحي ، وبما ينأى به عن طاعة الكافرين
والمنافقين ، فقال :

(إن الله كان بما تعملون خبيراً) أى إن الله خير بما تعمل أنت وأصحابك ، لا يخفى
عليه شيء منه ، ثم يحازيك على ذلك بما وعدكم به من الجزاء .

ثم أمر رسوله بتفويض أموره إليه وحده ، فقال :

(وتوكل على الله) أى وفوض أمورك إليه وحده ، واعتمد عليه في شئونك .

(وكفى بالله وكيلاً) أى وكفى به حافظاً ، يوكل إليه جميع الشئون ، فلا تلبثت
في شيء من أمرك إلى غيره .

والخلاصة : حسبك الله ، فإنه إن أراد لك نفعاً لم يدفعه عليك أحد ، وإن أراد
ضراً لم يمنعك أحد .

مَا جَعَلَ اللَّهُ لِرَجُلٍ مِنْ قَلْبَيْنِ فِي جَوْفِهِ وَمَا جَعَلَ أَزْوَاجَكُمْ إِلَّا لِيُظَاهِرُوا مِنْهُمْ أَثْمَانَكُمْ ، وَمَا جَعَلَ أَذْغِيَاءَكُمْ أَنْبَاءَكُمْ ، ذَلِكَكُمْ قَوْلُكُمْ بِأَفْوَاهِكُمْ وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ (٤) أَدْعُوهُمْ لِأَبَائِهِمْ هُوَ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ ، فَإِنْ لَمْ تَلْمُؤْا آبَاءَهُمْ فَلِإِخْوَانِكُمْ فِي الدِّينِ وَمَوَالِيكُمْ ، وَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ فِيمَا أَخْطَأْتُمْ بِهِ وَلَكِنْ مَا تَعَمَّدَتْ قُلُوبُكُمْ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا (٥) .

تفسير المفردات

جعل : أى خلق ، ويقال : ظاهر الرجل من زوجته إذا قال لها : أنت على كظهر
أى ، يريدون أنت محرمة على كما تحرم الأم ، وكانوا فى الجاهلية يُجرون على المظاهر
منها حكم الأم ، والأدعياء : واحد دمى ، وهو الذى تدعى بنوته ، وقد كانت
تُجرى عليه أحكام الابن فى الجاهلية وصدر الإسلام ، السبيل : أى طريق الحق ،
أقسط : أى أعدل ، ومواليكم : أى أولياؤكم فيه .

المعنى الجملى

بعد أن أمر سبحانه نبيه ببقواه ، وانخوف منه ، وحذره من طاعة الكفار
والمنافقين ، وانخوف منهم - ضرب لنا الأمثال ليبين أنه لا يجمع خوف من الله وخوف
من سواه ، فذكر أنه ليس للإنسان قلبان حتى يطيع أحدهما ويسعى بالآخر ، وإذا
لم يكن للره إلا قلب واحد ، فحق اتجه لأحد الشئتين صدّ عن الآخر ، فطاعة الله
تصدّ عن طاعة سواه ، وأنه لا يجمع الزوجية والأمومة فى امرأة ، والبنوة الحقيقية والتبني
فى إنسان .

روى الشيخان والترمذى والنسائى فى جماعة آخرين عن ابن عمر رضى الله عنهما
« أن زيد بن حارثة مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم ما كنا ندعوه إلا زيد بن محمد
حتى نزل القرآن : (ادعواهم لأبائهم) الآية ، فقال النبى صلى الله عليه وسلم : أنت زيد
ابن حارثة بن شراحيل .

وكان من خبره أنه سُمي من قبيلته كلب وهو صغير ، فاشتراه حكيم بن حزام
لعمته خديجة ، فلما تزوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم وهبته له ، ثم طلبه أبوه وعمه ؛
فخبر بين أن يبقى مع رسول الله ، وأن يذهب مع أبيه ، فاختار البقاء مع رسول الله
صلى الله عليه وسلم ، فأعتقه وتبناه ، وكانوا يقولون زيد بن محمد ؛ فلما تزوج رسول الله
صلى الله عليه وسلم زينب ، وكانت زوجها يدوطلقها ؛ قال المنافقون : تزوج محمد أمه ابنه ،

هو ينهى عن ذلك ، فنزلت الآية لنفى أن يكون للتبني حكم الابن حقيقة في جميع الأحكام التي تعطى للابن .

الإيضاح

(ما جعل الله لرجل من قلبين في جوفه) كان أهل مكة يقولون : إن مَعْتَرًا الفهريري له قلبان لقوة حفظه ، وروى أنه كان يقول : إن لي قلبين أحضهم بأحدهما أكثر مما يفهم محمد ، وكانت العرب تزعم أن كل أريب له قلبان ، فأكذب الله في هذه الآية قوله وقولهم :

(وما جعل أزواجكم اللائي تظاهرون منهن أمهاتكم) أى ولم يجعل الله لكم أيها الرجال نساءكم اللائي تقولون لمن : أنتنّ علينا كظهور أمهاتنا - أمهاتكم ، بل جعل ذلك من قبلكم كذبا ، وألزمكم عقوبة .

وقد كان الرجل في الجاهلية متى قال هذه للفالة لامرأته صارت حراما عليه حرمة مؤبدة ، فجاء الإسلام ومنع هذا التأبيد ، وجعل الحرمة مؤقتة ، حتى يؤدي كفارة (غرامة) لانتهاك حرمة الدين ، إذ حرم ما أحل الله .

(وما جعل ادعاءكم أبناءكم) أى ولم يجعل الله من ادعى أحدكم أنه ابنه ، وهو ابن غيره - ابنا له بدعواه فحسب .

وفى هذا إبطال لما كان في الجاهلية وصدر الإسلام من أنه : إذا تبني الرجل ابن غيره أجزيت عليه أحكام الابن النسبي ، وقد تبني رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل البعثة زيد بن حارثة . وأخطأ أبو عامر بن ربيعة وأبو حذيفة سائلا .

ثم أكد ما سبق بقوله :

(ذلكم قولكم بأفواهكم) أى هذا الذى تقدم من قول الرجل لامرأته : أنت على كظهر أمي ، ودعاء من ليس بابنه أنه ابنه إنما هو قولكم بأفواهكم ، لا حقيقة له ، فلا تصير الزوجة أمًا ، ولا يثبت بهذا الدعاء دعوى النسب .

(والله يقول الحق وهو يهْدِي السبيل) أى والله هو الصادق ، الذى يقول الحق ويقول به ثبت نسب من أثبت نسبه ، وبه تكون المرأة أما إذا حكم بذلك ، وهو يبين لعباده سبيل الحق ، ويهْدِيهم إلى طريق الرشاد ، فدعوا قولكم ، وخذوا بقوله عز اسمه .

وخالصة ما سلف :

(١) إنه لم ير فى حكمته أن يجعل للإنسان قلبين ، لأنه إما أن يفعل بأحدهما مثل ما يفعل بالآخر ، فأحدهما يكون نافعة غير محتاج إليه ، وإما أن يفعل بهذا غير ما يفعل بذلك ، وهذا يؤدى إلى التناقض فى أعمال الإنبيان ، فيكون مريداً للشيء كارهاً له ، وظاناً له موثقاً به فى حال واحدة ، وهذا لن يكون .

(٢) إنه لم ير أن تكون المرأة أما لرجل وزوجاً له ، لأن الأم مخدومة ، مخفوض لها الجناح ، والمرأة مستخدمة فى المصالح الزوجية على وجوه شتى .

(٣) لم يشأ فى حكمته أن يكون الرجل الواحد دعيّاً لرجل وابناً له ، لأن البنوة نسب أصيل عريق ، والدعوة إلصاق عارض بالتسمية لا غير ، ولا يجتمع فى الشيء الواحد أن يكون أصيلاً غير أصيل .

ولما ذكر أنه يقول الحق فصل هذا الحق بقوله :

(ادعوم لأبائهم هو أقط عند الله) أى انسبوا أدعياءكم الذين ألحقتم أنسابهم بكم - لأبائهم ، فقولوا : زيد بن حارثة ، ولا تقولوا زيد بن محمد ، فذلك أعدل فى حكم الله وأصوب من دعائكم إياهم لنفي آبائهم .

(فإن لم تعلموا آباءهم فإخوانكم فى الدين ومواليكم) أى فإن أتم أيها الناس لم تعرفوا آباء أدعيائكم من هم ؟ حتى تنسبهم إليهم ، وتلحقهم بهم ؛ فهم إخوانكم فى الدين إن كانوا قد دخلوا فى دينكم ومواليكم إن كانوا محررين أى قولوا : هو مولى فلان ، ولهذا قيل لـالم بعد نزول الآية : مولى حذيفة ، وكان قد تبناه من قبل .

(وليس عليكم جناح فيما أخطأتم به) أى ولا إثم عليكم فيما فعلتموه من ذلك غلطين قبل النهى أو بعده نسيانا أو سبق لسان .
 (ولكن ما تمعدت قلوبكم) ولكن الجناح والإثم عليكم فيما فعلتموه عامدين .
 وخلاصة ماسلف : إنه لا إثم عليكم إذا نسبتم الولد لغير أبيه خطأ غير مقصود ،
 كأن سهوتم أو سبق لسانكم بما تقولون ، ولكن الإثم عليكم إذا قلتم ذلك متعمدين .
 أخرج ابن جرير وابن المنذر عن قتادة أنه قال فى الآية : « لو دعوت رجلا لغير أبيه ، وأنت ترى أنه أبوه لم يكن عليك بأس ، ولكن ما تمعدت وقصدت دعاءه لغير أبيه » .

(وكان الله غفورا رحيمًا) أى وكان الله ستارا للذنوب من ظاهر من زوجته ،
 وقال الزور والباطل من القول ، وذنوب من ادعى ولد غيره ابنا له إذا تابا ورجعا إلى أمر الله
 وانتهما عن قيل الباطل بعد أن نهاما ؛ رحيا بهما فلا يعاقبهما على ذلك بعد توبتهما .

النَّبِيُّ أَوْلَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنفُسِهِمْ ، وَأَزْوَاجُهُ أُمَّهَاتُهُمْ ، وَأُولُو
 الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُهَاجِرِينَ
 إِلَّا أَنْ تَقْعَلُوا إِلَىٰ أَوْلِيَائِكُمْ مَعْرُوفًا كَانَ ذَلِكَ فِي الْكِتَابِ مَسْطُورًا (٦)

المعنى الجملى

بعد أن أبان سبحانه فيما سلف : أن الدعوى ليس ابنا لمن تبناه ، فحمد صلى الله
 عليه وسلم ليس أبنا لزيد بن حارثة ، ثم أعقب ذلك بالإرشاد إلى أن المؤمن أخو المؤمن
 فى الدين ، فلا مانع أن يقول إنسان لآخر : أنت أخى فى الدين - أردف ذلك بيان
 أن محمدا صلى الله عليه وسلم ليس أبنا لواحد من أمته ، بل أبوته عامة ، وأزواجه أمهاتهم
 وأبوته أشرف من أبوة النسب ؛ لأن بها الحياة الحقيقية ، وهذه بها الحياة القانية ، بل

هو أولى بالمؤمنين من أنفسهم ، فإذا حضهم على الجهاد ونحوه ، فذلك لارتقايتهم الروحى ، فإذا كيف يستأذن الناس آباءهم وأمهاتهم حين أمرهم صلى الله عليه وسلم بنزوة تبوك ، وهو أشفق عليهم من الآباء ، بل من أنفسهم .

روى البخارى عن أبى هريرة قال : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « مامن مؤمن إلا وأنا أولى الناس به فى الدنيا والآخرة ، اقرءوا إن شئتم (النبى أولى بالمؤمنين من أنفسهم) فأثما مؤمن ترك مالا ، فليتره عصبته من كانوا ، ومن ترك ديناً أو ضياعاً (عيالا) فليأتنى ، فأنا مولاة . »

وفى الصحيح أن عمر رضى الله عنه قال : « يا رسول الله ، والله لأنت أحب إلى من كل شئ إلا من نفسى ، فقال صلى الله عليه وسلم : لا يا عمر حتى أكون أحب إليك من نفسك ، قال : يا رسول الله ، والله لأنت أحب إلى من كل شئ ، حتى من نفسى ، فقال صلى الله عليه وسلم : الآن يا عمر . »

الايضاح

(النبى أولى بالمؤمنين من أنفسهم) أى النبى أشد ولاية ونصرة لهم من أنفسهم ، فإنه عليه الصلاة والسلام لا يأمرهم إلا بما فيه خيرهم وصلاحهم ، ولا ينههم إلا عما يضرهم ، ويؤذيهم فى دنياهم وآخرتهم ، أما النفس فلها أمارة بالسوء ، وقد تجهل بعض المصالح ، وتخفى عليها بعض المنافع .

وما يلزم هذا أن يكون حكمه نافذا فيهم ، مقدماً على ما يختارونه لأنفسهم ، كما قال : « فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِى شَأْنِهِمْ ثُمَّ لَا يَتَّخِذُوا فِى أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِّمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا » .

وخلاصة ذلك : إنه تعالى علم شفقة رسوله صلى الله عليه وسلم على أمته ، وشدة نصحه لهم ، فجعله أولى بهم من أنفسهم .

(وأزواجه أمهاتهم) أى هن منزلات منزلة الأمهات فى الحرمة والاحترام ،

والتوقير والإكرام ، وفيما عدا ذلك من كالأجنبيات ، فلا يحل النظر إليهن ، ولا إرثهن ولا نحو ذلك .

وكان التوارث في بدء الإسلام بالحليف وللزخاة بين المسلمين ، فكان المهاجري يرث الأنصاري دون قراباته وذوى رحمه للأخوة التي آخى بينهما رسول الله صلى الله عليه وسلم حين الهجرة ، فقد آخى بين أبي بكر رضى الله عنه ، وخارجة بن زيد ، وآخى بين عمر وشخص آخر ، وآخى بين الزبير وكعب بن مالك ، فغير الله الحكم بقوله :

(وأولو الأرحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله من المؤمنين والمهاجرين)
أى وأولو الأرحام بحق القرابة أولى بالميراث من المؤمنين بحق الدين ، وحق المهاجرين بحق الهجرة فيما كتبه الله وفرضه على عباده .

والخلاصة : إن هذه الآية أرجعت الأمور إلى نصابها ، وأبطلت حكماً شرعاً لضرورة عارضة في بدء الإسلام ، وهو الإرث بالتأخي في الدين ، والتأخي حين الهجرة بين المهاجرين والأنصار حين كان المهاجري يرث الأنصاري دون قرابته وذوى رحمه .
ثم استثنى من ذلك الوصية ، قال :

(إلا أن تفعلوا إلى أوليائكم معروفاً) الأولياء هنا المؤمنون والمهاجرون والمعروف الوصية أى إلا أن توصوا هؤلاء بوصية ، فهم أحق بها من القريب الوارث .
ثم بين أن هذا الحكم هو الأصل في الإرث ، وهو الحكم الثابت في كتابه الذى لا يغير ولا يبدل ، قال :

(كان ذلك في الكتاب مسطوراً) أى إن هذا الحكم ، وهو أن أولى الأرحام بعضهم أولى ببعض - حكم من الله مقدر مكتوب في الكتاب الذى لا يبدل ولا يغير ، وإن كان قد شرع غيره في وقت ما لمصلحة عارضة ، وحكمة بالغة ، وهو يعلم أنه سيغيره إلى ما هو جار في قدره الأزلى ، وقضائه التشريعى .

وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ وَمِنْكَ وَنُوحَ وَإِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى
وَعِيسَى بْنِ مَرْيَمَ ، وَأَخَذْنَا مِنْهُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا (٧) لِيَسْأَلَ الصَّادِقِينَ عَنْ
صِدْقِهِمْ وَأَعَدَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا أَلِيمًا (٨) .

المعنى الجملى

بعد أن أبان سبحانه في سلف أحكاما شرعا لعباده ، وكان فيها أشياء مما كان
في الجاهلية ، وأشياء مما كان في الإسلام ، ثم أبطلت ونسخت - أتبع ذلك بذكر
ما فيه حث على التبليغ ، فذكر أخذ العهد على النبيين أن يبلغوا رسالات ربهم ،
ولا سيما أولو العزم منهم ، وهم الخمسة المذكورون في الآية ، كما ذكر في آية أخرى
سؤال الله أنبياءه عن تصديق أقوامهم له ، ليكون في ذلك تبيكيت للكاذبين من الكفار ،
فقال : « يَوْمَ يَجْمَعُ اللَّهُ الرُّسُلَ فَيَقُولُ مَاذَا أُجِبْتُمْ » .

الايضاح

(وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ وَمِنْكَ وَمِنْ نُوحَ وَإِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى بْنِ
مَرْيَمَ) أى واذكر أيها الرسول العهد والميثاق الذى أخذه الله على أولى العزم الخمسة
وبقية الأنبياء لَيَقِيْمَنَّ دينه ، ويبلغنَّ رسالته ، ويتناصرنَّ كما قال في آية أخرى :
« وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْتُكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ
مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ لَتَتْلُوُنَّ يَوْمَئِذٍ بِحُجَّتِهِمْ ، قَالُوا اقْرَءْتُمُوهُ ، وَأَخَذْتُمْ عَلَىٰ ذَٰلِكُمْ
إِصْرِي ؟ قَالُوا اقْرَءُوا . قَالُوا اقْرَءُوا وَأَنَا مَعَكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ » .
(وَأَخَذْنَا مِنْهُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا) بسؤالهم عما فعلوا حين الإرسال كما قال :
« وَلَنَسْأَلَنَّ الرَّسُلِينَ » .

وقد جرت العادة أن الملك إذا أرسل رسولا ، وأمره بشئ وقبله كان ذلك ميثاقا

عليه ، فإذا أعلمه بأنه سيسأله عما يقول ويفعل كان ذلك تمليطا للميثاق ، حتى لا يزيد ولا ينقص في الرسالة .

ثم بين علة أخذ الميثاق على النبيين ، فقال :-

(ليسأل الصادقين عن صدقهم) أى وأخذنا من هؤلاء الأنبياء ميثاقهم کیا أسأل المرسلين عما أجابهم به أمهم ، وما فعل أقوامهم فيما أبلغهم عن ربهم من الرسالة .
(وأعد للكافرين عذابا أليما) أى ليسأل الصادقين عن صدقهم ، وأعد لهم ثوابا عظيما ، وبسأل الكاذبين عن كذبهم ، وأعد لهم عذابا أليما .

غزوة الأحزاب - وقعة الخندق

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذْ كُرُوا نِعْمَةً اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَاءَتْكُمْ جُنُودٌ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا وَجُودًا لَمْ تَرَوْهَا وَكَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرًا (٩)
إِذْ جَاءَ وَكُم مِّنْ فَوْقِكُمْ وَمِنْ أَسْفَلَ مِنكُمْ وَإِذْ زَاغَتِ الْأَبْصَارُ وَبَلَغَتِ الْقُلُوبُ الْحَنَاجِرَ ، وَتَظُنُّونَ بِاللَّهِ الظُّنُونَا (١٠) هُنَالِكَ ابْتُلِيَ الْمُؤْمِنُونَ وَزُلْزِلُوا زِلْزَالًا شَدِيدًا (١١) وَإِذْ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ إِلَّا غُرُورًا (١٢) وَإِذْ قَالَتْ طَائِفَةٌ مِّنْهُمْ يَا أَهْلَ يَثْرِبَ لَا مُقَامَ لَكُمْ فَارْجِعُوا ، وَيَسْتَأْذِنُ فَرِيقٌ مِّنْهُمُ النَّبِيَّ يَقُولُونَ إِنَّ بُيُوتَنَا عَوْرَةٌ وَمَا هِيَ بِعَوْرَةٍ ، إِنَّ يُرِيدُونَ إِلَّا فِرَارًا (١٣) وَلَوْ دُخِلَتْ عَلَيْهِمْ مِنْ أَقْطَارِهَا ثُمَّ سُنِيطُوا لِلْفِتْنَةِ لَاتَوَّاهَا وَمَا تَلَبَّثُوا فِيهَا إِلَّا بَسِيرًا (١٤)
وَلَقَدْ كَانُوا عَاهِدُوا اللَّهَ مِنْ قَبْلُ لَا يُؤْلَوْنَ الْإِدْبَارَ وَكَانَ عَهْدُ اللَّهِ

مَسْئُولًا (١٥) قُلْ لَنْ يَنْفَعَكُمْ الْفِرَارُ إِنْ فَرَرْتُمْ مِنَ الْمَوْتِ أَوِ الْقَتْلِ وَإِذَا لَا تُتَمَتُّونَ إِلَّا قَلِيلًا (١٦) قُلْ مَنْ ذَا الَّذِي يَعْصِيكُمْ مِنْ اللَّهِ إِنْ أَرَادَ بِكُمْ سُوءًا أَوْ أَرَادَ بِكُمْ رَحْمَةً وَلَا يَجِدُونَ لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا (١٧) قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الْمُعَوِّضِينَ مِنْكُمْ وَالْقَاتِلِينَ لِإِخْوَانِهِمْ ، هَلُمْ إِلَيْنَا وَلَا يَأْتُونَ الْبَاسَ إِلَّا قَلِيلًا (١٨) أَشِحَّةً عَلَيْكُمْ فَإِذَا جَاءَ الْخَوْفُ رَأَيْتَهُمْ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ تَدُورُ أَعْيُنُهُمْ كَالَّذِي يُغْنَى عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ ، فَإِذَا ذَهَبَ الْخَوْفُ سَلَقُوكُمْ بِالسِّنَةِ حِدَادٍ ، أَشِحَّةً عَلَى الْغَيْرِ أُولَئِكَ لَمْ يُؤْمِنُوا فَأَخْبَطَ اللَّهُ أَعْمَالَهُمْ وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا (١٩) يَحْسَبُونَ الْأَحْزَابَ لَمْ يَذْهَبُوا وَإِنْ يَأْتِ الْأَحْزَابُ يَوْدُوا أَوْ أَنَّهُمْ بَادُونَ فِي الْأَعْرَابِ ، يَسْأَلُونَ عَنْ أَنْبَائِكُمْ وَلَوْ كَانُوا فِيكُمْ مَا قَاتَلُوا إِلَّا قَلِيلًا (٢٠) لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِمَنْ كَانَ يَرْجُو اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ وَذَكَرَ اللَّهَ كَثِيرًا (٢١) وَلَمَّا رَأَى الْمُؤْمِنُونَ الْأَحْزَابَ بَالُوا هَذَا مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَصَدَقَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ ، وَمَا زَادَهُمْ إِلَّا إِيمَانًا وَتَسْلِيمًا (٢٢) مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ ، فَمِنْهُمْ مَنْ قَضَى نَحْبَهُ وَمِنْهُمْ مَنْ يَنْتَظِرُ وَمَا بَدَّلُوا تَبْدِيلًا (٢٣) لِيَجْزِيَ اللَّهُ الصَّادِقِينَ بِصِدْقِهِمْ وَيُعَذِّبَ الْمُنَافِقِينَ إِنْ شَاءَ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ إِنْ اللَّهُ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا (٢٤) وَرَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِفَيْضِهِمْ لَمْ يَأْتُوا

خَيْرًا وَكَفَى اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ الْقِتَالَ وَكَانَ اللَّهُ قَوِيًّا عَزِيزًا (٢٥) وَأَنْزَلَ الَّذِينَ ظَاهَرُوهُمْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مِنْ صَيَاصِيهِمْ وَقَذَفَ فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ ، فَرِيقًا تَقْتُلُونَ وَتَأْسِرُونَ فَرِيقًا (٢٦) وَأَوْرَثَكُمْ أَرْضَهُمْ وَدِيَارَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ وَأَرْضًا لَمْ تَطَّوْهَا وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرًا (٢٧)

تفسير المفردات

المراد بالجنود هنا : الأحزاب ، وهم قريش يقودهم أبو سفيان ، وبنو أسد يقودهم طليحة ، وخطافان يقودهم عبيدة بن حصن ، وبنو عامر يقودهم عامر بن الطفيل ، وبنو سلم يقودهم أبو الأعور السلمي ، وبنو النضير من اليهود ، ورؤساءهم حيي بن أخطب ، وأبناء أبي الحقيق ، وبنو قريظة من اليهود أيضا سيدهم كعب بن أسد ، وكان بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم عهد فنبذه كعب بسعى حيي ، وكان مجموع جيوش الأعداء عشرة آلاف أو نحو ذلك ، والجنود التي لم تروها : هي اللائكة من فوقكم : أى من أعلى الوادى من جهة المشرق ، وكانوا بنى غطفان ، ومن أسفل منكم : أى من أسفل الوادى من قبل المغرب ، وكانوا قريشا ومن شايعهم ، وبنى كنانة وأهل تهامة ، زاغت الأبصار : أى انحرقت عن مستوى نظرها حيرة ودهشة ، وبلغت القلوب الحناجر : يراد به فزعته فزعاً شديداً ، اجبلى المؤمنون : أى اختبروا وامتحنوا ، وزلزلوا زلزالا شديداً : أى اضطربوا اضطراباً شديداً من الفزع وكثرة المدو ، والذين فى قلوبهم مرض : قوم كان المنافقون يستميلونهم بإدخال الشبهة عليهم لقرب عهدهم بالإسلام ، لاغرورا : أى إلا وعد غرور للاحقيقه له ؛ يثرب : من أسماء المدينة ، لا مقام لكم : أى لا ينبغي لكم الإقامة هاهنا ، عورة : أى ذات عورة لأنها خالية من الرجال فيخاف عليها سرق الشرائق ، والأقطار : واحدها قَطْر وهو الناحية والجانب ، والفتنة :

الردة ومقاتلة المؤمنين ، آتوها : أى أعطوها ، وماتلبثوا بها : أى ومأقماوا بالمدينة ،
 بمصمك : أى بمنعكم ، الموتى : أى المذبذبين عن القتال مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ،
 هلم إلينا : أى أقبلوا إلينا ، والبأس : الشدة ، والمراد به هنا الحرب والقتال ،
 أشعة : واحد من شدة الخوف ، سلقوكم : أى آذوكم بالكلام ، بالسنة حداد : أى السنة
 دَرَبَة سِلَطة تفعل فعل الحديد ، أشعة على الخير : أى بخلاء حريصين على مال الضعفاء ،
 أحبط الله أعمالهم : أى أبطلها لإضرارهم الكفر ، لو أنهم يادون فى الأعراب : أى
 خارجون إلى المدومقيون بين أهله ، أسوة : أى قدوة ، والمراد به المقتدى به ، قضى نهبه :
 أى فرغ من نذره ووقى بعده ، وصبر على الجهاد حتى استشهد كحرمة ، ومُصْعَبُ بْنُ مُخْمِرٍ ،
 والفيظ : أشد الغضب ، وكفى الله للمؤمنين القتال : أى وقاهم شره ، عزيراً : أى غالباً
 مستولياً على كل شيء ، ظاهروم : أى عاونوم ، من أهل الكتاب : أى من
 بنى قريظة ، من صياصيمهم : أى من حصونهم واحداً صَيصِيَّةً وهى كل ما يمتنع به :
 قال الشاعر :

فأصبحت الثيران صرعى وأصبحت نساء تميم يتدنرن الصياصيا
 وقذف : أى ألقي ، والرعب : الخوف الشديد .

المعنى الجملى

بعد أن أمر سبحانه عباده بتقواه ، وعدم الخوف من سواه - ذكر هنا تحقيق
 ماسلف فأبان أنه أتم على عباده المؤمنين ، إذ صرف عنهم أعداءهم وهزمهم حين تألبوا
 عليهم عام الخندق .

وتفصيل هذا على ما قاله أرباب السير : أن قرأ من اليهود قدموا على قريش
 فى شوال سنة خمس من الهجرة بمكة ، فدعّوهم إلى حرب رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وقالوا لهم : إن دينكم خير من دينه ، ثم جاءوا غطفان وقيسا وغيلان ، وحالفوا جميع
 هؤلاء أن يكونوا معهم عليه ، فخرجت هذه القبائل ومعها قادتها وزعمائها .

ولما سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم بمسيرهم أمر المسلمين بحفر خندق حول المدينة بإشارة سلمان الفارسي ، وعمل فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمون وأحكموه ؛ وكان رسول الله يترجم بكلمات ابن رواحة ، ويقول :

اللهم لولا أنت ما هتدينا ولا تصدقنا ولا صلينا

فأنزلن سكينة علينا وثبت الأقدام إن لاقينا

وفي أثناء العمل برزت لهم صغرة بيضاء في بطن الخندق فسكرت حديدكم وشقت عليهم ، فلما علم بها صلى الله عليه وسلم أخذ المَعُول من سلمان وضربها به ضربة صدعها وبرق منها برق أضاء ما بين لا يتيها (جانبى المدينة) حتى كأنه مصباح في جوف بيت مظلم ؛ فكبر رسول الله صلى الله عليه وسلم تكبير فتح وكبر المسلمون وهكذا مرة ثانية وثالثة فكانت تضىء وكان التكبير ؛ ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ضربت ضربتي الأولى فبرق البرق الذى رأيتم فأضاء لى منها قصور الحيرة ومدائن كسرى كأنها أنياب الكلاب ، وأخبرنى جبريل أن أمتى ظاهرة عليها ؛ ثم ضربت ضربتي الثانية ، فبرق البرق الذى رأيتم أضاء لى منها قصور قيصر من أرض الروم كأنها أنياب الكلاب ، فأخبرنى جبريل أن أمتى ظاهرة عليها ؛ ثم ضربت الثالثة فبرق البرق الذى قد رأيتم أضاء لى منها قصور صنعاء كأنها أنياب الكلاب ، فأخبرنى جبريل أن أمتى ظاهرة عليها ، فأبشروا ؛ فاستبشر المسلمون ، وقالوا : الحمد لله الذى صدقنا وعده ؛ فقال المنافقون : ألا تعجبون؟ يمتننكم ويعدكم الباطل ، ويخبركم أنه ينظر من يثرب قصور الحيرة ومدائن كسرى ، وأنها تفتح لكم وأنتم إنما تخفرون الخندق من الفرق لاتستطيعون أن تبرزوا ، فنزل : (وإذ يقول المنافقون) الحق ، ونزل : (قل اللهم مالك الملك) الآية .

ولما اجتمع هؤلاء الأحزاب الذين حاربهم اليهود ، وآتوا إلى المدينة رأوا الخندق حائلا بينهم وبينها ، فقالوا : والله هذه مكيدة ما كانت العرب تكيدها ، ووقفت

مصادمات بين القوم كراً وفرّاً، فمن المشركين من كان يقتحم الخندق فيرمى بالحجارة ، ومنهم من كان يقتحمه بفرسه فيهلك .

ثم إن نعيم بن مسعود بن عامر من غطفان أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأعلمه أنه أسلم وأن قومه لم يعلموا بذلك ، فقال صلى الله عليه وسلم : إنما أنت فينا رجل واحد ، فخذل عنا إن استطعت ، فإن الحرب خدعة ، فأبى فريضة وقال لهم : لا تحاربوا مع قريش وغطفان إلا إذا أخذتم منهم رهناً من أشrafهم يكونون بأيديكم تقيّة لكم على أن يقاتلوا معكم محمداً ، لأنهم رجعوا وسثموا حربه ، وإنكم وحدكم لا تقدرون عليه ، وذهب إلى قريش وإلى غطفان ، فقال لهم : إن اليهود يريدون أن يأخذوا منكم رهناً يدفعونها لحمد ، فيضرب أعناقهم ، ويتحدون معه على قتالكم ، لأنهم ندموا على ما فعلوا من نقض العهد وتابوا ، وهذا هو الخرج الذى اتفقوا عليه .

وحينئذ تمخّذال يهود والعرب ، ودبّ بينهم ديبب الفشل . وما زاد في فشلهم أن بعث الله عليهم ريحاً في ليلة شاتية شديدة البرد ، فجعلت تكفي قودورهم ، وتطرح آتيتهم .

وقد قام رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة يصلى على التلّ الذى عليه مسجد الفتح ، ثم يلتفت ويقول : هل من رجل يقوم فينظر لنا ما فعل القوم ؟ ففعل ذلك ثلاث مرات ، فلم يبق رجل واحد ، من شدة الخوف ، وشدة الجوع ، وشدة البرد ، فدعا حذيفة بن اليمان وقال : ألم تسمع كلامي منذ الليلة ؟ قال حذيفة : فقلت يا رسول الله معنى أن أجيبك الضّر والقرّ ، قال : انطلق حتى تدخل في القوم ، فتسمع كلامهم وتأبيني بخبرهم . اللهم احفظه من بين يديه ومن خلفه ، وعن يمينه وعن شماله ، حتى ترده إلىّ ، انطلق ولا تمخّذ شيئا حتى تأبيني ، فانطلق حذيفة بسلاحه ، ورفع رسول الله صلى الله عليه وسلم يده يقول : يا صريح المكروبين ، ويا مجيب المضطربين ، اكشف همى وكربى ، فقد ترى حالى وحال المجابى فنزل جبريل وقال : إن الله قد سمع دعوتك ، وكفأك هول عدوك ، فحمر رسول الله صلى الله عليه وسلم على

ركبته ، وبسط يديه ، وأرخص عينيه ، وهو يقول : شكرا شكرا كما رحمتني ورحمت
أصحابي ، وذهب حذيفة إلى القوم ، فسمع أبا سفيان يقول : يامعشر قريش ، إنكم
والله ما أصبحتم بدار مقام ، لقد هلك الكُراع وأُخلف ، وأخلفتنا بنو قريظة ، وبلغنا
عنهم الذي نكره ، ولقيتنا من هذه الريح ماترون ، فارتحلوا فإني مرتحل ، فلما رجع
أخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فضحك حتى بدت أنيابه في سواد الليل .

الايضاح

(يا أيها الذين آمنوا اذكروا نعمة الله عليكم إذ جاءكم جنود فأرسلنا عليهم ريحا
وجنودا لم تروها) أى تذكروا أيها المؤمنون نعم الله التي أسبغها عليكم حين حوصرتكم
أيام الخندق ، وحين جاءكم جنود الأحزاب من قريش وغطفان ، ويهود بني النضير
الذين كانوا أجلام رسول الله صلى الله عليه وسلم من المدينة إلى حَبِير ، فأرسلنا عليهم
ريحا باردة في ليلة باردة أحصرتهم ، وسفت القرباب في وجوههم ، وأمر ملائكته ،
فقلعت الأوتاد ، وقطعت الأطناب ، وأطلقأت النيران ، وأكفأت القدور ، وماجت
الخليل بعضها في بعض ، وقُدِرَ الرعب في قلوب الأعداء ، حتى قال طَلْحِيحةُ بن خويلد
الأسدي : إن محمدا قد بدأكم بالسحر فالتجاء التجاء ، فانهزموا من غير قتال .

قال حذيفة بن اليمان وقد بعثه رسول الله صلى الله عليه وسلم ليأتي بخبر القوم :
خرجت حتى إذا دنوت من عسكر القوم نظرت في ضوء نار لهم توقد ، وإذا رجل
أدم ضخم (أبو سفيان) يقول : الرحيل الرحيل لا مقام لكم ، وإذا الرجل في عسكرهم
ما يجاوز عسكرهم شبرا ، فوالله إني لأسمع صوت الحجارة في رحالمهم وفرشهم ، والريح
تضربهم ؛ ثم رجعت نحو النبي صلى الله عليه وسلم ؛ فلما صرت في منتصف الطريق
أو نحو ذلك إذا أنا بحوشرين فارسا معتمين قالوا : أخبر صاحبك أن الله قد
كفأك القوم .

والخلاصة : إنه تعالى يمتنّ على عباده المؤمنين بذكر النعم التى أنعم بها عليهم ،
إذ صرف عنهم أعداءهم حين تألبوا عليهم وتحزبوا عام الخندق .

(وكان الله بما تعملون بصيرا) أى وكان الله عليا بجميع أعمالكم من حفركم
للخندق ، وترتيب وسائل الحرب لإعلاء كلمته ، ومقاساتكم من الجهد والشدائد
ملا حصره ، بصيرا بها لا يخفى عليه شئ منها ، وهو يجازيكم عليها « وَلَا يَظْلِمُ
رَبُّكَ أَحَدًا » .

ثم زاد الأمر تفصيلا وبيانا ، فقال :

(إذ جاءكم من فوقكم ومن أسفل منكم) أى حين جاءتكم الأحزاب من أعلى
الوادى من جهة الشرق ، وكانوا من غطفان ، ومن تابعمهم من أهل نجد ، ومن بنى قريظة
والنضير من اليهود ، ومن أسفله من قبل الغرب ، وكانوا من قريش ، ومن شايعهم
من الأحابيش ، وبنى كنانة وأهل تهامة .

(وإذ زاغت الأبصار وبلغت القلوب الحناجر وتظنون بالله الظنونا) أى وحين
مالت الأبصار عن سبيلها ، وانحرفت عن مستوى نظرها حيّرة ودهشة ، وخاف الناس
خوفا شديدا ، وفزعوا فزعا عظيما ، وظنوا مختلف الظنون ، فمنهم مؤمن مخلص يدتبعز
الله وعده فى إعلاء دينه ونصرة نبيه ، ويقول : هذا ما وعدنا الله ورسوله ، ومنهم منافق
وفى قلبه مرض يظن أن محمدا وأصحابه سيستأصّلون ، ويستولى المشركون على المدينة ،
وتعود الجاهلية سيرتها الأولى ، إلى نحو ذلك من ظنون لاحصر لها تجول فى قلوب
للمؤمنين والمنافقين ، على قدر ما يكون القلب عامرا بالإخلاص مكتوبا له السعادة
أو متشككا فى احتقاده ليست له عزيمة صادقة .

ثم ذكر أن هذه الشدائد محصّت المؤمنين ، وأظهرت المنافقين .

(هنالك ابتلى المؤمنون وزلزلوا زلزالا شديدا) أى حين ذاك اختبر الله المؤمنين
ومحصهم أشد التحميص ، فظهر الخلق من المنافق ، والراسخ الإيمان من التزلزل ،
واضطربوا اضطرابا شديدا من الفزع وكثرة العدو .

(وإذ يقول المنافقون والذين في قلوبهم مرض ما وعدنا الله ورسوله إلا غرورا)
 أى وحين قال المنافقون كُتِبَ بن قُشَيْر ، والذين في قلوبهم ضعف في الإيمان لقرب
 عهدهم بالإسلام : ما وعدنا الله ورسوله من الظفر والنصر على العدو إلا وعدا باطلا
 يقرّنا به ويوقعنا فيما لا طاقه لنا به ، ويسلفنا عن دين آبائنا ، ويقول : إن هذا الدين
 سيظهر على الدين كله ، وإنه سيفتح لنا فارس والروم ، وهانحن أولاء قد حُصِرنا هاهنا
 حتى ما نستطيع أحدا أن يبرز لحاجته .

(وإذ قالت طائفة منهم يا أهل يثرب لامقام لكم فارجموا) أى وحين قالت
 جماعة من المنافقين كعبد الله بن أبي وأصحابه : يا أهل المدينة ليس هذا المقام بمقام لكم
 فارجموا إلى منازلكم ليكون ذلك أسلم لكم من القتل .
 وقد يكون المعنى : لامقام لكم في دين محمد فارجموا إلى ما كنتم عليه من الشرك
 وأسلموا عمدا إلى أعدائهم .

(ويستأذن فريق منهم النبي يقولون إن بيوتنا عورة وما هي بعورة) أى ويطلب
 جماعة منهم من النبي صلى الله عليه وسلم الرجوع إلى بيوتهم وتركهم للقتال ، وهم
 بنو حارثة ، معتذرين بمختلف العاذير كقولهم : إن بيوتنا مما يلي العدو ذليلة الحيطان
 يُخاف عليهما من السراق ، والحقيقة أنهم كاذبون فيما يقولون ، وهم مضمرون
 غير ذلك .

ثم بين السبب الحقيقي لهذه المقالة ، فقال :

(إن يريدون إلا فرارا) أى وما يريدون إلا استئذان إلا الفرار من القتال والحرب
 من عسكر رسول الله صلى الله عليه وسلم وعدم مساعدة المؤمنين .
 ثم بين وهن الدين وضعفه في قلوبهم إذ ذاك ، وأنه معلق بخيط دقيق ينقطع
 بأذى هزة ، فقال :

(ولو دخلت عليهم من أقطارها ثم سئلوا الفتنة لآتوها وما تلبثوا بها إلا يسيرا) أى
 ولو دخل عليهم الأحزاب من جوانب بيوتهم ، ثم طلبوا إليهم أن يرتدوا عن دينهم
 ويرجعوا إلى شركهم بربهم - لفعّلوا ذلك مسرعين من شدة الملح والجزع .

وفى هذا إيماء إلى أن الإيمان لاقرار له فى نفوسهم ، ولا أثر له فى قلوبهم ، فهو لا يستطيع مقابلة الصعاب ، ولا مقاومة الشدائد ، فلا تمجيب لاستئذانهم وطلبهم الهرب من ميدان القتال .

واخلاصة : إن شدة الخوف والمهلع الذى تمكن فى قلوبهم مع خيب طويّتهم ، وإضمار النفاق - تحملهم على الإشتراك بالله والرجوع إلى دينهم عند أدنى صدمة تحصل لهم من العدو ، فإيمانهم طلاء ظاهرى لا أثر له فى نفوسهم بحال ، فلا يجب إذا هم تسللوا وإذا ، وبلغ الخوف من نفوسهم كل مبلغ .

ثم بين أن لهم سابقة عهد بالقرار وخوف القاء من السكاة ، فقال :

(ولقد كانوا عاهدوا الله من قبل لا يولون الأديار) أى ولقد كان هؤلاء المستأذنون وهم بنو حارثة قد هربوا يوم أحد وفرّوا من لقاء عدوهم ، ثم تابوا وعاهدوا الله ألا يعودوا إلى مثلهما وألا ينكثوا على أعقابهم حين قتالهم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم .

ثم بين ما لعهد من حرمة فقال :

(وكان عهد الله مشلولاً) أى وعهد الله يُسأل عن الوفاء به يوم القيامة ويُجازى عليه .

ثم أمر الله رسوله أن يقول لهم : إن فراركم لا يؤخر آجالكم ، ولا يبطل أعماركم ، فقال :

(قل لن ينفعكم الفرار إن فررتم من الموت أو القتل) أى قل لهؤلاء المستأذنين الفارين من قتال العدو ومنازلته فى الميدان : لن ينفعكم الحرب ولا يدفع عنكم ما أبرم فى الأزل من موت أحدكم حتف أنفه ، أو قتله بسيف ونحوه فإن المقدّر كائن لا محالة والأجل إن حضر لم يتأخر بالفرار ، وكان علىّ يقول عند اللقاء : دَعم الأمر ، وتوقّد الحجر .

أَيَّ يَوْمٍ مِنَ اللّوْتِ أَفَرَّ يَوْمَ لَا يُقَدَّرُ أَمَّ يَوْمَ قُدِّرَ
يَوْمَ لَا يُقَدَّرُ لَا أَرْهَبُهُ وَمَنِ الْقُدُورُ لَا يُنْجِي الْخَذَرُ

(وإذا لانتنمون إلا قليلا) أى وإن تمكك الفرار بأن دفع عنكم الموت فتتعم لم يكن ذلك التمتع إلا قليلا ، فإن أيام الحياة وإن طالت قصيرة ، فمصر تأكله الدقائق قليل وإن كثر ، والله دَرَّ أحد شوقى إذ يقول :

دقات قلب المرء قائمة له إن الحياة دقائق وثوانى

ولما كانوا ربما يقولون : بل يتقننا لأنا طلال رأينا من هرب فسلم ، ومن ثبت فاضطلم - أمره الله بالجواب عن هذا ، فقال :

(قل من ذا الذى يمسك من الله إن أراد بكم سوءا أو أراد بكم رحمة) أى قل لهم : لا أحد يستطيع أن يمنع عنكم شرا من قتل أو بلاء قدره الله عليكم ، أو يؤتكم خيرا إن لم يكن أرادكم لكم .

والخلاصة : هل احتزمت في جميع أعمالكم عن سوء فتفككم الاحتراز ، أو اجتهد غيركم في منع الخير عنكم قم له ما أراد ؟ .

وإجمال القول : إن النفع والضريده سبحانه ، وليس لنفريه فى ذلك تصرف ولا تبديل .

ثم أكد هذا بقوله :

(ولا يجلدون لهم من دون الله ولذا ولا نصيرا) أى ولا يجد هؤلاء المنافقون ولذا يفهم غير الله ، ولا نصيرا يدفع السوء عنهم .

وبعد أن أخبر سبحانه رسوله صلى الله عليه وسلم بمقالة المناقنين لأهل المدينة ، وأمره بوعظهم - حذرهم بدوام علمه بمن يخون الله ورسوله بقوله :

(قد يعلم الله الموفين منكم والقاتلين لإخوانهم هم إلينا) أى إن ربك أيها الرسول ليعلم حق العلم من يتبطون الناس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ويصدونهم

عنه ، وعن شهود الحرب معه نفاقا منهم وتحذيلًا عن الإسلام ، ويعلم الذين يقولون لأصحابهم وخطابهم من أهل المدينة : تمالؤا إلى مانحن فيه من الظلال والثمار ، ودعوا محمدا فلا تشهدوا معه مشهدا ، فإننا نخاف عليكم الهلاك .

قال قتادة : كان المنافقون يقولون لإخوانهم من ساكنى المدينة من الأنصار : ما محمد وأصحابه إلا أكلة رأس (يريدون أنهم قليلو العدد) ولو كانوا لحما لالتهمهم أبو سفيان وأصحابه ، فدعوه فإنه هالك .

(ولا يأتون البأس إلا قليلا) أى ولا يأتون الحرب إلا زمنا قليلا ، فقد كانوا لا يأتون المسكر إلا ليراهم المخلصون ، فإذا غفلوا عنهم تسلّلوا لوإذا وعادوا إلى بيوتهم . ثم ذكر بعض معايبهم من البخل والخوف والتخبر الكاذب ، فقال :

(١) (أشحة عليكم) أى بخلاء عليكم بالنفقة والنصرة ، فهم لا يودون مساعدتكم لا بنفس ولا بمال .

(٢) (فإذا جاء الخوف رأيتهم ينظرون إليك تدور أعينهم كالذى يغشى عليه من الموت) أى فإذا بدأ الخوف بكرّ الشجعان وفرّهم في ميدان القتال - رأيتهم ينظرون إليك وقد دارت أعينهم في رهوسهم قرّقا وخوفا كدوران عين الذى قرب من الموت وغشيته أسبابه ، فإنه إذ ذاك يذهب لبّه ، ويشخص بصره ، فلا يتمركز طرفه . (٣) (فإذا ذهب الخوف سلقوكم بألسنة حداد) أى فإذا كان الأمن تكلموا فصيح الكلام ، وغرّوا بما لهم من المقامات المشهودة في النجدة والشجاعة ، وهم في ذلك كاذبون .

قال قتادة : أمّا عند التهمة فأشح قوم وأسوؤه مقاسمة ، يقولون : أعطونا أعطونا قد شهدنا معكم ، وأما عند البأس فأجبن قوم وأخذله للحق اه . ثم بين ما دعاهم إلى بسط ألسنتهم فيهم ، فقال :

(أشعة على الخير) أى هم بخلاء حريصون على الثنائيم إذا ظفر بها المؤمنون ، لا يريدون أن يقاتلهم شيء مما وصل إلى أيديهم .

والخلاصة : إنهم حين البأس جبناء ، وحين النفية أشحاء .

أق السمل أعار جفاء وغلظة وفى الحرب أمثال النساء العواتك

وبعد أن وصفهم بما وصفهم به من ذى الصفات - بين مادعاهم إليها ، وهو قلة قوتهم بالله لمدى تمكن الوازع النفسى فى قلوبهم ، فقال :

(أولئك لم يؤمنوا فأحبط الله أعمالهم) أى هؤلاء الذين بسطت أوصافهم لم يصدقوا الله ورسوله ، ولم يخلصوا له العمل ، لأنهم أهل نفاق ، فأبطل الله أعمالهم ، وأذهب أجورها ، وجعلها هباء منثورا .

(وكان ذلك على الله يسيرا) أى وكان ذلك الإحباط هيئا على الله لايبالى به ، إذ هم قوم فعلوا ما يستوجب ويستدعيه ، فاقترضت حكمته أن يمالمهم بما يقتضيه عدله ، وتدل عليه حكمته .

ثم أبان مقدار الجبن والملع الذى لحق بهم ، فقال :

(يحبسون الأحزاب لم يذهبوا) أى هم من شدة الملح والخوف ، وعظيم الدهشة والحيرة ، لا يزالون يظنون أن الأحزاب من غطفان وقريش لم يرحلوا ، وقد هزمهم الله ورحلوا ، وتفرقوا فى كل واد .

وإجمال القول : إنهم لما لم يقاتلوا لجبنهم ، وضعف إيمانهم ، فكأنهم غائبون ، فظنوا أن الأحزاب لم يرحلوا ، وقد كانوا راحلين منهزمين لا يلبون على شيء .

(وإن يأت الأحزاب يودوا لو أنهم بادون فى الأعراب يسألون عن أنبائكم) أى وإن يأت الأحزاب ويعودوا مرة أخرى تمنوا أن لو كانوا مقيمين فى البادية بعيدين عن المدينة ، حتى لا ينالهم أذى ولا مكروه ، ويكتفون بأن يسألوا عن أخباركم كل قادم من جانب المدينة ، وفى هذا كفاية لجهلهم لجبنهم ، وخوف عرائضهم .

(ولو كانوا فيكم ماقاتلوا إلا قليلا) أى ولو كان هؤلاء المنافقون فيكم فى السكرة

السابقة ، ولم يرجعوا إلى المدينة ، وكان القتال قتال جِلاَد وكرٍّ وفرٍّ ، وطعن وضرب ، ومحاربة بالسيف ، ومبارزة فى الصفوف - ماقاتلوا إلا قتالا يسيرا رياء وخوفا من المار ، لا قتالا يحتسبون فيه الثواب من الله وحسن الأجر .

وبعد أن فصل أحوالهم ، وشرح نذاتهم ، وعظيم جنبهم - عاتبهم أشد العتاب ، وأبان لهم أنه قد كان لهم رسول الله مُعْتَبَر لو اعتبروا ، وأسوة حسنة لو أرادوا التأسي ، فقال :

(لقد كان لكم فى رسول الله أسوة حسنة لمن كان يرجو الله واليوم الآخر وذكر الله كثيرا) أى إن المثلُ العالِية ، والقدوة الحسنة ماثلة أمامكم لو شئتم ، فتحتذون الرسول فى أعماله ، وتسرون على نهجه لو كنتم تبتغون ثواب الله ، وتحافون عقابه إذا أُرِفَت الآزفة ، وعُدِمَ النصير والمعين ، إلا العمل الصالح ، وكنتم تذكرون الله ذكرا كثيرا ، فإن ذكره يؤدى إلى طاعته ، ويحقق الانتساء برسوله .

وخلاصة ذلك : هلا اقتديتم بالرسول ، وتأسيتم بشيئله ؟ .

ولما ذكر سبحانه حال المنافقين - ذكر حال المؤمنين حين لقاء الأحزاب ، فقال :

(ولما رأى المؤمنون الأحزاب قالوا هذا ما وعدنا الله ورسوله وصدق الله ورسوله وما زادهم إلا إيمانا وتسليما) أى ولما أبصر المؤمنون الصادقون المخلصون لله فى القول والعمل - الأحزاب الذين أدهشت رؤيتهم العقول ، وتبليت لها الأفكار ، واضطربت الأفتدة - قالوا : هذا ما وعدنا الله ورسوله من الابتلاء والاختبار الذى يعقبه النصر فى نحو قوله : « أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُدْخَلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَأْتِكُم مَثَلُ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ مَسَّتْهُمْ الْبَأْسَاءُ وَالضَّرَّاءُ وَزُلْزِلُوا حَتَّى يَقُولَ الرَّسُولُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ مَتَى نَصْرُ اللَّهِ ؟ أَلَا إِنَّ نَصْرَ اللَّهِ قَرِيبٌ » وقوله : « أَحَسِبَ النَّاسُ أَنْ يُتْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا آمَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ » وقول الرسول صلى الله عليه وسلم : « يشتد الأمر باجتماع الأحزاب عليكم ، والعاقبة لكم عليهم » وقوله : « إنهم سائرون إليكم تسعا أو عشرة » أى فى آخر تسع ليال أو عشر من حين الإخبار .

وصدق الله ورسوله في النصر والثواب ، كما صدق الله ورسوله في البلاء والاختبار ، ومازادهم ذلك إلا صبرا على البلاء ، وتسليما للقضاء ، وتصديقا بتحقيق ما كان الله ورسوله قد وعدهم .

ثم وصف سبحانه بعض السكفة من المؤمنين الذين صدّقوا عند اللقاء ، واحتملوا البأساء والضراء ، فقال :

(من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه ، فنههم من قضى نحبه ، ومنهم من ينتظر وما بدلوا تبديلا) أى ومن المؤمنين بالله ، المصدقين برسوله ، رجال أوفوا بما عاهدوا الله عليه من الصبر فى اللاء وحين البأساء ، فاستشهد بعضهم يوم بدر ، وبعض يوم أحد ، وبعض فى غير هذه المواطن ، ومنهم من ينتظر قضاءه والفرار منه كما قضى من مضى منهم على الوفاء لله بهده ، وماغيروه وما بدلوه .

أخرج الإمام أحمد ومسلم والترمذى والنسائى فى جماعة آخرين عن أنس قال : « غاب عى أنس بن النضر عن بدر ، فشق عليه ، وقال : أول مشهد شهده رسول الله صلى الله عليه وسلم غبت عنه ، لئن أرانى الله تعالى مشهدا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما بعد ليرين الله تعالى ما أصنع ، فشهد يوم أحد ، فاستقبله سعد بن معاذ رضى الله عنه ، فقال : يا أبا عمرو إلى أين ؟ قال : وإها نرى الجنة أجدها دون أحد ، فقاتل حتى قُتل ، فوُجد فى جسده بضع وثمانون من ضربة وطعنة ورمية ، ونزلت هذه الآية : (من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه) الخ .

وروى صاحب الكشاف أن رجلا من الصحابة نذروا أنهم إذا قُوا حرا مع رسول الله ثبتوا وقاتلوا حتى يستشهدوا ، وهم عثمان بن عفان ، وطلحة بن عبيد الله ، وسعيد بن زيد ، وحرزة ومُصعب بن عمير ، وجمع غيرهم .

ثم بين الله فى هذا الابتلاء والتحصيل ، فقال :

(ليجزى الله الصادقين بصدقهم ويمتدب المنافقين إن شاء أو يتوب عليهم)

أى إنه سبحانه إنما يختبر عباده بالخوف والزوال ليميز الخبيث من الطيب ، ويظهر أمر كل منهما جليا واضحا كما قال : « وَلَتَبْلُوَنَّكُمْ حَتَّى تَعْلَمَ الْمُجَاهِدِينَ مِنْكُمْ وَالصَّائِرِينَ وَتَبْلُوَ أَخْبَارَكُمْ » وقال : « مَا كَانَ اللَّهُ لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ حَتَّى مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ حَتَّى يَمِيزَ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُطْلِعَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ » ثم يشيب أهل الصدق منهم بصدقهم بما عاهدوا الله عليه ، ووفائهم له به ، ويعذب المنافقين الناقضين لعهد ، المخالفين لأوامره ، إذا استمروا على نفاقهم حتى يلقوه ، فإن تابوا ونزعوا عن نفاقهم ، وعملوا صالح الأعمال غفر لهم ما أسلفوا من السيئات ، واجتروا من الآثام والذنوب .

ولما كانت رحمته ورأفته بخلقه هى الغالبة قال :

(إن الله كان غفورا رحيمًا) أى إنه تعالى من شأنه السر على ذنوب التائبين والرحمة بهم ، فلا يعاقبهم بعد التوبة ، وفى هذا حثٌ عليها فى كل حين ، وبيان نفعها للتائبين .

ثم رجع يحكى بقية التخصص وفصل ذلك تنميا للنعمة التى أشار إليها إجمالا بقوله : « فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا وَجُودًا لَمْ تَرَوْهَا » ووسط بينهما يابضاح ما نزل بهم من الطامة التى تحير العقول والأفهام ، والداهية التى زلت فيها الأقدام ، وما صدر من الفريقين المؤمنين وأهل الكفر والنفاق من الأحوال والأقوال ، لإظهار عظمة النعمة ، وإبانة جليل خطرها ، ومجيئها حين اشتداد الحاجة إليها فقال :

(وَرَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِمِثْلِهِمْ لَمْ يَنَالُوا خَيْرًا وَكَفَى اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ الْقِتَالَ) أى فأرسلنا ريحا وجنودا لم تروها ، ورددنا الذين كفروا بالله ورسوله من قريش وغطفان بنمهم ، بفوت ما أملوا من الظفر ، وخيبتهم فيما كانوا طعنوا فيه من التلبية والنصر على محمد وصبه ، إذ لم يصيبوا مالا ولا إسارا ، ولم يجمع المؤمنون إلى منازلهم ومبارزتهم لإجلالهم عن بلادهم ، بل كفى الله المؤمنين القتال ، ونصر عبده ، وأعز جنده . وهزم الأحزاب وحده . فلاحىء بعده .

روى الشيخان من حديث أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول «لا إله إلا الله وحده ، صدق وعده ، ونصر عبده ، وأعز جنده ، وهزم الأحزاب وحده ، فلا شيء بعده » .

وروي أيضا عن عبد الله بن أوفى قال : « دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم على الأحزاب فقال : اللهم منزل الكتاب ، سريع الحساب ، اهزم الأحزاب ، اللهم اهزمهم وزلزمهم » .

وروي محمد بن إسحاق أنه لما انصرف أهل الخندق عن الخندق قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « لن تغزوكم قريش بعد عامكم هذا ، ولكنكم تغزونهم » وقد تحقق هذا فلم تغزم قريش بعد ذلك ، بل كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يغزوم حتى فتح الله تعالى مكة .

(وكان الله قويا عزيزا) أى وكان الله عزيزا مجوه وقوته ، فردم خائبين لم ينالوا خيرا .

ولما قص أمر الأحزاب وذكر ما انتهى إليه أمرهم ذكر حال من عاونوهم من اليهود فقال :

(وأُنزل الذين ظاهروهم من أهل الكتاب من صياصبيهم) أى وأنزل الله يهود بنى قريظة الذين عاونوا الأحزاب على رسول الله صلى الله عليه وسلم من حصونهم بعد أن نقضوا العهد بسفارة حُيَّ بن أخطب النضيري ، إذ لم يزل يزعمهم كعب بن أسد حتى نقض العهد وكان مما قاله له : جئت بك بمنزلة الدهر ، أنت بك بقريش وأحاشبها ، وغطفان وأتباعها ، ولا يزالون هاهنا حتى يستأصلوا محمدا وأصحابه ، فقال له كعب : بل والله جئتني بذلك الدهر ، ويحك يا حبي إنك مشثوم ، فدعنا منك ، فلم يزل يقتل له في الذرة والشارب (ينادعه) حتى أجابه ، واشترط له حبي إن ذهب الأحزاب ولم يكن من أمرهم شيء أن يدخل معهم في الحصن فيكون أسوتهم .

ولما أيد الله المؤمنين وكبت أعداءهم وردم خائبين ورجعوا إلى المدينة ووضع الناس

السلاح - أوجى إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن انهض إلى بنى قريظة من فورِكَ ، فأمر الناس بالسير إليهم ، وكانوا على أميال من المدينة بعد صلاة الظهر وقال صلى الله عليه وسلم « لا يُصلين أحد منكم العصر إلا فى بنى قريظة » فسار الناس فأدركتهم الصلاة ، فصلى بعض فى الطريق ، وقال آخرون : لانصلبها إلا فى بنى قريظة فلم يمتنع واحدا من الفريقين .

(وقذف فى قلوبهم الرعب فريقا تقتلون وتأسرون فريقاً) أى وألقى الرعب فى قلوبهم حين نازلهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وحاصرهم خمسا وعشرين ليلة ، فنزلوا على حكم سعد بن مُعاذ سيد الأوس ؛ لأنهم كانوا حلفاءهم ، فأحضره رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال له : إن هؤلاء نزلوا على حكمك فاحكم فيهم بما شئت ، فقال رضى الله عنه : وحكى نافذ فيهم ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم « نعم » فقال لى أحكم أن تقتل مقاتلتهم وتسبى ذريتهم وأموالهم ، فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم « لقد حكمت فيهم بحكم الله وحكم رسوله » ثم أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالأخاديد فخذت فى الأرض وجى بهم مكتوفى الأيدى فضربت أعناقهم وكانوا ما بين سبعمائة وثمانمائة وسبى من لم ينبت منهم مع النساء ، وسبى أموالهم .
والخلاصة - إنه قذف الرعب فى قلوبهم ، حتى أسلموا أنفسهم للقتل ، وأهلبهم وأموالهم للأسر .

(وأورثكم أرضهم وديارهم وأموالهم وأرضا لم تطئوها) أى وأورثكم مزارعهم ونجيلهم ، ومنازلهم وأموالهم التى ادّخروها ، وماشيتهم من كل ثاغية وراغية ، وأرضا لم تطئوها وهى الأرضون التى سيفتحها المسلمون حتى يوم القيامة ، قاله عكرمة واختاره أبو حيان .

(وكان الله على كل شىء قديراً) أى وكان الله قديراً على أن يورثكم ذلك ، وعلى أن ينصرم عليهم ، إذ لا يتعذر عليه شىء أراده ، ولا يتمتع عليه فعل شىء شاءه .

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِأَزْوَاجِكَ إِنْ كُنْتُمْ تُرِيدُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا
فَتَعْمَلْنَ لِنَفْسِكُنَّ وَأَسْرَحِكُنَّ سَرَاحًا جَمِيلًا (٢٨) وَإِنْ كُنْتُمْ تُرِيدُونَ اللَّهَ
وَرَسُولَهُ وَالْآخِرَةَ فَإِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ لِلْمُحْسِنَاتِ مِنْكُنَّ أَجْرًا عَظِيمًا (٢٩)
يَا نِسَاءَ النَّبِيِّ مَنْ يَأْتِ مِنْكُنَّ بِفَاحِشَةٍ مُبَيَّنَةٍ يُضَاعَفْ لَهَا الْعَذَابُ
ضِعْفَيْنِ وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا (٣٠) .

تفسير المفردات

زينة الدنيا : زخرفها ونعيمها ، فتعالين : أى أقبلن باختياركن واخترن أحد
الأمرين ، أمتكن : أى أعطىكن المتعة ، وهى قميص وغطاء للرأس وملحفة - ملاءة -
بحسب السعة والإقتار ، وأسرحكن : أى أطلقكن ، سراحا جميلا : أى طلاقا من غير
ضرار ولا محاصرة ولا مشاجرة ، بفاحشة : أى فعلة قبيحة كنشوز وسوء خلق واختيار
الحياة الدنيا وزينتها على الله ورسوله ، مبينة : أى ظاهرة القبح من قولهم : بين كذا
بمعنى ظهر وتبين ، ضعفين : أى ضعف عذاب غيرهن أى مثليه ، يسيرا : أى هيئا
لا يمنعه عنه كونهن نساء النبي ، بل هذا سبب له .

المعنى الجلى

بعد أن نصر الله نبيه صلى الله عليه وسلم ، فردّ عنه الأحزاب ، وفتح عليه قريظة
والنضير ، ظن أزواجه رضى الله عنهن أنه اختص بنقائس اليهود وذخائرهم فقدمن
حوله وقلن يارسول الله : بنات كسرى وقيصر فى الحلى والحلل ، والإماء ، والتخول
- الخدم والحشم - ونحن على ما تراه من الفاقة والضيق ، وآلن قلبه الشريف
بمطالبهن من توسعة الحال ومعاملتهم معاملة نساء الملوك وأبناء الدنيا من التمتع بزخرفها
من المأكول والمشرب ونحو ذلك فأمره الله تعالى أن يتلو عليهن ما نزل فى شأنهن :

روى أحمد عن جابر رضى الله عنه قال : « أقبل أبو بكر رضى الله عنه يستأذن على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، والناس ببابه جلوس ، والنبي صلى الله عليه وسلم جالس فلم يؤذ ، ثم أقبل عمر رضى الله عنه فاستأذن فلم يؤذن له ، ثم أذن لأبى بكر وعمر رضى الله عنهما فدخلوا ، والنبي صلى الله عليه وسلم جالس وحوله نساؤه وهو ساكت ، فقال عمر لأبى بكر : النبي صلى الله عليه وسلم لعله يضحك ، قال : يا رسول الله ! لو رأيت ابنة زيد - امرأة عمر - سألتنى النفقة أنفًا فوجأت عنقها ، فضحك النبي صلى الله عليه وسلم حتى بدت نواجذه وقال « هن حولى يسألننى النفقة » فقام أبو بكر إلى عائشة ليضربها ، وقام عمر إلى حفصة ، كلاهما يقول : تسألان النبي صلى الله عليه وسلم ما ليس عنده ، فهما رسول الله صلى الله عليه وسلم قتلن : والله لا نسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد هذا المجلس ما ليس عنده ، وأنزل الله عز وجل الخيلار ، فبدأ عائشة رضى الله عنها فقال لما إني أذكر لك أمراً ما أحب أن تنجلي فيه حتى تستأمرى أبويك ، قالت وما هو ؟ فتلا عليها : « يأيها النبي قل لأزواجك » الآية . قالت عائشة رضى الله عنها : أفيك أستأمر أبوى ؟ بل أختار الله تعالى ورسوله ، وأسألك ألا تذكر لامرأة من نساءك ما اخترت ، فقال صلى الله عليه وسلم « إن الله تعالى لم يبعثنى معتقاً ولكن بعثنى مُعَلِّماً ميسراً ، لا تسألنى امرأة منهن عما اخترت إلا أخبرتها » رواه مسلم والنسائى .

ثم وعظمن بعد أن اخترن الله ورسوله والدار الآخرة وخصمن بأحكام يحدد بمثلن أن يستمكن بهما لما هن من مركز ممتاز بين نساء المسلمين ، لأنهن أمهات المؤمنين ، وموضع التجلية والكرامة ، إلى أنهن فى بيت صاحب الدعوة الإسلامية ، ومنه انبث نور الهدى والطهر والعفاف ، فأجدر بهن أن يكن المثل العليا فى ذلك ، ويكون قدوة يأتسى بهن نساء المؤمنين جميعا ، ويألها منقبة أوتيت لمن دون سعى ولا إيجاب منهن ، بل هى منحة أكرمهن الله بها ، فله الحمد فى الآخرة والأولى .

الايضاح

(يأيها النبي قل لأزواجك إن كنتن تردن الحياة الدنيا وزينتها فتعالين أمتعنن وأسرحنن سراحا جيلا) أي يأيها الرسول قل لأزواجك : اخترن لأنفسكن إحدى خلتين : أولاها أن تكن ممن يحببن لذات الدنيا ونعيمها وتمتعن بزخرفها فليس لكن عندى مقام ، إذ ليس عندى شيء منها ، فأقبلن على أعطينكن ما أوجب الله على الرجال للنساء من المقة عند فراقهم إياهن بالطلاق ، تطيبا لمخاطهن وتمويضا لمن عا لحقهن من ضرر بالطلاق ، وهى كسوة تختلف بحسب الغنى والفقر واليسار والإقتار كما قال تعالى : « وَمَتَّعُوهُنَّ عَلَى الْمَوْسَعِ قَدْرُهُ وَكَفَى الْمُقْتِرِ قَدْرُهُ مَتَاعًا بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُحْسِنِينَ » ثم أسرحكن وأطلقن على ما أذن الله به وأدب به عباده بقوله : « إِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَطَلِّقُوهُنَّ لِعَدَّتِهِنَّ » وكان عند رسول الله صلى الله عليه وسلم يومئذ تسع نسوة : خمس من قریش : عائشة وحفصة وأم حبيبة وسودة وأم سلمة رضى الله عنهن ؛ وأربع من غير القرشيات : زينب بنت جحش الأسدية ، وميمونة بنت الحارث المملالية ، وصفيّة بنت حيى بن أخطب النضيرية ، وجویریة بنت الحارث المصطلقية .

وحین نزلت هذه الآية عرض عليهن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك وبدأ بعائشة وكانت أحب أهل إليه فخيرها وقرأ عليها القرآن فاختارت الله ورسوله والدار الآخرة ، ففرح رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم تابعها بقية نسائه . ثم ذكر ثانية الخلتين فقال :

(وإن كنتن تردن الله ورسوله والدار الآخرة فإن الله أعد للمحسنات منكم أجرا عظيما) أى وإن كنتن تردن رضا الله ورضا رسوله وثواب الدار الآخرة فأطعنهما فإن الله أعد للمحسنات منكن فى أعمالهن القولية والفعالية ثوابا عظيما تستحقن الدنيا وزينتها دونه ، كفاء إحسانهن .

والخلاصة — أتت بين أحد أمرين : أن تقم مع الرسول وترضين بما قسم لكن وتعلمن الله ، وأن يمتكن ويفارقكن إن لم ترضين بذلك .

وبعد أن خبرهن واختزن الله ورسوله — أتبع ذلك بمظهن وتهديدهن إذا هن فعلن مايسوء النبي صلى الله عليه وسلم وأوعدهن بمضاعفة العذاب فقال :

(يا نساء النبي من يأت منكن بفاحشة معينة يضاعف لها العذاب ضعفين وكان ذلك على الله يسيرا) أى من بعض منكن الرسول صلى الله عليه وسلم ويطلب مايشق عليه ويضيق به ذرعا ويضيق لأجله — يضاعف لها العذاب يوم القيامة ضعفين ، أى تعذب ضعف عذاب غيرها ، لأن قبح المصيبة منهن أشد ، ومن ثم كان ذم العقلاء للعالم العاصى أشد منه للجاهل العاصى ، وكان ذلك سهلا يسيرا على الله الذى لا يجابى أحدا لأجل أحد ، إذ كونهن نساء رسوله ليس بمن غن عن شيئا ، بل هو سبب لمضاعفة العذاب .

روى أن رجلا قال لزين العابدين رضى الله عنه : إنكم أهل بيت مغفور لكم ، فغضب وقال : نحن أخرى أن يجرى فينا ما أجرى الله فى أزواج النبي صلى الله عليه وسلم من أن نكون كما قلت ، إنا نرى لحسننا ضعفين من الأجر ، ولسيئتنا ضعفين من العذاب وقرأ هذه الآية والتي بعدها .

وإلى هنا تم ما أردنا من تفسير هذا الجزء من كلام ربنا القديم ، وصلى الله على سيدنا محمد وآله ، والحمد لله الذى بنعمته تتم الصالحات .

وكان الفراغ من مسودته صبيحة يوم الثلاثاء لسبع بقين من جادى الآخرة من سنة أربع وستين وثلاثمائة وألف من الهجرة النبوية بملحون من أرباض القاهرة كورة الليار المصرية .

فهرست

أهم المباحث العامة التي في هذا الجزء.

المبحث	الصفحة
جدال للمشركين بالنظرة ، وجدال أهل الكتاب بالحسنى إلا الذين جهلوا وجه الحق ولم يقبلوا النصع .	٥
في الحديث « لا تصدقوا أهل الكتاب ولا تكذبوهم وقولوا آمنا بالذي أنزل إلينا وأنزل إليكم » .	٥
الحكمة في كون الرسول أميا .	٦
لا يكذب بالقرآن إلا من يستر الحق بالباطل .	٦
في الحديث « مامن نبي إلا وقد أعطى ما آمن على مثله البشر » .	٧
طلب للمشركون من النبي صلى الله عليه وسلم أن يأتيتهم بمعجزة محسوسة .	٨
أمر الرسول صلى الله عليه وسلم أن يقول للمشركين كفى بالله بيني وبينكم شهيدا .	١٠
استعجال المشركين لنزول العذاب .	١٢
بيان جهلهم في هذا الاستعجال .	١٢
الأمر بالهجرة عند خوف الفتنة في الدين .	١٣
الموت في كل حين ينشد الكفنا .	١٥
جزاء المؤمنين الصالحين الصابرين للتوكلين .	١٥
المشركون لا يتكبرون أن الله خالق السموات والأرض .	١٧
سعة الرزق وضيقه بحسب السنن التي وضعت في الكون .	١٧
الدنيا لعب ولهو ، والحياة الحقة هي دار الآخرة .	١٩

المبحث	الصفحة
كان للمشركون إذا اشتد بهم الخوف دعوا الله ، وإذا أمنوا كفروا به .	٢١
معرفة الله فى فطرة كل إنسان .	٢١
الامتنان على قریش بسكنى حرم الله .	٢٢
مشوى الكافرين جهنم وبئس القرار .	٢٣
الذين اهدوا يزیدم الله هدى .	٢٣
الإحسان أن تحسن إلى من أساء إليك .	٢٤
خلاصة ماتضمنته سورة التكبوت .	٢٥
الصلة بين سورتى التكبوت والروم .	٢٦
فرح المشركين بغلبة فارس للروم .	٢٧
انطلطر الذى قدمه أبو بكر لمن ناحبه .	٢٧
الحروف المقطعة فى أوائل السور .	٢٨
غلبة الروم لفارس كما وعد الله ، وفرح المؤمنين بذلك .	٢٨
الكافرون غافلون عن الآخرة .	٢٩
الأدلة متظاهرة فى الأنفس والآفاق على وحدانية الله .	٣٠
يوم تقوم الساعة يتفرق الناس ، ففریق فى الجنة وفریق فى السعير	٣
ما يوصل إلى الجنة ويبعد عن النار .	٣٤
صفات الإله المستحق للثناء والتقدیس .	٣٦
الأدلة على البعث والإعادة فى خلق الإنسان .	٣٧
الأدلة فى الأكوان المشاهدة والعوالم المختلفة .	٣٩
فى الحديث « كذبى ابن آدم ولم يكن له ذلك » الخ .	٤٢
ضرب الأمثال على الوحدانية .	٤٣

الصفحة	المبحث
٤٥	أمره صلى الله عليه وسلم بعدم المبالاة بأمر المشركين وإقامة وجهه لهذا الدين القيم .
٤٦	العقل الإنسانى كصحيفة بيضاء قابلة لكل نقش .
٤٧	فى الحديث « اعبد الله كأنك تراه » الخ .
٤٧	اختلف أهل الأديان فرقا وشيعا .
٥١	أمره صلى الله عليه وسلم بالإففاق على ذوى القربى والفقراء والمساكين للتكافل بين الأسرة الخاصة والعامة .
٥٤	تهديد المشركين بالنظر إلى أن من كان قبلهم كانت عاقبتهم النكال والوبال .
٥٨	الأدلة على وجود الخالق ووحدانيته .
٦٠	البرهان على البعث والنشور .
٦٥	من الأدلة على وجود الخالق تنقل الإنسان فى أطوار مختلفة .
٦٦	يوم تقوم الساعة يقسم المجرمون ما لبثوا غير ساعة .
٦٧	يوم القيامة لا ينفع الظالمين معاذيرهم عما فعلوا .
٦٨	الرسول أدى واجبه ومن خالفه فهو معاند .
٦٩	أمره صلى الله عليه وسلم بتلقى المكاره بصدر رحب وسعة حلم
٧٠	خلاصة ما احتوت عليه سورة الروم من الموضوعات الكريمة .
٧١	المناسبة بين سورتي الروم ولقمان .
٧٢	القرآن هدى ورحمة للمحسنين :
٧٣	ما كان يفعله النضر بن الحارث عند سماع القرآن .
٧٤	آراء العلماء فى سماع الغناء :

المبحث	الصفحة
جواز استعمال الطبل والدفّ فى إعلان النكاح .	٧٥
الاستدلال على وحدانية الله .	٧٧
حكمة لقمان .	٧٨
عظة لقمان لابنه .	٧٩
وصيته سبحانه بحسن معاملة الوالدين .	٨٢
تأكيد الوصية بالأم خاصة .	٨٢
حديث سعد بن أبى وقاص مع أمه .	٨٣
وصية لقمان لابنه بإقامة الصلاة .	٨٤
تحذره لابنه من تصغير الخلد مرحبا .	٨٥
الأمر بغضّ الصوت .	٨٦
تقليد المشركين للأباء والأجداد .	٨٩
حال المستسلم المفوض أمره إلى الله .	٩٠
المشركون يقرون بأن خالق السموات والأرض هو الله .	٩٢
عظمة الله لا يحيط بها أحد .	٩٤
الدلائل الأرضية على وحدانية الله سبحانه .	٩٧
الأمر بتقوى الله وخشيته خوفا من ذلك اليوم الذى لا ينفع فيه مال ولا بنون	٩٨
التحذير من غرور الدنيا والشيطان .	٩٩
خمس لا يعلمهن إلا الله .	١٠٠
مجل سورة لقمان .	١٠١
وجه اتصال السجدة بلقمان .	١٠٢

الصفحة	المبحث
١٠٤	الأيام الستة التي خلق الله فيها العالم .
١٠٥	ماذا يراد باليوم الذي هو كآلف سنة ؟ .
١٠٥	أطوار خلق الإنسان .
١٠٦	استبعاد المشركين للبعث وأسباب ذلك .
١٠٨	حال المشركين حين معاناة العذاب .
١١٠	علامات أهل الإيمان .
١١٥	مآل المؤمنين والكافرين .
١١٦	انتقام الله من المجرمين .
١١٨	أدلة التوحيد .
١٢٠	استبعاد المشركين حصول النصر لنبى صلى الله عليه وسلم .
١٢٢	مجمل ما اشتملت عليه سورة السجدة .
١٢٣	سورة الأحزاب .
١٢٤	أمر النبي بتقوى الله ونهي عن طاعة الكافرين والمنافقين .
١٢٥	أمر النبي بالتوكل عليه وتفويض الأمور إليه وحده .
١٢٦	لا يجتمع خوف من الله وخوف من سواه .
١٢٧	لا يجتمع الزوجية والأمومة في امرأة .
١٢٩	أبوة محمد صلى الله عليه وسلم للمؤمنين أشرف لهم من أبوة النسب .
١٣٠	قال عمر : يا رسول الله لأنت أحب إلى من كل شيء .
١٣١	كان التوارث في بدء الإسلام بالخلف والمواخاة بين المسلمين .
١٣٢	أخذ الميثاق على الرسل :

المبحث	الصفحة
غزوة الأحزاب - وقعة الخندق .	١٣٣
سياسة رسول الله صلى الله عليه وسلم وحسن تديره فى هذه الواقعة .	١٣٧
الشدائد تمحص المؤمن وتظهر نفاق المنافق .	١٤٠
تمحريض المنافقين للجنود بالفرار من الواقعة .	١٤١
لا ينفع حذر من قدر .	١٤٢
الدفع والضر بيد الله .	١٤٣
ذكر معائب المنافقين .	١٤٤
وصف المنافقين .	١٤٥
حال المؤمنين عند لقاء الأحزاب .	١٤٦
بعض السكلة من المؤمنين الذين صدقوا عند اللقاء .	١٤٧
كفى الله المؤمنين القتال .	١٤٨
ذكر ما حل باليهود بعد الواقعة .	١٤٩
اليهود أسلموا أنفسهم للقتل ، وأهليهم وأموالهم للأسر .	١٥٠
تخير النبي صلى الله عليه وسلم لنسائه .	١٥١
وعظ نساء النبي وتخصيصهن بأحكام يحذر بشلهن أن يستمكن بها .	١٥٢

